



تفسير

بَيَانُ السَّعَادَةِ

فِي

مَكَامَاتِ الْعِبَادَةِ

تأليف

العارف المشير

الحاج سلطان محمد الجنبازي

المفتي بسلطان علي مشاء

مطابره شرعه

منشورات

مؤسسة الأمل للطبوعات

بيروت - لبنان

سنة ١٤٢٠ هـ

بَيَانُ السَّعَادَةِ

فِي

مَقَامَاتِ الْعِبَادَةِ

بَيَانُ السَّعَادَةِ

فِي

مَقَامَاتِ الْعِبَادَةِ

تَأليف

العارف الشهير

الحاج سلطان محمد الجنا بدي

الملقب بسُلطان علي شاه

طاب ثراه

المجلد الرابع

منشورات

مؤسسة الأُعلى للطبوعات

بيروت - لبنان

ص.ب. ٧١٢٠

الطبعة الثانية
جميع الحقوق محفوظة ومسجلة للناسخ

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م



مؤسسة الأعلمي للمطبوعات :

بَيرُوت - سَارع المَطار - قَرب كَليَّة الهَندسَة - مَلِك الِاعلمي - ص.ب. ٧١٢٠

الهاتف : ٨٣٣٤٤٧ - ٨٣٣٤٥٣

سُورَةُ الرَّحْمَنِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، وَقِيلَ: سَوَى ثَلَاثِ آيَاتٍ نَزَلَتْ بِالْمَدِينَةِ فِي وَحْشَى قَاتِلِ حَمْزَةٍ وَهِيَ قَوْلُهُ: قُلْ يَا عِبَادِيَ (إِلَى آخِرِهِمْ) وَهِيَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ] تنزيل الكتاب مبتدء خبره من الله، اؤخبره محذوف، اؤخبر مبتدءه محذوف اى هذا تنزيل الكتاب ووصف الله بالعزیز الحكيم تفخيماً لشأن الكتاب وتحذيراً عن مخالفته وترغيباً فى اتباعه والمراد بالكتاب القرآن والرّسالة والنبوة واحكامهما، والولاية وآثارها، او كتاب ولاية على (ع) وخلافته، وقد سبق فى أوّل البقرة بيان للكتاب [إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ] جواب سؤالٍ مقدّر كأنّه قيل: من أنزل الكتاب؟ وعلى من أنزل؟ فقال: أنا أنزلنا [إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ] الذى هو المشيئة وهو ولاية على (ع) وعلويته اى بسبب الحقّ او متلبساً بالحقّ او مع الحقّ [فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ] اى الطريق، واعمال الملة واخلاص الطريق الى الله بان لا يكون مبدء السلوك عليه ولا غايته مشوباً بشي من اغراض النفس واشراك الشيطان وهو امر صعب لا يتأتى الا من كامل حكيم مراقب لاحواله فى كل افعاله [أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ] تقديم لله لشرافته وقصد الحصر، ويفيد نفى رجوع غير الخالص اليه بمفهوم مخالفة القيد وذلك لانه اغنى الشركاء كلما كان له فيه شريك يتركه للشريك [وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ] حال اؤخبر او مستأنف معترض بين المبتدأ والخبر والكل بتقدير القول [إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى] إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ] جملة مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّر عن حالهم او الجملة خبر عن الذين اتخذوا اؤخبر بعد خبر عنه [فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ] من امر الدين او من الرّسالة او من ولاية على (ع) روى عن النبى (ص) فى خبره انه أقبل على مشركى العرب وقال: وانتم فلم عبدتم الاصنام من دون الله؟ فقالوا: نتقرب بذلك الى الله تعالى فقال: اوهى سامعة مطيعة لربّها عابدة له حتى تنقربوا بتعظيمها الى الله؟ قالوا: لا، قال: فانتم الذين نحتموها بايديكم؟ قالوا: نعم، قال: فلأن تعبدكم هى لو كان يجوز منها العبادة اخرى من ان تعبدوها اذا لم يكن امركم بتعظيمها من هو العارف بمصالحكم وعواقبكم والحكيم فيما يكلّفكم [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] فى مقام التعليل اؤخبر بعد خبر والرباط تكرار المبتدء بالمعنى [مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ] لعدم استعداده وعدم استحقاقه [لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا]

كما نسبوا اليه الملائكة والسيح وعزيراً [لَا ضَظْفَى مِمَّا يَخْلُقُ] من اصناف الملائكة وانواع البشر والجن [مَا يَشَاءُ] من البنين لامنسوا اليه من البنات [سُبْحَانَهُ] عن الشريكة والولد والصاحبة [هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ] الذى لا مثل له حتى يكون له ولد [الْقَهَّارُ] الذى لا يجوز فى قهاريته ان يكون له شريك ومثل ، والولد يكون مثلاً له ، والشريك يكون مثلاً له ومقابلاً لا مقهوراً [خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ] بمعنى يولج الليل فى النهار ، او هو من تكرير العمامة ولف طاقاته كل على الاخرى ، او بمعنى يغشى الليل النهار ، او بمعنى يكرر تتابع الليل للنهار والنهار لليل [وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ] وللإشارة الى تتابع الليل والنهار وتكرار تكويرهما اتى بالمضارع فى جانبهما وبالماضى هنا [كُلُّ يَجْرِى] على الاستمرار [لِأَجَلٍ مُّسَمًّى] الذى لا يمنع من مراده حيث لا يمنعه مانع من هذا التكوير وذلك التسخير [الْعَفَّارُ] الذى لا يؤخذ عباده على ما هم فيه من الاشرار ونسبة الولد اليه وسائر المعاصى لعلمهم يتوبون فيغفر لهم [خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ] قد سبق فى سورة النساء بيان الآية [ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا] اتى بضم للشارة الى التعقيب فى الاخبار فان خلق الجماعة الكثيرة من نفس واحدة لا غرابة فيه ، وخلق الزوج التى تكون شريكة لها فى خلق الجماعة الكثيرة منها امر غريب بالنسبة اليه [وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ] قد سبق بيان الثمانية الأزواج فى سورة الانعام وانزل بمعنى خلق كما نسب الى امير المؤمنين (ع) ، واستعمال انزل للشعار بان شيئية الشيء بفعليته الاخيرة والفعلية الاخيرة لكل ذى نفس هى نفسه والتحقيق ان النفوس وان كانت جسمانية الحدوث لكنها منزلة من سماء الارواح وارباب الانواع الى افراد الانواع فاستعمال انزل فى معنى خلق لم يكن على سبيل المجاز [يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ] حيواناً سوياً بعد خلق اللحم والعظام بعد المضغ والعلقة والنطفة [فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ] ظلمة البطن والرحم والمشيمة كما فى الخبر [ذَلِكُمْ اللَّهُ] الذى هذه المذكورات اوصافه وافعاله [رَبُّكُمْ] فلا تطلبوا رباً سواه [لَهُ الْمُلْكُ] جملة ما يملك مما سواه اوله عالم الملك مقابل الملكوت [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنِّي تُصَرِّفُونَ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ] لما بالغ فى وعظهم وصرفهم عن المعبودات الباطلة توهم ان الله تعالى للاحتياج اليهم يستصرفهم عن المعبودات ، فرفع ذلك التوهم بان اهتمامه لصرفكم اليه ليس الا محض الرحمة والتفضل عليكم لا لاحتياجه اليكم [وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ] .

تحقيق كون الكفر
بارادة الله وعدم
رضاه به ورضاه
بالايمان

قد سبق فى مطاوى ماسلف ان الرحمة الرحمانية التى بها وجود الاشياء وبقاؤها بمنزلة المادة للرحمة الرحيمية والغضب ، وللرضا والتسخط ، وللهداية والاضلال ، وان المكونات كلها كمالاتها الاولية الذاتية تحصل بالرحمة الرحمانية ، والكمالات الثانية التى تصل اليها تكويناً ان لم يعقها عائق تحصل بالرحمة الرحيمية ويقال لها : الولاية التكوينية والرضا التكوينية . وان ذوى العقول وصولها الى كمالاتها الثانية التكليفية بالرحمة الرحيمية ، ويقال

لها : الولاية التكليفية والرضا والهداية والتوفيق وغير ذلك ، وان انحراف المكونات تكويناً عن طريقها المستقيمة التى تكون بالفطرة سالكة عليها الى كمالاتها الثانية وانحراف المكلفين عن طريقهم المستقيمة التكليفية لا تكون الا بارادة الله ومشيئته لكن ذلك الانحراف لا يكون الا من نقص مادته وحدوده وجوده فيكون نسبته الى نفسه اولى من نسبته الى خالقه ويكون غير مرضى لله وان كان مراداً له فان الارادة بحسب الرحمة الرحمانية ، والرضا بحسب الرحمة

الرحيمية ويكون مبغوضاً ومسخوطاً وصاحبه مخذولاً وضالاً وغير قابل للولاية التكوينية او التكليفية [وإن تشكروا يرَضَهُ لَكُمْ] لان الشكر من الكمالات الثانية التكليفية وقد فسّر الكفر بالخلاف اى خلاف الولاية وخلاف الامام والتشكر بالولاية والمعرفة [وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى] رد لمن قال للذين آمنوا بلسان القال كما حكى الله تعالى او بلسان الحال كما هو شأن المنافقين من الامة وكما هو شأن المترأسين في الدين من غير اذن واجازة : اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم [ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ] تعريض بمجازاتهم على عملهم فان الاخبار بالعمل في الآخرة ليس الا للمجازاة عليه [إِنَّهُ عَلَيْهِمْ بَذَاتِ الصُّدُورِ] قد تكرر سابقاً ان ما في الصدور اما من قبيل الارادات والعزمات والنيات والخيالات والخطرات ويصدق عليها انها ذات الصدور، واما من قبيل القوى والاستعدادات المكمونة في النفوس التي لاشعور لصاحبى الصدور بها وهى اولى بكونها ذات الصدور لزوال المذكورات السابقة عنها بسرعة بخلافها فهى اولى بصدق المصاحبة والجملة تعليل لقوله تعالى : يَنْبِئُكُمْ وتهديد لمن يخفى اعماله [وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ] عطف على قوله ان تكفروا يعنى كيف تكفرون واذامستكم ضرر تلتجئون اليه لا الى غيره يعنى انكم مفطورون على الاقرار به والالتجاء اليه فليس كفركم ولا كفرانكم لنعمه الا لستر ما انتم مفطورون عليه [دَعَارَبَهُ مُنْجِبًا إِلَيْهِ] لما سبق ان الخيال يتصرف المتخيلة يمنع العاقلة عن التدبير والتصرف ويستر نصحه وردعه وحين مسبب الضر يسكن الخيال عن التصرف فيظهر الفطرة وحكم العقل [ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ] اعطاه تفضلاً فانه لا يستعمل الا في هذا المعنى [نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ] يعنى نسي الضر الذى يدعو الله الى دفعه ، او نسي اللطيفة الغيبية التى كان يدعو قواه واهل مملكته حين الضر اليها فان التجاءه اليه دعوة لجميع اهل مملكته اليه ، وان كان نزوله فى ابى الفضيل كما ورد ، فانه روى عن الصادق (ع) انها نزلت فى ابى الفضيل انه كان رسول الله (ص) عنده ساحراً فكان اذا مسه الضر يعنى السقم دعاربه منياً اليه يعنى تاباً اليه من قوله فى رسول الله (ص) ما يقول ثم اذا خوّله نعمة منه يعنى العافية نسي ما كان يدعو اليه من قبل يعنى نسي التوبة الى الله تعالى مما كان يقول فى رسول الله (ص) : انه ساحر ، ولذلك قال الله عز وجل : قل تمتع بكفرِك قليلاً انك من اصحاب النار يعنى امرتك على الناس بغير حق من الله عز وجل ومن رسوله (ص) قال ثم عطف من الله عز وجل فى علي (ع) يخبر بحاله وفضله عند الله تبارك وتعالى فقال : آمن هو قانت (الآية) [وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا] امثالا وشركاء مثل الاصنام والكواكب او جعل لله انداداً فى وجوده من اهوية نفسه ومشتياتها [لِيُضِلَّ] الناس او اهل مملكته [عَنْ سَبِيلِهِ] وقرئ ليضل بفتح الباء [قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا] يا ابا الفضيل او يا ابا فلان او يا ايها المنصرف من باب القلب الى باب النفس ومشتياتها [انك من اصحاب النار] فان الانصراف من الله ومن الولاية ومن على (ع) ، او من باب القلب ليس الا للبتلى بدواعى النفس ، ودواعى النفس ليست الا للشواظ من النار [أَمِنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَانِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ] كمن ليس كذلك؟! حذف الخبر لدلالة الحال ودلالة قوله قل هل يستوى الذين يعلمون (الآية) عليه ، او المعنى آمن كفر خير آمن هو قانت ، فحذف المعادل الاول لدلالة القرينتين عليه ، وقرئ آمن هو قانت بتخفيف الميم ، وعليه يكون الخبر محذوفاً اى آمن هو قانت كمن ليس كذلك؟! او الخبر والمعادل جميعاً والتقدير آمن هو قانت خير ام من كفر ، وقد فسّر القانت بعلّى (ع) ومن ليس كذلك ليس الا اعداءه ، والتخصيص فى الذكر بعلّى (ع) لكونه اصلاً فى الخصال الحميدة والاعمال الرضية لا بنا فى تعميمها كما

تكرر سابقاً [قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ] الذين يقومون آتاء الليل ساجداً وقائماً فإن العلم يلزمه ذلك لتلازم العلم والعمل كما سبق في فصول أول الكتاب [وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ] فيكفرون بالله، أو بنعمه، أو بالرسول (ص)، أو بعلي (ع) [إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ] عدم التسوية بينهما [أُولُوا الْأَلْبَابِ] لاغيرهم كأنه قال: لكن لا فائدة في تذكرتك ذلك لخلوهم من اللب ومن كان خالياً عن اللب لا يذكر ولو ذكر له كل آية واتى له بكل آية، وقد تكرر أن الإنسان بدون تأثير الولاية وبدون الاتصال بولي الأمر كالجوز الخالي من اللب التلّاق للشار، وبعد الاتصال والدخول في امر- الائمة (ع) ودخول الايمان في القلب الذي هو بمنزلة لب القلب بصير ذائب ولذلك فسروا عليهم السلام اولى الالباب في الآيات بشيعتهم بطريق الحصر، عن الباقر (ع): انما نحن الذين يعلمون، وعدونا الذين لا يعلمون، وشيعتنا اولوا الالباب، وعن الصادق (ع): لقد ذكرنا الله وشيعتنا وعدونا في آية واحدة من كتابه فقال: هل يستوى (الآية)، وبذلك المضامين اخبار كثيرة [قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا] امره (ص) ان يخاطب عبيده بنسبة عديتهم الى نفسه اشعاراً بأنه (ص) خليفة له في ارضه بل في ارضه وسمائه ومظهر لجميع اوصافه ونسبه فكل من كان عبداً له تعالى يكون عبداً لخليفته (ص) عبد طاعة لا عبد عبادة [اتَّقُوا رَبَّكُمْ] اى سخطه [لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا] متعلق باحسنوا احوال عن قوله تعالى حسنة فان المحسن كما يكون له الحسنى في الآخرة يكون له الحسنه التى هى سهولة الطريق والسلوك عليه والالتذاذ به فى الدنيا، ونعم ما قال المولوى فى تفسير الحسنه فى الدنيا والآخرة بقوله:

آتنا فى دار دنيانا حسن آتانا فى دار عقبانا حسن
راه را برماچو بستان كن لطيف مقصد ما باش هم توى شريف

والجملة فى موضع تعليل بملفوظها ومحدوفها لمنطوق قوله تعالى اتقوا ربكم ومفهومه كأنه قال: اتقوا سخطه فان العاصى معذب والمطيع مثاب، لانه للذين احسنوا [حَسَنَةً] وللذين أساؤا عقوبة [وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ] فان لم تتمكنوا من الاحسان فى ارض فهاجروا الى ارض يمكنكم الاحسان فيها [إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ] جواب سؤال مقدر كأنه قيل: ان لم يمكن الهجرة فما لمن صبر على مشاق الاحسان فى محل يشق عليه الاحسان؟ او كأنه قيل: فما لمن هاجر وصبر على مشاق الهجرة؟ او كأنه قيل: ما لمن صبر على الاحسان فى الاوطان؟ وعلى الهجرة؟ فقال: انما يوفى الصابرون على ذلك [أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ] كناية عن عظمة الاجر وكثرته، وفى الاخبار اشارة الى ان المراد اعطاء الاجر بدون محاسبة الاعمال [قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ] اى طريق السلوك او اعمال الملة عن اشراك الشيطان واشراك النفس ومداخلة الهوى فاعبدوا ما شئتم واشركوا فى الدين والاعمال ما شئتم فهو تعرض بهم وبان اشراكهم غير مرضى لله وغير مأمور به منه تعالى [وَأُمِرْتُ] بذلك [لِأَنَّا كُنَّا أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ] فمن شاء ان يكون اقدم المسلمين فليعبد مخلصاً له الدين، او المعنى: امرت بان اكون اول المسلمين، فيكون التلام زائدة للتقوية [قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي] فى ترك ما امرنى به من اخلاص الدين [عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ] فافعلوا ما شئتم من الاشراك والاخلاص [قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ] تقديم الله للحصر يعنى قل امثل امره واعبد [مُخْلِصاً لَهُ دِينِي فَاَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ] واشركوا فى دينه ما شئتم [قُلْ] انتم خاسرون لا ضراركم بانفسكم وقواها وجنودها، وهذا الخسران هو الخسران العظيم [إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ]

الدّاخله والخارجة [يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ] لا خسران المال الذى هو مغاير معكم ولا نسبة بينه وبينكم الا بمحض الاعتبار الذى اعتبره الشرع والعرف [لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ] استعمال الظلل التى هى ما نظلتك فيما كان تحت الاقدام امّا من باب المشاكلة ومن جهة انها ظلل لمن تحتها [ذَلِكَ] المذكور من الخسران او من التظليل بالظلل من النار [يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ] قوله تعالى الا ذلك هو الخسران ممّا امر الرسول (ص) ان يقوله ، او ابتداء كلام من الله ، او قوله لهم من فوقهم ابتداء كلام منه او قوله ذلك يخوف الله ابتداء كلام منه ، او قوله يا عباد فاتقون ابتداء كلام منه [وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ] مقابل قوله الذين خسروا وفى موقع ان الرّابحين كذا لكنّه عدل الى هذا لبيان ما فيه الرّابع [أَنْ يَعْبُدُوها] بدل من الطّاغوت [وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى] ولما كان الطّاغوت مفسّرة ببعض اعداء على (ع) فليكن المراد بالانابة الى الله التّوبة على يد على (ع) والبيعة معه وهو كذلك لان الرجوع الى الله ليس الا بالسّير الى طريق القلب ، ولا يعلم طريق القلب ولا يفتح الا بالولاية التى هى البيعة على يد ولى الامر ، والاصل فى ذلك هو على (ع) [فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ] وضع الظاهر موضع المضمّر تشريفاً لهم باضافتهم اليه وترغيباً وتوصيفاً لهم بوصف مدح تشويقاً لهم الى ذلك الوصف والاهتمام بالعبودية.

بيان اتّباع احسن القول وتحقيقه

واعلم ، ان القول يطلق على الاقوال اللفظية والاقوال النفسية والكلمات الوجودية التى هى بالنسبة الى الله تعالى كالاقوال النفسية بالنسبة اليها واللام فى القول امّا للجنس ولما لم يكن استماع الجنس الا فى ضمن الافراد فالمراد به امّا استغراق الافراد بنحو العموم الجمعى او بنحو العموم البدلى لكن مع التقييد بما يخرجّه عن المحالية ويكون المعنى والتقدير : الذين يستمعون جميع الاقوال التى يتفق سماعها لهم ، والذين يستمعون كل قول يتفق سماعه لهم بقرينة الحال ونقدّم الاستماع ، او المراد به فرد منكر من القول ويكون المعنى والتقدير : الذين يستمعون قولاً منكر لا يمكن تعريفه وهو قول الولاية وهذا الوجه بحسب اللفظ بعيد ، واللام فيه للعهد والمنظور من القول المعهود هو على (ع) وولايته ، ولما كان الاقوال دوال المعانى لم يكن المنظور منها ومن حسناتها بحسب المدلولات لان الدال على الشىء لا يحكم عليه ولا به من حيث انه دال كما ان الاسم من حيث انه اسم لا يحكم عليه ولا به فعليهذا لم يكن المقصود من حسن الاقوال حسناتها بحسب الفاظها بل حسناتها بحسب مدلولاتها ، والمقصود من اتّباع الاحسن ان كان المراد من القول الاستغراق اتّباع اوامره و نواهيها بالامثال والانتها ، والاتّعاظ بمواعظه ونصائحه ، والاعتبار بحكاياته وامثاله ، ولما لم يمكن لكل احد اتّباع الاحسن المطلق فالمراد بالاحسن الاحسن بالاضافة فانه ورد فى الكتاب والسنة الامر بالاقتصاص من المسمى والامر بكظم الغيظ والصفح اى عدم الحقد على المسمى والاحسان اليه وهذه اوامر اربعة مترتبة فى الفضيلة ويأمر النفس بالاقتصاص والزّيادة على اساءته ، ومن الناس من لا يمكنه كظم الغيظ فان امر بكظم الغيظ كان امراً بالمحال فالاحسن فى حقه الاقتصاص وعدم التجاوز منه الى الزيادة ، فلو استمع سامع تلك الاقوال الخمسة وميّز بين حقها وباطلها وحسنها واحسنها بالاضافة اليه واتّبع ما هو احسن بالنسبة اليه كان ممّن استمع القول واتّبع احسنها سواء كان ممّن كان الاحسن بالنسبة اليه القصاص او كظم الغيظ او الصّفتح والاحسان الى المسمى ، او المراد اتّباع احسنه بحسب حكايته فان الحكاية بلفظه احسن من الحكاية بمعناه ، والحكاية بالمعنى بالاثبات بتمام المعانى احسن من الحكاية ببعض معانيه كما عن الصادق (ع) هو الذى يسمع الحديث فيحدث به كما سمعه ، لا يزيد فيه ولا ينقص منه ، وهذا احد وجوه الآية ، او المقصود

من اتباع احسن الاقوال اتباع احسن جهاتها فان لكل قول يسمعه السامع جهة لتقوية نفسه وجهة لتقوية عقله ، و
بعبارة اخرى كل قول يسمعه السامع اما يسمعه بسمع نفسه او بسمع عقله ، فان سماعه بسمع عقله واتباع حكم العقل فيه
كان ممثلاً لاتباع احسن جهاته . وان كان المراد به الولاية وصاحبها فالمقصود من اتباع احسنها احسن جهاتها فان للولاية
جهة الى الكثرات واحكام الرسالات وجهة الى الوحدة وآثارها ، واذا دار الامر بين اتباع جهة الوحدة وجهة الكثرة فليرجح
جهة الوحدة وهي احسن جهاتها ، وهكذا الامر اذا دار الامر بين اتباع خليفة الرسالة وخليفة الولاية وهما الشيخان في
الرواية والطريقة فليرجح شيخ الطريق اذا كان الانسان فارغاً من احكام قلبه ، واذا لم يكن عالماً باحكام قلبه فليرجح
شيخ الرواية ، واذا كان محتاجاً اليهم في احكامهما فليرجح كل من كان حاجته اليه اشد ، فانه احسن الاقوال بالنسبة
اليه ، وهكذا في اتباع جهات الولاية والرسالة [اُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَيْهُمْ اللَّهُ] الى الولاية فتمسكوا بها فان الهداية
ليست الا بالتوسل بالولاية بالبيعة الخاصة الولوية [وَ اُولَئِكَ هُم اُولُوا الْاَلْبَابِ] بتلقيح الولاية كما مر مراراً
[اَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ] كهؤلاء المبشرين او التقدير خير ام هؤلاء المبشرون ؟ او التقدير يتخلص
منه او الخبر فانت تنقذ من في النار بتقدير القول [اَفَأَنْتَ تَنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ] يعني ان من حق عليه كلمة العذاب
واقع في النار ليس لوقوعه في النار انتظار القيامة وليست بقادر ان تنقذه منها فهذه الجملة كناية عن وقوعهم في النار
ولذلك اتى في جانب مقابلتهم باداة الاستدراك كانه قال : ليس من حق عليه كلمة العذاب حالهم مثل من كان مبشراً
من الله فانهم واقعون في النار في هذه الحياة الدانية فكيف بالحياة الآخرة [لَكِنَّ الْمُبَشِّرِينَ] الَّذِينَ اتَّقَوْا
رَبَّهُمْ] واتى بالاسم الظاهر للاشعار بوصف آخر لهم ، وبان التقوى محصورة فيهم وانهم محشورون بذلك [لَهُمْ
غُرْفٌ] جمع الغرفة بمعنى القصر الرفيع [مِنْ فَوْقِهَا غُرْفٌ مَبْنِيَةٌ] في الجنة بناها الله بأيدي عماله لهم وهذا تشریف
لهم ببناء القصر لهم [تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى في آخر سورة النساء بيان جريان الانهار من تحت الجنات
[وَعَدَ اللَّهُ] وعده الله وعداً [اَلْبُخْلِفُ اللَّهُ الْمُبْعَادَ] عن الباقر (ع) انه قال : سأل علي (ع) رسول الله (ص) عن تفسير
هذه الآية بما ذا بنيت هذه الغرف يا رسول الله (ص) ؟ فقال : يا علي (ع) تلك غرف بناها الله لوليائه بالدر والياقوت
والزبرجد ، سقفها الذهب محبوكة بالفضة لكل غرفة منها الف باب من ذهب على كل باب منها ملك موكل به ، وفيها
فرش مرفوعة بعضها فوق بعض من الحرير والديباج بالوان مختلفة وحشوها المسك والعنبر والكافور وذلك قول الله
وفرش مرفوعة [اَلَمْ تَرَ] الخطاب عام والاستفهام للتقريع او خاص بمحمد (ص) والاستفهام للتقريع لانه (ص)
يرى ذلك وان كان غيره لا يراه [اَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ
زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ] اصنافه وانواعه ، والمقصود اختلاف الالوان حقيقة [ثُمَّ يَهْبِجُ] يثور عن منبعه بالجفاف
[فَيُخْرِجُ بِهِ مَصْفُورًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا] متفتتاً [اِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا] تذكيراً بالصانع وكمال حكمته وقدرته
وعنايته بخلقه لاسيما بنى آدم لانتفاعهم بما سواهم وكون ما سواهم لانتفاعهم دون ما سواهم وتذكيراً بان الاحياء
بالحيوة الدنيا مثل انبات النبت واخضراره وانحطاطه وييسه واصفراره وتفتته فلا يغتر بها ويعلم انها ايضاً ليست
مقصودة بالذات بل هي كسائر الموجودات مقدمة لغيرها وليطلب ذلك وليعمل له [لِأُولَى الْاَلْبَابِ] الذين قبلوا
ولاية علي (ع) بالبيعة الخاصة الولوية كما تكرر انه لا يحصل اللب للانسان الا بتأييد الولاية [اَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ
صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ] يعني اولى الالباب هم الذين شرح الله صدورهم للإسلام افمن شرح الله صدره للإسلام خير ام

من شرح الله صدره للكفر؟ او مثل من جعل الله صدره ضيقاً حرجاً وقد مضى بيان شرح الصدر في سورة الانعام عند قوله تعالى: يشرح صدره الاسلام [فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ] والنور هو الولاية التي هي الحافظة له عن اتباع الشيطان و الاصل في ذلك النور على (ع) وبعد شيعة الذين قبلوا ولايته بالبيعة الخاصة، ثم شيعة الذين قد تنعش فيهم الولاية التكوينية وتنعش تلك الولاية هو النور الذي يقذف في قلب العبد فيعبر عنه بالعلم كما ورد، ان العلم نور يقذفه الله في قلب من يشاء [فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ] في مقام كمن قسى قلبه لكنه اذاً هكذا لا فائدة هذا المعنى مع شيء آخر [مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ] لاجل ذكر الله او معرضين من ذكر الله [أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ] اى ولاية على (ع) فانها النبأ العظيم واحسن من كل حديث والقرآن صورتها فان اصل الولاية هي المشية وقد نزلها الله عن مقامها العالى ومقام جمع الجمع على مراتب العقول والنفوس وعالم المثال وعالم الطبع، وبعد نزولها على مراتب الانسان صارت حروفاً واصواتاً وكلمات واقوالاً فصارت كتباً سماوية واصل الكل هو القرآن وهو صورة الولاية فصح تفسيره بالقرآن [كِتَابًا] بدل من احسن الحديث احوال اوتميز [مُتَشَابِهًا] فان مراتب العالم كل مرتبة منها مشابهة لعاليتها وسافلتها فان السافلة صورة مفصلة نازلة من العالية والعالية صورة مجملة بسيطة من السافلة، وصورة القرآن ايضاً متشابهة من حيث دلالة كل اجزائه على مبدء قدير وصانع حكيم عليم ذى عناية بخلقه ومن حيث دلالة على صدق الآتى به ومن حيث ظهور تنزيله وبطون تأويله ومن حيث اشتماله على البطون ومن حيث اشتماله على الوجوه العديدة الصحيحة بحسب مراتب الخلق، ومن حيث فصاحته وبلاغته بحسب قداق كل خطاب وكلام، او المراد المتشابهة في مقابل المحكم فان القرآن وكتاب الولاية بعد نزوله الى عالم الطبع مخفى المقصود غير ظاهر المراد [مَثَانِي] قد مضى بيان كون القرآن وكون فاتحة الكتاب مثنائي في اول الفاتحة وفي سورة الحجر [تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ] وهم الذين قبلوا ولاية على (ع) بالبيعة الخاصة او ظهر فيهم ولايته التكوينية التي هي ظهور العلم التكويني فيهم فان العلم التكليفي محصور فيمن قبل الولاية التكليفية، والتكويني محصور فيمن ظهر فيه الولاية التكوينية وخرج من حجب الاهوية واليهما اشار النبى (ص) حين سئل عنه: ما العلم؟ فقال: الانصات، ثم سئل عنه، فقال: الاستماع فان الانصات اشارة الى ظهور العلم التكويني المعبر عنه بالولاية التكوينية، والاستماع اشارة الى الولاية التكليفية فان الاستماع ليس الا بعد الانقياد والانقياد لا يحصل الا بالبيعة الخاصة التي هي الولاية بوجه وهي سبب حصول الولاية بوجه، والخشية لا تكون الا بعد العلم والخشية محصورة فيمن له العلم بنص الآية الشريفة فلا تكون الخشية الا للشيعة على (ع) تكويناً او تكليفاً، ومن قبل الولاية ودخل في الطريقة يدرك اشعرار الجلد من تذكر الولاية ومشاهدة ولى امره وقراءة القرآن [ثُمَّ تَلِينَ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ] عطف على جلودهم [إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ] متعلق بتلين بتضمين تسكن او قلوبهم مبتدء وخبره الى ذكر الله والجملة حال يعنى تسكن جلودهم عن الاشعرار والحال ان قلوبهم مائلة اوساكنة الى ذكر الله، وذكر الله هو الولاية او ولى الامر او الذكر المأخوذ من ولى الامر او ملكوت ولى الامر او القرآن او المراد تذكرهم الله او ذكر الله لهم الجنة والنار والثواب والعقاب [ذَلِكَ] الكتاب المفسر بالولاية ولى الامر والقرآن او ذلك الاشعرار ولين الجلود او ذلك التنزيل [هُدًى لِلَّهِ] حمل الهدى من قبيل حمل المصدر على الذات على بعض الوجوه [يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ] اى من يضلله او من لم يجده الله، من اضل الدابة بمعنى لم يجدها كما قيل [فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ أَوْ مَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ] الذى هو اشرف اعضائه ويجعل سائر اعضائه جنة له فى كل حال [سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] لشدة العذاب بحيث لا يقدر على تحريك اعضائه، او لكون اعضائه مغلوله، اولدهشته

وحيرته بحيث لا يميز بين الاشرف وغير الاشرف ، والخبر محذوف او الخبر والمعادل كلاهما محذوفان [وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ] وضع الظاهر موضع المضمر اشارة الى ظلمهم وذمتهم بذلك وتلويحاً الى علة الحكم وهو عطف على يتقى والاختلاف بالمضى والمضارعة للاشارة الى استمرار العذاب والانتقاء بخلاف هذا القول كأنه قال : افمن يتقى بوجهه سوء العذاب ويتهكم به بهذا القول خير ام من هو آمن ؟ [ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ] اى نفس ما كنتم تعملون او جزاءه على ما مضى من تجسّم الاعمال وجزائها ايضاً بالجزاء المناسب لها [كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : هل لهم نظير فى تكذيبهم ؟ فقال تعالى : كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ [فَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ] فَأَذَاهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا [تفصيل لعذابهم الآتى يعنى اتاهم العذاب فاذا فهم الله ذلك العذاب بالمسخ والخسف والقتل والاجلاء والتسبى والنهب والبلايا الواردة الا لهية فأنها ان كانت نعمة بالنسبة الى المؤمنين كانت نقمة بالنسبة الى المنافقين والكافرين [وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ] فان عذاب الدنيا وان كان اشد ما يكون يكون جزء من سبعين جزء من عذاب الآخرة [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] لاجتنبوا اول لفظه لو للتضمنى [وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ] اى بعضاً من كل مثل يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم [لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] احوالهم واحوال دنياهم وآخرتهم [قُرْآنًا] حال موطئة [عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ] غير ذى انحراف عن الطريق المستقيم الانسانى [لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ] الانحراف عن طريق الانسان [ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا] للكافروالمؤمن والمنافق والموافق حتى يتذكروا المؤمن المخلص حاله ويشكروا ربه والكافروالمنافق فينزجر عنها ويتوب [رَجُلًا] بدل من مثلاً بتقدير مثل رجل [فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ] اى مختلفون متعاسرون [وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ] فان المتبع للاهواء الذى يتبع غير ولى الامر ينبغي ان يرى فى نفسه تجاذب اهويته له الى ارادات عديدة ومشتهيات كثيرة بحيث قد يتحير ويقف عن الكل ويغض نفسه فى ذلك ، وما لم يتبع هواه لم يتبع رئيساً باطلاً والمتبع لولى الامر الغير المتبع لهواه يرى فى نفسه انه مستريح الى ربه لا يجذبه ارادة وهوى الى غير ربه ، وهذا الناظر اذا نظر الى حال المتبع للاهواء يشكر ربه لامحالة والمتبع للاهواء ان تنبه بحاله انزجر لامحالة وتاب منه لكن قل من يتنبه لانغمارهم فى اهويتهم وسكرهم وغفلتهم وقد فسر السليم فى اخبار عديدة بعلی (ع) وشيعته والرجل الذى فيه شركاء بأعداء بعلی (ع) [هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا] حالاً او حكاية [أَلْحَمْدُ لِلَّهِ] اظهار للشكر على نعمة عدم الاستواء تعليمًا للعباد [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ليس لهم مقام علم ، ولا يعلمون عدم الاستواء لطموح نظرهم على المتاع الفانى ، ولا يعلمون احوالهم حتى يتزكوا هذا المثل على احوالهم فيتنبهوا ويتزكروا [إِنَّكَ مِيتٌ وَإِنَّهُمْ مِيتُونَ] بشارة وتسلية له ولموافقى امته وتهديد لمخالفيه ومنافقى امته [ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ] تسلية تامة لعلی (ع) وشيعته ، وتهديد تام لمخالفيههم وقد فسر المتخاصمون بعلی (ع) واعدائه .

[الجزء الرابع والعشرون]

[فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ] يعنى فلم يكن حينئذ اظلم منهم وهذا تهديد آخر لهم وتسلية اخرى لعلی (ع)

وموافقيه، ووضع الظاهر موضع المضممر للاشعار بوصف ذم لهم والاشارة الى الحكم وعلته فان كل من ترأس في الدين باى نحو من التراس من القضاء والفتيا وامامة الجماعة والجمعة والوعظ والتصرف في الاوقاف واموال الايتام والغياب واخذ البيعة من العباد وتلقين الذكرو تعليم الاوراد من دون اذن واجازة من الله بتوسط خلفائه فهو ممتن كذب على الله، وهكذا من اتبع هذا المترأس فانه بحاله كذب على الله حيث اعتقد ان هذا المترأس رئيس من الله في الدين واتبعه ولم يكن رئيساً من الله [وَكَذَّبَ بِالْصِّدْقِ] الذى هو ولايته التكوينية حيث انتها تزرجه عن هذا التراس وذلك الاتباع وولايته التكليفية ان كان قد حصل الولاية التكليفية وولى امره، فان هذا المتبع مكذب بالكل والكل صدق وصادق [إِذْ جَاءَهُ] تكويناً او تكليفاً في الباطن او في الظاهر بنفسه او على لسان نبيه او على لسان قرينه [أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ] جواب سؤال مقدر كأنه قيل: ما حالهم في الآخرة؟ فقال: انهم في جهنم [وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ] وهو كل من قبل الولاية التكليفية فانه جاء بالولاية التكوينية والولاية التكليفية وصدق بها فانه ان لم يتبع هواه يصدق الولايتين في احكامهما ويصدق ولى امره في كل امر ونهي وقول وفعل وخلق صدر منه [أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ] يعنى من الظلم وهو في مقابل من اظلم ممن كذب كما ان قوله والذى جاء بالصدق في مقابل كذب على الله (الى آخره) [لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ] مقابل اليس في جهنم مشوى للكافرين [ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ] بسط ذكر الجزاء بالنسبة الى المصدقين دون المكذبين تشريف لهم وتحقير لمقابليهم [لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ] علة لحصر التقوى فيهم وكون ما يشاؤون لهم عند ربهم يعنى لما كفر الله وجزاهم باحسن اعمالهم صار لهم ذلك، او غايه لما ذكر يعنى ان التقوى واعطاء ماشاؤا صار سبباً لتكفير سيئاتهم [أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا] فكيف بغيره [وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ] قد سبق ان المقصود جزاءهم لجميع اعمالهم بجزاء احسن الاعمال وقد سبق وجهه وان كل عمل سيئة كانت او حسنة يحصل منه فعلية ما للنفوس فان كانت الاعمال حسنات يحصل منها فعلية في جهتها العقلانية وان كانت سيئات يحصل منها فعليات في جهتها الشيطانية وكل فعلية تحصل في جهتها الشيطانية اذا تسلط العقل واخذ الملك من الشيطان صارت من سنخ الحسنات لصيرورة الفعليات حينئذ كلها سيئات وحسناتها من جنود العقول فصارت السيئات حسنات اذ لا معنى للحسنة الا كون الفعلية الحاصلة منها من جنود العقل وهذا معنى تبديل السيئات حسنات وبهذا الاعتبار يجزى تمام السيئات جزاء احسن الاعمال فضلاً عن الحسنات [أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ] تسلية للرسول (ص) عن تخويف قومه اياه او تخويفهم عليه (ع) او عن تخويفهم اياه بان لا يدعوا الامر في علي (ع) والمراد بالعبد محمد (ص) او علي (ع) [وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ] قيل: قالت قريش: اننا نخاف ان تخلصك آلهتنا ليعيك اياه، وقيل: يقولون لك: يا محمد (ص) اعفنا من علي (ع) ويخوفونك بانهم يلحقون بالكفار [وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ] جملة حالية [فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ] يعنى انهم اضلهم الله ولست انت تهديهم ولا يهتدون الى ما يخيّلون من اللحق بالكفار، او من منع علي (ع) من الخلافة [وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّضِلٍّ] فلا تخف من آلهتهم ولا ممّا قالوا في علي (ع) فان الله هداك وعلياً (ع) [أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ] غالب لا يغلب في مراده حتى تخاف منهم ومما قالوا في علي (ع) [ذِي انتقام] فلا تحزن على تقلبهم في البلاد وتمتعهم في الايام فاننا نتقم منهم بل تقلبهم وتمتعهم باسر النفس والخيال انتقاماً منهم [وَلَكِنَّ سَاءَ لِّنُفُسٍ عَظِفَ عَلَى مِنْ يُضِلُّ اللَّهُ] وهو حال في مقام التعليل [مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ] فكيف

يخوفونك بالذين من دونه [قُلْ] ردّاً عليهم في نخوفهم [أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ] والحال ان لا ضرراً لآمنه ولا رحمة إلا باذنه فكيف تخوفونني بها والخوف لا يكون إلا بالاضرار او منع النفع وفي ايراد الضمائر مؤنثات توهين لآلهتهم سواء اريد بها الاصنام والكواكب وامثالها او المتراستين في الدين مقابل الرؤساء الحقّة [قُلْ] لهم بنحو التجري ولا تخف [حَسْبِيَ اللَّهُ] ولا حاجة لي الى غيره فلتفعل آلهتهم بي ما قدروا [عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ] يعنى ينبغى ان يتوكل عليه المتوكلون لانه لا فاعل في الوجود باقرار الكل الا هو [قُلْ] لهم تهديداً لهم مقابل تهديدهم لك [يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ] اى على منزلتكم اوعلى مقدرتكم سواء جعل من كان او من مكن [إِنِّي عَامِلٌ] فسوف تعلمون من ياتي به عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم] قد مضى الآية بعينها في اوائل سورة هود [إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ] جملة مستأنفة في مقام التعليل للامر بالقول يعنى انا انزلنا عليك الكتاب [لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ] لاجل تهديدهم وترغيبهم فمالك لانقول لهم فقل لهم ما انزلنا اليك ولا تبال سمعوا ولم يسمعوا [فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّٰ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَِا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ] حتى نراقب عدم ضلالهم وتحزن لضلالهم [اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ] كلام منقطع عن سابقه وقد مضى في سورة النساء وجه الجمع بين توفى الله وتوفى ملائكته ورسله وتوفى ملك الموت [حِينَ مَوْتِهَا وَالتَّى لَمْ تَمُتْ] عطف على النفس من قبيل عطف العام على الخاص وقوله [فِي مَنَامِهَا] متعلق بلم تمت يعنى ان للانسان نفساً حيوانيةً ونفساً عقلانيةً والله يتوفى جميع النفس حين الموت ويتوفى ايضاً حين الموت النفس الحيوانية التى لم تكن تخرج من الابدان حين النوم فان التى تخرج حين النوم هى النفس العقلانية ويشبه ان لا يكون الله يقبضها حين الموت لتسفلها وعدم الاعتناء بها بل تكون تنفى او تقبضها الملائكة ، اوفى منامها متعلق بتوفى النفس والمعنى ان الله يتوفى النفس ، ويتوفى بان يقبضها حين نومها ومعنى قوله تعالى [فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ] على الوجه الاول انه يمسك النفس التى قضى عليها الموت من النفس المتوفاة ويرسل الاخرى التى لم يتوفها بالموت يعنى يبقياها في ابدانها الى اجلها ، او يمسك النفس العقلانية التى يتوفها بالنوم ويرسل النفس الحيوانية التى لم يتوفها يعنى يبقياها في ابدانها والمعنى على المعنى الثانى انه يمسك النفس التى يتوفها بالموت ويرسل الاخرى التى يتوفها بالنوم بان يرسلها بعد توفها الى ابدانها [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] موقت معلوم [إِنَّ فِي ذَلِكََ] التوفى والارسال حين الموت والنوم [لآيَاتٍ] عديدة على مبدئيته وعلمه وقدرته وكمال حكمته ، وبقاء عالم آخر غير هذا العالم وعود النفس الى ذلك العالم ، وكون الانسان ذامراتب وان بعض مراتبه حكمها حكم الطبع ، وبعض مراتبه حكمها حكم العقل المجرد وانه يمكن ان يشاهد ما في العالم الباقي كما انه يشاهد ما في هذا العالم وغير ذلك [لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ] باستعمال المفكرة باستخدام العقل فى استنباط المعانى الدقيقة والنتائج الخفية من المقدمات الجلية وغيرهم وان كانوا ذوى شعور وعلم وذوى عقول والباب وذوى تذكري وتنبه لا ينتقلون الى آياته من مشهوداته [أَمْ اتَّخَذُوا] ام منقطعة متضمنة للاستفهام او مجردة عنه ، او متصلة محذوف معادلها والتقدير ااتخذوا من دون الله آلهة يعبدونها ام اتخذوا [مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ] لهم اتخذونهم آلهة او شفعاء [أَوَلَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا] مما يملك

[وَلَا يَعْقِلُونَ] بمنزلة بل لا يعقلون [قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا] فما لكم تجعلون غيره شافعاً عنده، أو المعنى بل اتخذوا من دون عليّ (ع) الذي هو مظهر تامّ لله وبهذه المظهرية يطلق اسم الله عليه شفعاء قل لهم اتخذوا منهم شفعاء وائمة لكم ولو كانوا يملكون شيئاً مما يملك حتى نفوسهم وقوى نفوسهم التي تكون مملوكة لكلّ ذى نفس ولا يعقلون خير انفسهم وشرها الا انسانين فكيف بغيرهم قل لهم ايها العصاة الذين تطلبون شفعاء عند الله لعلّي (ع) الشفاعة جميعاً يعني بجميع مراتب الشفاعة وجزئياتها ليس لاحد شيء منها فاما لكم تنصرفون عن عليّ (ع) الى غيره [لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] فى مقام التعليل [ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] يعنى ان الشفاعة فى الدنيا مختصة به لان له ملك السماوات والارض، والشفاعة فى الآخرة مختصة به لان الكل يرجعون اليه لالى غيره [وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ] بمنزلة الاستدراك كأن متوهماً توهم انه لا ينبغي ان يتوجه احد مع ذلك انى غير الله فقال ولكن اذا ذكر الله وحده [اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] لانهم ادبروا عن الله واقبلوا على اهويتهم والمدير عن الشيء مشتمر عنه وعن ذكره، والمقبل على الشيء مستبشر به وبذكره [وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ] كالاصنام والطواغيت ومعاندى عليّ (ع)، وعن الصادق (ع) انه سئل عنها فقال: اذا ذكر الله وحده بطاعته من آل محمد (ص) اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة، واذا ذكر الذين لم يأمر الله بطاعتهم [إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ قُلُوبَ] معرضاً عنهم مقبلاً على ربك [اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ] يعنى توجه الى ربك واذكره بما فيه تسليتك عن عدم اجابة قومك وعن خلافهم من كونه خالق كل ما سواه وعالم كل المعلومات ومنها عناد قومك معك وخلافهم لك وحصر الحكم بين العباد فيه [وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] عطف على اللهم ومن جملة ما أمره الله تعالى ان يقول تسليّة لنفسه، او عطف على جملة اذا ذكر الله، احوال من احد اجزائها، احوال من اجزاء قل اللهم (الى آخر الآية) ولفظة لو للشرط فى الاستقبال والشرط فى الماضى لانقضاء الثانى لانقضاء الاول باداء ماضى يوم القيامة لتحقيق وقوعه، والمراد بالظلم ظلم آل محمد (ص) لعدم ارادة مطلق الظلم لان اكثر اصنافه مغفور فليخصص بما هو المعهود من ظلم آل محمد (ص) [مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَا فِتْنَةٌ لَهُ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] وهذا تهديد ببلغ لهم [وَبَدَّ اللَّهُ] عطف على افندوا احوال [مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ وَبَدَّ اللَّهُ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ] اى العمل الذى كانوا به يستهزؤن، او العذاب الذى كانوا به يستهزؤن [فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ] اى اذا مستهم ووضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بان هذا فى فطرة الانسان، والفاء لسببية ما بعدها لما قبلها، او عاطفة على جملة اذا ذكر الله (الى آخرها)، او على جملة لو ان للذين ظلموا (الى آخرها) ودالة على الترتيب فى الاخبار [ضُرِدْنَا] لظهور فطرته حينئذ وعدم احتجابها بحجب الوهم والخيال واقتضائها التعلق بالله والتضرع اليه [ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا] وظهر الخيال بانانيته ونسى حال تضرعه ودعائه [قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ] منى بطرق كسبه او على علم باتيانته لانتى علمت ان الله يعطينى ذلك لمكانى عنده [بَلْ] ليس اتيانه بكسبه ولا بشعور منه باتيانته انما [هِيَ فِتْنَةٌ] من الله وفساد له او امتحان له لئلا يبقى عليه شوب من العليتين حتى يدخل النار من غير شوب من العليتين [وَلَكِنَّ

أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ليس لهم مقام علم حتى يعلموا ان ذلك ينا في مقام علمهم اولا يعلمون ان ذلك فتنة لهم واستدراج [قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] كفارون حيث قال: انما اوتيته على علم [فَمَا أَغْنَىٰ] عذاب الله [عَنْهُمْ] ما كانوا يَكْسِبُونَ] من الاموال والقوى والاولاد والخدم والحشم [فَأَصَابَهُمْ] عطف عطف التفصيل على الاجمال [سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا] بأنفسها على تجسم الاعمال اوجزاء تلك السيئات [وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ] اى ظلموا آل محمد (ص) او ظلموا ولايتهم التكوينية التى هى ولاية آل محمد (ص) بعدم ضمها الى الولاية التكليفية فان الظلم ليس مراداً مطلقاً فيكون المراد هو الفرد المعهود منه [سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا] وما هم بمُعْجِزِينَ أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا] استفهام توبيخى يعنى لولا يعلمون ذلك مع وضوح برهانه وظهور آثاره [أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ] ان فى بسط الرزق لبعض من دون مداخلة كسبه وتدييره فى ذلك وقدره لبعض مع كمال سعيه وتدييره [لَا يَأْتِ] عديدة دالة على علمه تعالى وقدرته وحكمته ومراقبته لعباده [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] يذعنون بالله وصفاته ، او يسلمون بالبيعة العامة ، او يؤمنون بالبيعة الخاصة الولوية [قُلْ يَا عِبَادِى] قد مضى ان الخطاب للعباد من محمد (ص) بيا عبادى فى محله فان عباد الله كما انهم عباد الله عبودية عباد لمظاهرة عبد طاعة ، على ان حكم الظاهر قد ينسب الى المظهر اذا انسلخ المظهر من انانيته وظهر فيه انانية الظاهر كما ان حكم المظهر قد ينسب الى الظاهر ويشهد لذلك قوله تعالى : فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ، وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقوله قاتلوهم يعدبهم الله بأيديكم وقوله ان الله اشترى من المؤمنين وقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقوله الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده وياخذ الصدقات فان الاشتراء والبيعة وقبول التوبة واخذ الصدقات ليست الا بتوسط المظاهر والخلفاء [الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ] بالافراط فى حقوقها الدنيوية والتفريط فى حقوقها الاخروية [لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا] وهذا لمن كان له سمة العبودية بالنسبة الى مظاهره وخلفائه ولا يكون سمة العبودية الا لمن باع معهم البيعة العامة والبيعة الخاصة ، بل نقول : لا يكون سمة العبودية الا لمن باع البيعة الخاصة فان الايمان الذى هو سمة العبودية لا يدخل فى القلب الا بالبيعة الخاصة ، واما المسلمون فدخولهم فى الاسلام ليس الا كدخول من دخل تحت حكم السلاطين الصورية ولذلك لا يكون الاجر والثواب الا على الايمان دون الاسلام ، وانقول هو عام لكل من لم ينسلخ من عبودية الله تكويناً سواء صار عبداً له تكليفاً او لم يصر ، وانسلخه من عبوديته التكوينية لا يكون الا بالتمكن فى اتباع الهوى والشيطان فان المتمكن فى اتباعهما لا يغفر له لانه الشرك الذى قال الله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك فالمراد بالذنوب ههنا غير الشرك الذى لا يغفره الله ، وغير المتمكن فى اتباع الشيطان هو الباقي على ولاية آل محمد (ص) تكويناً وان لم يبايع بالولاية معهم تكليفاً فلا منافاة بين هذا التعميم ، وماورد فى الاخبار من اختصاص الآية بشيعة آل محمد (ص) فانه قال القمى : نزلت فى شيعة على بن ابي طالب (ع) خاصة ، وعن الصادق (ع) لقد ذكركم الله فى كتابه اذ يقول : يا عبادى (الآية) قال (ع) : والله ما اراد بهذا غيركم ، وعن الباقر (ع) : وفى شيعة ولد فاطمة (ع) انزل الله عز وجل هذه الآية خاصة ، وعن الصادق (ع) : ما على ملّة ابراهيم (ع) غيركم ، وما يقبل الا منكم ، ولا يغفر الذنوب الا لكم ، وعن امير المؤمنين (ع) : ما فى القرآن آية اوسع من يا عبادى الذين اسرفوا (الآية) ، وعن النبى (ص) : ما احب ان لى الدنيا وما فيها بهذه الآية ، واذا جمع ما ورد فى شيعة على (ع) مع هذه الآية علم ان ليس المراد بعبادى الاشيعته ، مثل :

حبّ عليّ (ع) حسنة لا يضرّ معها سيئة ومثل: دينكم دينكم فانّ السيئة فيه مغفورة، والحسنة في غيره غير مقبولة، ومثل: اذا عرفت فاعمل ما شئت من قليل الخير وكثيره، ومثل: وليّ عليّ (ع) لا يأكل الاّ الحلال، ومثل: انّ الله عزّ وجلّ فرض على خلقه خمسا فرخص في اربع ولم يرخّص في واحدة، وغير ذلك ممّا يدلّ على انّ الرّجل ان وصل الى الاحتضار بالولاية غفر الله له جميع ذنوبه [إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ] المضاف الذي هو عليّ بن ابي طالب (ع) ووليّ امركم، والاناية اليه بعد البيعة ليست الاّ بالحضور لديه بمعرفته بالنورانية الذي هو الحضور عند الله والمعرفة بالله [وَأَسْلِمُوا لَهُ] اي انقادوا له بالخروج من جميع نيّاتكم وقصودكم وليس الاّ بالحضور عنده [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ] اي عذاب الاحتضار او عذاب القيامة [ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ] اذا لم تكونوا تسلمون له [وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ] قد سبق بيان اتباع احسن القول في اوائل هذه السورة، وقد مضى انّ احسن القول هو الولاية [مِنْ رَبِّكُمْ] ولا شك انّ احسن ما انزل الى العباد من ربّ العباد من جملة اركان الاسلام واحكامه الولاية فانّها اسناها وازكاها وانماها واشرفها والدليل عليها، واحسن ما انزل اليهم من جملة قواهم وفعليّاتهم هو الولاية التكوينية التي هي حبل الله، والولاية التكليفية التي هي حبل الناس، وهي الايمان الدّاخِل في القلب، وهي الفعلية الاخيرة التي بها شيئته وهي ما يصحّح نسبة النبوة والابوة بينه وبين وليّ امره، ونسبة الاخوة بينه وبين سائر المؤمنين [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ] عذاب حال الاحتضار او القيامة [بَغْثَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ] بمجيئه حتى تهتؤا لدفعه او لوروده ليكون اسرا يلاما [أَنْ تَقُولَ] امرنا وقلنا ذلك كراهة ان تقول، اولثلاث تقول، او هو يدل من ان ياتيكم العذاب نحو يدل الاشتمال اي اتبعوا احسن ما انزل اليكم من قبل ان تقول [نَفْسٌ] ارادة العموم البدليّ او الاجتماعى من النفس ههنا بعيدة لفظاً ومعنى، وارادة فرد ما لا على التعيين مفيد معنى وقريب لفظاً لكن ملاحظة التحقير من التنكير وهي المنظور منه [يَا حَسْرَتِي عَلَىٰ مَا قَرَّرْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ] اي في عليّ (ع) او في ولايته كما ورد اخبار كثيرة في انّ المراد بجنب الله عليّ (ع)، او هو والائمة من بعده، او ولايته، فعن الباقر (ع) اشدّ الناس حسرة يوم القيامة الذين وصفوا عدلاً ثمّ خالفوه وهو قوله عزّ وجلّ: ان تقول نفس (الآية)، وعن الكاظم (ع) جنب الله امير المؤمنين (ع)، وعن الباقر (ع): نحن جنب الله، وعنه (ع) وعن السّجاد (ع) والصادق (ع)، جنب الله عليّ (ع) وهو حجة الله على الخلق يوم القيامة، وعن الرضا (ع) في هذه الآية انه قال: في ولاية عليّ (ع)، وعن عليّ (ع): انا جنب الله، والاخبار في هذا المعنى كثيرة [وَأَنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّآخِرِينَ] لجنب الله [أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ] ولفظة او للدلالة على انها قد تقول هذا وقد تقول ذلك لغاية تحيره ووحشته [بَلَىٰ] جواب للنفي المستفاد من قولها: لو انّ الله هداني واثبات لما نفت ورد عليها كأنه قيل: ما يقال لها حين تقول ذلك؟ فقال تعالى: يقول الله بلى ردّ أعلى قولها ما هداني الله [قَدْ جَاءَتْكَ] قرى بتذكير ضمير الخطاب اعتباراً للمعنى وقرى بتأنيته [أَيَاتِي] نقل انّ المراد بالآيات الائمة وعلى ما ذكرنا من اشارات الاخبار جاز ان تفسر الآيات بعليّ (ع) والائمة (ع) من بعده [فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ] عن الانقياد لها [وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ] بالله بكفرك بالآيات من حيث انها آيات لانها مظاهر لله وبكفرك بالولاية فانّ الايمان بالله لا يحصل الاّ بالايمان بالولاية، وبكفرك بنعم الله فانّ الولاية من اعظم نعم الله على خلقه، والكافر بها كافر باعظم النعم بل بجميع النعم لانّ النعمة ليست نعمة الاّ بالولاية [وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ]

بإدعاء منصب ديني ليس باذن من الله وخلفائه كإدعاء الامامة والخلافة من الرسول، وإدعاء القضاء والفتيا، وإدعاء الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإدعاء الوعظ والامامة للجمعة والجماعة، والتصرف في الاوقاف واموال اليتام والغياب، واجراء الحدود والتعزيرات، واخذ الفى والانتقال والصدقات؛ وغير ذلك من المناصب الدينية المحتاجة الى الاذن والاجازة من الله عموماً او خصوصاً، وروى بطرق عديدة ان المراد: من ادعى انه امام وليس بامام، قيل: وان كان علويّاً فاطميّاً؟ قال: وان كان علويّاً فاطميّاً [وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَلْيَسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ] جواب سؤال مقدّر كأنه قيل: ما حالهم ومقامهم؟ فقال: حالهم انهم في جهنم لكنه اذاه بصورة الاستفهام تأكيداً لهذا المعنى [وَيُنَجِّى اللَّهُ] عطف على قوله تعالى اليس في جهنم فانه في معنى يكون في جهنم مثنوى للكافرين و ينجى الله [الَّذِينَ اتَّقَوْا] قد مضى في اول البقرة بيان التقوى وتفصيلها [بِمَقَازِ تِيهِمْ] بنجاتهم يعنى باستعدادهم للنجاة او في محل نجاتهم والمفازة المنجاة والمهلكة ضد الفلاة التي لاماء بها [لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] الله خالق كل شئ [جواب سؤال مقدّر في مقام التعليل او منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى] وهو على كل شئ وكيل [بالحفظ والابقاء على ما هو خير له] له مقابليد السموات والارض يعنى مفتاحها ومقابلدها عبارة عن الوجود الذي به قوامها وبقاؤها، واذا كان ذلك الوجود مملوكاً له لم يكن لها شيء لا يكون مملوكاً له فهو مالك لها بتمام اجزائها لا اناية لها في انفسها، والجملة في مقام التعليل [وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ] اى بعلية (ع) وولايته [أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] لاختران سوى الكفر به لان من كفر بالله اذا لم يبطل استعداد الفطرى يمكن له التوبة والرجوع وكذا حال من كفر بالرسول واليوم الآخر، واماً من كفر بالولاية بان قطع الولاية التكليفية والولاية التكوينية لا يبق له استعداد التوبة وهو المرتد الفطرى الذى لا توبة له وليس له الا القتل بخلاف غيره من الكفار ولذلك ادعى حصر الخسران فيه [قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ] غير الله مفعول اعبد وتأمر ونى معترض بينهما، ومفعوله محذوف اى تأمر ونى بعبادته، او غير الله مفعول تأمر ونى واعبد بدل منه بتقدير ان بدل الاشتمال، وقرى تأمر ونى بالاوجه الثلاثة (الحذف والادغام والفكك) الجائزة في نون الوقاية مع نون الجمع [وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ] ابتداء كلام من الله ردّاً عليهم في قولهم لمحمد (ص) استسلم بعض الهتنا نؤمن بالله كما ان قوله: قل اغير الله تأمر ونى كان ردّاً عليهم في قولهم ذلك [وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ] يعنى هذا الوحى كان مستمراً من اول زمن النبوة ولم يكن له اختصاص بنبي دون نبي وقت دون وقت لان البعثة لم تكن الا لنفى الشرك خصوصاً اذا كان المراد بالشرك الشرك في الولاية لانها كانت مبدء للبعثة وغاية لها [لَسُنْ أَشْرَكَ] بالله في العبادة او لئن اشركت بعلية (ع) والولاية [لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ] تعريض بالامة وباشراكهم بالولاية لكنه خاطب النبي (ص) بهذا الخطاب مبالغة في تهديد الامة ودلالة على انه (ص) مع كمال عظمتهم ومقام نبوته لو اشرك حبط عمله فكيف بغيره ممن لا مقام له [بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ] تقديم الله للاشارة الى الحصر [وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ] لنعمة العبادة وحصرها فيه: عن القمي في تفسير الآية: هذه مخاطبة للنبي (ص) والمعنى لامته والدليل على ذلك قوله تعالى: بل الله فاعبدو كن من الشَّاكرين وقد علم ان نبيه (ص) يعبد ويشكره لكن استعبد نبيه بالدعاء اليه فأدياً لامته، وسئل الباقر (ع) عن هذه الآية فقال: تفسيرها لئن امرت بولاية احد مع ولاية علي (ع) من بعدك ليجبطن عملك وتكونن من الخاسرين، وعن الصادق (ع): ان اشركت في الولاية غيره قال

بل الله فاعبد بالطاعة وكن من الشاكرين ان عضدتك بأخيك وابن عمك ، والغرض من نقل امثال هذه الاخبار ان تعلم انه كلما ذكر اشراك وتوحيد كان المراد الاشراك بالولاية والتوحيد لها سواء اريد من ظاهره غيره او اريد بظاهره ايضاً ذلك فقوله تعالى بل الله فاعبد كان معناه بل علياً (ع) فتول ، لانه مظهر الله ولان عبادة الله لا تنيسر الا بالولاية وكن من الشاكرين على نعمة الولاية وكان معنى قوله تعالى [وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ] ما قدروا علياً (ع) او ما قدروا الولاية حق قدره ، ولما كان المقصود التعريض بالامة عطف بيان حالهم على اشراكه كأنه قال: لكن ما قدروا الله حق قدره لانه كما لا يمكن قدر الذات الاحدية لاحد من مخلوقه لا يمكن قدر الولاية حق قدرها لاحد سوى صاحب الولاية المطلقة ، وقال القمي: نزلت في الخوارج ، والسر في انهم لا يقدر الله قدره انهم محدودون بحدود لا فرق في ذلك بين الانبياء (ص) والاوصياء (ع) الجزئيين وبين سائر الخلق غاية الامر ان الانبياء (ع) قد خرجوا من بعض الحدود البشرية والانسانية وغيرهم ما خرجوا والذات الاحدية وكذلك المشية التي يعبر عنها بالولاية التي هي علوية على (ع) مطلقة من الحدود ، والمحدود لا يقدر على ادراك المطلق فلا يقدر قدره لان قدر القدر مسبوق بادراكه ، واما النبي الخاتم (ص) والولي الخاتم (ع) فيقدران قدر الولاية ولا يقدران قدر الله ، والله تعالى شأنه هو الذي يقدر قدر الكل [وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ] القبضة المرة من القبض وفيه تفخيم لعظمته من حيث ان الارض بعظمتها كانت قبضة واحدة له والمراد بالارض كما مر مراراً اعم من عالم المثال السفلى وعالم المثال العلوى وعالم الطبع بجميع سماواته وارضيه [يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ] اطلاق القبضة في الارض عن اليمين وعن الطي واستعمال الطي في السماوات وتقييده باليمين للاشارة الى حقارة الارض بالنسبة الى السماوات ورفعة السماوات وعظمتها وشرافتها بالنسبة الى الارض يعني ان له تعالى تلك العظمة ومع ذلك يشركون به جماداً منحوتاً لهم او مخلوقاً ضعيفاً له [سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ] من الاصنام والكواكب وانواع المخلوقات من العناصر ومواليدها وعمما يشركون به في الولاية وعمما يشركون به في العبادة من الاغراض والاهوية [وَنُفِخَ فِي الصُّورِ] الاتيان بالماضي للاشارة الى تحقيقه ، ولان القضية قد مضت بالنسبة الى النبي المخاطب له واصارت القضية واقعة حين الخطاب بالنسبة اليه [فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ] تقديم من في السماوات لشرافتهم والا فمن في الارض يصبق اولاً فان المراد النفخة الاولى وبها يصبق من في الارض اولاً ثم من في السماء [إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ] في خبر من شاء الله ان لا يصبق جبرئيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ، وفي خبر: هم الشهداء متقلدون اسيا فهم حول العرش [ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ] نفخة [أُخْرَى] وهي نفخة الاحياء [فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ] قد مضى في سورة النمل بيان الآمين يوم القيامة وحين النفخة الاولى والثانية ، وبيننا في سورة النور معاني الصور وجوه قراءتها وكيفية النفخ فيها وكيفية الامانة والاحياء بها [وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا] .

اعلم ، ان نسبة الامام الى الارض والارضيين مثل نسبة الروح الى البدن وقواه ، وكما ان نور الروح لا يظهر الا في القوى المدركة دون سائر آلات البدن لكونها منغمرة في ظلمة المادة كذلك نور الامام في الدنيا لا يظهر الا في الكمل من شيعتهم ، واما غيرهم من العناصر ومواليدها انساناً كانت او حيواناً او نباتاً وجماداً فلا يظهر نور الامام فيها لانغمارها في ظلمات المادة و

تحقيق تبديل
الارض واشراقها
بنور ربها

عوارضها فاذا انقضى الدنيا وانقضى البرازخ التي هي معدودة من الدنيا بوجه وانتهى الانسان الى الاعراف والى عالم المثال النورى العلوى صارت الارض مبدلة والمادة ولوازمها مطروحة وصارت تلك الارض مستشركة بنور الامام (ع)

كما ان هذه الارض مستشرقة بنور الشمس، واذا تبدل ارض العالم الصغير وصارت ارض الملكوت غالبية على ارض الملك استشرقت ارض البدن بنور ملكوت الامام بل ارض العالم الكبير تصير مشرقة بنور ملكوته ويصير الانسان مستغنيا بنور الامام عن نور الشمس كما قال المولوى قدس سره عن الشيخ المغربي :

گفت عبدالله شيخ مغربى شصت سال از شب ندیدم من شبى
من ندیدم ظلمتى در شصت سال نى بروز نى بشب از اعتدال

ولما كان الانسان انموذجاً من العالم كان اذا تولد بالولادة الثانية وظهر عليه ملكوت امامه ظهر عليه كيفية اشراق الارض بنور ربها، قال الصادق (ع) : رب الارض امام الارض ، قيل : فاذا خرج يكون ماذا ؟ قال : اذا يستغنى الناس عن ضوء الشمس ونور القمر ويجترؤن بنور الامام ، وعنه (ع) : اذا قام قائمنا اشرفت الارض بنور ربها واستغنى العباد عن ضوء الشمس وذهبت الظلمة ، وكل ذلك في العالم الصغير اشارة الى التولد الثانى وظهور ملكوت الامام [وَوُضِعَ الْكِتَابُ] قد مضى فى سورة الكهف بيان وضع الكتاب [وَجِئَ بِالنَّبِيِّينَ] الذين هم رسل الله الى الخلق ليستلوا عن اجابة الخلق لهم وطاعتهم وانقيادهم لله [وَالشُّهَدَاءُ] اى خلفاء الرسل (ع) فى دعوة الخلق الذين يشهدون بافعالهم واحوالهم واخلاقهم واقوالهم على الناس بعد الانبياء (ع) [وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ] بين العباد اوبين النبيين والشهداء وبين الخلق [بِالْحَقِّ] بحث لا يشوب القضاء باطل اصلاً [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ وَوُفِّيتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ] قد سبق معنى توفية كل نفس ما عملت فى سورة آل عمران [وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ] حال يعنى ان الاتيان بالنبيين والشهداء ليس لجهل الله بهم وبافعالهم [وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالولاية بقطعها تكليفاً وتكويناً حتى يموتوا وهم كافرون [إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا] جمع الزمرة الفوج والجماعة فى تفرقة ، ولما كان اهل الجحيم بحسب اختلاف احوالهم متفرقين بالسبق وعدمه وشدة العذاب وخفته استعمل الزمر فيهم [حَتَّىٰ إِذَا جَاؤُهَا فَتِحَتْ أَبْوَابُهَا] جعل فتحت ههنا جواباً لا اذا اشارة الى ان ابواب الجحيم مغلقة قبل الوصول اليها فاذا وصلوا اليها فتحت لهم بخلاف ابواب الجنان فانها مفتوحة على الخلق قبل اتيانهم اليها ، ووجهه ان الانسان بعد خلق آدم من التراب المجموع من السماوات والارضين والتسجين والعليين فى ارض بدنه يؤوى آدمه فى الجنة الدنيا فيكون آدمه فى الجنة من اول خلقته فأبواب الجنة من اول خلقته مفتوحة عليه وهو داخل فيها وليس يخرج منها الا بعصيانه ، واما ابواب الجحيم فهي مغلقة لان الجحيم وابوابها ضد لفطرة آدم فهي مغلقة عليه الا اذا خرج من الجنان وسبق الى النيران فاذا سبق الى النيران تفتح ابوابها عليه ولذلك لم ينسب الله تعالى فى شيء من الآيات الدخول الى ابواب الجنان ونسب الدخول فى كثير من الآيات الى ابواب الجحيم [وَقَالَ لَهُمْ خُزْنُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ] كانتهم قالوا : لكننا كنا كافرين وحقت كلمة العذاب علينا لكفرنا فلم تنتبه بتنبههم [قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا] فى جهنم [فَيَشْهَرُ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ] قد مضى بيان التقوى ومعانيها ومراتبها فى اول البقرة وفى اواسطها وفى غيرها [إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا] جماعاتٍ مختلفين بحسب الحال والمراكب والمراتب والمنازل [حَتَّىٰ إِذَا جَاؤُهَا فَتِحَتْ أَبْوَابُهَا] جواب اذا محذوف اى دخلوها ، او كان لهم من الكرامة ما لا يمكن وصفها وقد ذكرنا فى قرينه وجه اسقاط الواو هناك والاتيان بها ههنا ، وقيل : الاتيان بالواو ههنا لكون ابواب الجنان ثمانية

وابواب الجحيم سبعة، والعرب يأتي بالواو في الثمانية وتسميتها واو الثمانية [وَقَالَ لَهُمْ خُزْنُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ] تهنئة لهم مقابل التهكم بالكفار [فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ] عن الصادق (ع) عن ابيه (ع) عن جدّه (ع) عن عليّ (ع) قال: انّ للجنة ثمانية ابواب، باب يدخل منه النسيون (ع) والصدّيقون، وباب يدخل منه الشهداء والصالحون، وخمسة ابواب يدخل منها شيعةنا ومحبّونا، فلا زال واقفاً على الصراط ادعوا قول: ربّ سلّم شيعتي ومحبّي وانصاري واوليائي ومن تولاني في دار الدنيا، فاذا النداء من بطنان العرش؛ قد اجبت دعوتك وشفعت في شيعتك، ويشفع كل رجل من شيعتي ومن تولاني ونصرني وحارب من حاربنى بفعل او قول في سبعين الفاً من جيرانه واقربائه، وباب يدخل منه سائر المسلمين ممّن يشهد ان لا اله الا الله ولم يكن في قلبه مثقال ذرّة من بغضنا اهل البيت [وَقَالُوا] بعد مشاهدة الجنة ونعيمها وسعتها ومنازلهم فيها وانعام الله عليهم بانواع نعمه [الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ] اي ارض الجنة اوارض الدنيا اوارض الآخرة لانّ الكامل في الجنة يكون له التصرّف في جميع اجزاء الدنيا [نَتَّبِئُهُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ] الخطاب لمحمّد (ص) او عام والمعنى يقال حينئذٍ لكلّ راء: ترى الملائكة، وان كان الخطاب لمحمّد (ص) فالمدلول الى المضارع للاشعار بانّ حاله في الحال انه يرى الملائكة [حَافِقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] قد مضى في اول سورة الفاتحة وجه تقييد التسبيح بالحمد وانّ تسبيحه تعالى ليس الا بالحمد كما انّ حمده ليس الا بتسبيحه وقد مضى في سورة البقرة في اولها وجه الفرق بين التسبيح والتقديس وبيان معنى التسبيح والتقديس عند قوله تعالى: وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ [وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ] بين الملائكة بان جعل كلّ في مقامه اللائق به وحكم على كلّ بالعبادة اللائقة به، او بين الخلاق ويكون تأكيداً لسابقه، واشعاراً برؤية محمّد (ص) ذلك [بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ] اتى بالفعل مبنياً للمفعول تلويحاً الى انّ هذا القول يجري على كلّ لسان من غير اختصاص بقاتل خاص [رَبِّ الْعَالَمِينَ] فانه يظهر حينئذٍ لكلّ احديّاته تعالى ربّ جميع اجزاء كلّ العوالم، عن الصادق (ع): من قرأ سورة الزمر استخفاها من لسانه اعطاه الله من شرف الدنيا والآخرة واعزّه بلامال ولا عشيرة حتّى يها به من يراه وحرم جسده على النار وبني له في الجنة الف مدينة في كلّ مدينة الف قصر وفي كلّ قصر مائة حوراء، وله معهذا عينان تجريان، وعينان نضاختان، وجنتان مدهامتان، وحور مقصورات في الخيام، وذوات افنان، ومن كلّ فاكهة زوجان.

سورة المؤمن

مكيّة كلّها، وقيل: سوى آيتين منها نزلتا بالمدينة وهما: انّ الذين يجادلون في آيات الله (الى قوله) لا يعلمون، وقيل: سوى قوله: وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار يعنى بذلك صلوة الفجر وصلوة المغرب وقد ثبت انّ فرض الصلوة نزل بالمدينة؛ خمس وثمانون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حم] قد مضى في أول البقرة وفي غيرها بيان وافٍ للفواتح [تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ] جمع تعالى في اوصافه بين الجلال والجمال، والقهر واللطف [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] لما كان الجمع بين الاوصاف الجلالية والجمالية والقهرية واللطيفية والحقيقية والاضافية بهم تعددًا وكثرة في الموجودات نفى الكثرة واثبت التوحيد بعدها [إِلَيْهِ الْمَصِيرُ] اشارة الى توحيد المبدء والمنتهى [مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ] في اخفائها وابطالها والاستهزاء بها [إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا] بالولاية التكوينية والولاية التكليفية فان الكفر بالله وبملائكته وكتبه ورسله ونعمه واليوم الآخر لا يكون الا بعد الكفر بالولايتين فان الانسان ما لم يستر وجهه القلب التي هي الولاية التكوينية وليست الولاية التكليفية الا معينة لكشف الحجاب عن تلك الوجهة لا يكفر بالله ولا بملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ونعمه [فَلَا يَغْرُرْكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ] بالتجارات الرابحة والاعتبارات التي هي راجعة الى الدنيا لانهم مأخوذون عن قريب كما اخذ الذين من قبلهم [كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ] اى الفرق المختلفة والامم المتفرقة كذبوا كلهم رسلهم [مِنْ بَعْدِهِمْ] من بعد قوم نوح [وَاهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ] من تلك الامم المذكورة او كل امة من الامم الماضية الذين ارسل اليهم رسول [بِرُسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ] فيمنعوه من رسالته او يعذبوه او يقتلوه كما هم قومك بكك ليأخذوك فيحبسوك او يقتلوك [وَجَادِلُوا] اى رسولهم [بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا] اى يزيلوا [بِهِ الْحَقَّ] كما يجادل قومك لان يزلقوك ويزيلوا الحق [فَأَخَذْتُهُمْ] بسبب الهم والجدال فلا تحزن فاننا نأخذ قومك ونعاقبهم [فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ] يعنى انكم ان لم تشاهدوا عقوبتي لهم فقد سمعتم اخبارها وتشاهدون في مروركم بديارهم آثارها فلم لا تعتبرون بهم؟! ومم تغتم يا محمد (ص) بهمة قومك وجدالهم؟ [وَكَذَلِكَ] اى مثل ذلك العقاب المسموع للكل [حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ] بالعذاب [عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله وكتبه ورسله واليوم الآخر ولا سيما الكافرين الذين كفروا برسالتك والمنظور الكافرون بولاية على (ع) [أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ] عن الباقر (ع) يعنى بنى امية [الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ] جواب لسؤال مقدّر ومقابل لقوله : ما يجادل في آيات الله كأنه قيل : هذا حال الكافرين والمجادلين في آيات الله فما حال المؤمنين؟ - فقال : حالهم ان الذين يحملون العرش [وَمَنْ حَوْلَهُ] عطف على الذين يحملون العرش او عطف على العرش [يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] قد مضى في اول الفاتحة وفي غيرها وجه تقييد التسبيح بالحمد [وَيُؤْمِنُونَ بِهِ] ذكرهم بوصف الايمان تفخيماً لشأن الايمان وتعظيماً لاهله وبشارة لهم [وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا] واستغفارهم مستجاب لخلوهم عن الهوى واغراض النفس، والمراد بالذين آمنوا الذين يستغفرون للملائكة من آمن بالايمان الخاص والبيعة الخاصة الولوية دون من اسلم بالبيعة العامة النبوية فقط، فانهم وان كانوا مغفورين اذا لم يتبها بالبيعة الاخرى ولم يتذكروا بالولاية، وان الايمان ليس الا

بالبيعة الخاصة الولوية وكانوا في متابعتهم للرسل (ص) ثابتين غير متلوتين لكن ما به استغفار الملائكة ليس الا انفة الولاية كما ورد في اخبارنا تفسيرهم بشيعتهم، فعن الرضا (ع) للذين آمنوا بولايتنا، وعن الصادق (ع) ان الله ملائكة يسقطون الذنوب عن ظهور شيعتنا كما تسقط الريح الورق في اوان سقوطه وذلك قوله تعالى: الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ (الآية) قال استغفارهم والله لكم دون هذا الخلق [رَبَّنَا] استيناف جواب لسؤالٍ مقدّر بتقدير القول، او حال بتقدير القول [وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةٌ وَعِلْمًا فَأَغْفِرُ لِلَّذِينَ تَابُوا] بمعنى بالتوبة الخاصة الولوية الجارية على يد ولي الامر في ضمن البيعة الخاصة [وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ] في مقام عملوا الصالحات المذكور في سائر الآيات مع الايمان [وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ] هي جنات الاقامة التي لا يخرج منها الى غيرها لكونها آخرة الجنات [الَّتِي وَعَدْتُهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ] عطف على مفعول وعدتهم او على مفعول ادخلهم والمراد بالصلاح استعداد الصلاح فانه نحو صلاح لا الصلاح بالفعل الحاصل بالولاية والبيعة الخاصة فانه لو اريد ذلك الصلاح لم يكن دخولهم بتبعية الغير ولم يثبت بذلك للمتبع شرافة فان شرافة المؤمن بان يكون يدخل الجنة بواسطته آباءه واتباعه الذين لم يستحقوا دخولها بانفسهم، فان لم يبطل استعداده من آباء المؤمنين واولادهم وازواجهم يدخل الجنة ان شاء الله بواسطتهم، ويجوز ان يراد بالصلاح الصلاح بالفعل فيكون للآباء والاتباع استحقاق الدخول بسبب الايمان وبسبب نسبتهم الى المؤمن فانهم ينتفعون بتلك النسبة ايضا [وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ] تقديم الأزواج لمراعاة الترتيب في الوجود لا في الشرف ولا في النسبة [إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ] اي الغالب الذي لا يمنع من مراده [الْحَكِيمُ] الذي يعلم دقائق الاستعداد والاستحقاق وتفعل على حسبها بحيث لا يمكن ابطال فعلك والسؤال عنك فيه [وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ] اي الشرور التي تصيب الناس يوم القيامة ويوم دخول اهل الجنان في الجنان واهل النيران في النيران لان سيئات الدنيا ان كانت شرورا بالنسبة الى المراتب الحيوانية ومداركها تكون رحمت من الله بالنسبة الى المراتب الانسانية ومداركها بخلاف سيئات الآخرة فانها شرور بالنسبة الى المقامات الاخرية، وليس للانسان مرتبة حيث يذو المراتب الاخرية حتى تكون هي خيرات بالنسبة اليها [وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ] يوم دخول اهل الجنان في الجنان [فَقَدَرِ حِمَّتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] لان الرحم النبوي فوز مشوب بالآلام بخلاف الرحم الاخرى فانه فوز غير مشوب فكان الرحم النبوي ليس برحم، ولكون المراد الرحم الاخرى حصر الفوز العظيم فيه، وفسر القمي الآية هكذا: الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ يعني رسول الله (ص) والاصياء (ع) من بعده يحملون علم الله ومن حوله يعني الملائكة الذين آمنوا يعني شيعة آل محمد (ص) الذين تابوا من ولاية بني امية واتباعوا سبيلك اي ولاية ولي الله ومن صلح يعني من تولي عليا وذلك صلاحهم فقد رحمتهم يعني يوم القيامة وذلك هو الفوز العظيم لمن نجاه الله من هؤلاء [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] جواب سؤالٍ مقدّر كأنه سئل: هذا حال المؤمنين فما حال هؤلاء الكافرين الذين يجادلون بالباطل ويهتمون برسولهم؟ او ما حال هؤلاء الذين كفروا بولاية علي (ع)؟ وهذا هو المراد ولتأكيد عقوبتهم والتغليظ عليهم اثنى بان ههنا [يُنَادُونَ] يعني يناديهم الملائكة تهكما بهم [لَحَقْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ] الامارة او ذوانكم، والمراد بانفسهم ائمتهم الحق فانتهم انفسهم حقيقة لانفسية لهم الا بائمتهم (ع) ويؤيده قوله تعالى [إِذْ تَدْعُونَ إِلَى الْإِيمَانِ] بالله وبالرسول (ص)

او بولاية على (ع) وهو المراد [فَتَكْفُرُونَ] فانه بظاهره متعلق بالمقت الثاني ومقتهم في الدنيا ليس الالمقت من كانوا يدعون اليه يعنى مقت الله في الدنيا لكم اكبر من مقتكم في الدنيا امامكم ، او مقت الله في القيامة لكم اكبر من مقتكم في الدنيا امامكم ، ويجوز ان يكون المراد ان مقت الله في القيامة اكبر من مقتكم انفسكم الامارة اودواتكم في القيامة ، ويكون اذ تدعون متعلقاً بمحذوف او تعليلاً لمقت الله، وعن القمى الذين كفروا بنو امية والى الايمان يعنى الى ولاية على (ع) [قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا اِثْنَتَيْنِ وَأَخْيَيْنَا اِثْنَتَيْنِ] قد سبق في سورة البقرة عند قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتاً فأحياكم ثم يميتكم بيان الامنتين والحياتين ، والغرض من مثل هذا النداء والتضرع والمناجاة استرحامه تعالى ولذلك قالوا بعده [فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ] سؤال للخروج بصورة الاستفهام ويأتون بالخروج منكراً اشعاراً بفقر قنوطهم كأنهم يسألون شيئاً يسيراً من الخروج [ذَلِكَ] العذاب وعدم الاجابة الى الخروج [يَا لَهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ] ضمير بانه للتشأن وكان مع اسمه مقدراً بعده حتى يصح الاتيان بأذا يعنى ذلكم بانه كنتم اذا دعى الله وحده والمقصود من دعوة الله وحده دعوة ولى الامر لانه بدعوته بدعى الله وحده يعنى يحصل التوحيد للتسالك الى الله بسبب الولاية والسلوك على طريقها ، وبالأقبال على ولى الامر يقبل على الله ، وبمعرفة يعرف الله بل معرفته بالنورانية هي معرفة الله فالمعنى اذا دعى مظهر الله الذى هو خليفته كفرتم به [وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ تُؤْمِنُوا] تدعوا وتسلموا ، عن الصادق (ع) انه قال : اذا ذكر الله وحده بولاية من امر الله بوليته كفرتم ، وان يشرك به من ليست له ولاية تؤمنوا بان له ولاية ، وعنه (ع) ايضاً : اذا دعى الله وحده واهل الولاية كفرتم [فَالْحُكْمُ لِلَّهِ] تعليل للمعنى المستفاد من المقام كانه قال : فذوقوا فان الحكم لله [الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ] لاحكم لغيره [هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ] ابتداء كلام منقطع عن سابقه ، او جواب لسؤال مقدراً كانه قيل : ان كان الحكم له وحده فما له لايحكم على العباد بالايمان؟! وراءة الآيات اما براءة معجزات الانبياء (ع) او براءة آيات صدقهم ، او براءة آيات قدرته وحكمته وعلمه ، او براءة آيات تدبيره على وفق حكمته ، او براءة الآيات الانفسية التى لا يخلو احد منها [وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا] اى رزقاً عظيماً هو الرزق الانساني من العلم والحكمة [وَأَلَّا يَتَذَكَّرُ] بالآيات ولا بنزول رزق الانسان من السماء [إِلَّا مَنْ يُنِيبُ] الى الله بالتوبة على يد ولى امره [فَادْعُوا اللَّهَ] يعنى اذا كان الامر كذلك فادعوا الله [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ] دعاءكم لله او اخلاصكم له الدين [رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ] خبر بعد خبر لقوله هو فى هو الذى يريكم ، او صفة لله مقطوعة عن الوصفية بناء على اكتسابه التعريف من المضاف اليه على قراءة الرفع ، او باقية على الوصفية على قراءة النصب ، او حال عنه بناء على عدم اكتسابه التعريف عن المضاف اليه ، والرفع بمعنى المرفوع بمعنى ان درجات وجوده مرفوعة بحيث لا يناله ادراك مدرك سواه ، او بمعنى الرفع بمعنى انه رافع درجات عبادته ، او درجات خلقه ، او درجات فعله وصفاته [ذُو الْعَرْشِ يُدْقِي الرُّوحَ] قد فسر الروح ههنا بالقرآن وبالوحي وبالنبوة وبجبرئيل وورد فى اخبار عديدة ان الروح ملك اعظم من جبرائيل ولم يكن مع احد من الانبياء (ع) وكان مع محمد (ص) وهو كان مع الائمة (ع) ، وفسر الروح فى الاخبار بعمان اخر مثل روح الايمان وروح القوة وروح الشهوة وغير ذلك ، ويجوز ان يفسر بالولاية التى هي مصدر النبوة والرسل وروحهما فانها حقيقة المشية التى هي متحدة مع رب النوع الانساني الذى هو رب جميع الارباب وعنه يعبر بروح القدس الذى لم يكن مع احد من الانبياء (ع) وكان مع محمد (ص) [مِنْ أَمْرِهِ]

اي من عالم امره ، او من امره الذى هو كلمة كن الوجودية، وهى المشيئة التى هى فعله وكلمته وأمره [عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ] اى يوم تلاقى اهل الارض واهل السماء ، وتلاقى المحسن والمسيء ، وتلاقى - الاحياء ، وتلاقى المظلوم والظالم ، وتلاقى المسرع والبطيء وتلاحق الكل ، وتلاقى الاتباع والمتبوعين وهو يوم القيامة [يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ] عند الله من قبورهم او من استارهم التى هى عبارة عن حدودهم وتعييناتهم لانهم يخرجون يومئذ من جميع التعينات والحدود ولذلك قال : [لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ] من اعمالهم واقوالهم واحوالهم ومراتب وجودهم ودقائقها يعنى يظهر على الخلق انهم كانوا على الدوام بارزين عند الله وكانوا لا يخفى على الله منهم شيء [لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ] بتقدير القول وحكاية لما يقوله تعالى فى ذلك اليوم لهم ، او ابتداء كلام منه واخباراً بانه لم يكن فى ذلك اليوم احد مالكاً لشيء [لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ] جواباً منه لسؤاله [الْيَوْمَ تُجْزَى] تكرار اليوم لتمكين ذلك اليوم فى القلوب تهديداً منه وترغيباً اليه [كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ] بنقص ثواب او زيادة عقاب [إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ] جواب سؤالٍ مقدّر كأنه قيل : النفوس البشرية غير متناهية فكيف يمكن محاسبة الكل فى يومٍ واحدٍ؟ فقال : ان الله سريع الحساب بحاسب الكل فى وقتٍ واحدٍ لانه لا يشغله شأنٌ عن شأنٍ ولا حسابٌ عن حسابٍ ، عن امير المؤمنين (ع) : الميم ملكك الله يوم لا مال لك غيره ويقول الله لمن الملك اليوم؟ ثم تنطق ارواح انبيائه ورسله وحججه فيقولون : لله الواحد القهار ، فيقول الله جل جلاله : اليوم تجزى (الآية) وعنه (ع) : انه سبحانه يعود بعد فناء الدنيا وحده لاشيء معه كما كان قبل ابتدائها كذلك يكون بعد فنائها بلا وقت ولا مكان ولا حين ولا زمان عدمت عند ذلك الآجال والاقوات ، وزالت السنين والساعات ، فلا شيء الا الواحد القهار الذى اليه مصير جميع الامور بلا قدرة منها كان ابتداء خلقها ، وبغير امتناع كان فناؤها ، ولوقدرت على الامتناع لدام بقاؤها [وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ] الأزفة اسم يوم القيامة لقربها فيكون اضافة اليوم اليه مثل اضافة العام الى الخاص [إِذَا الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ] من شدة الخوف والوحشة فانه وقت الخوف والاضطراب يتحرك القلوب من مواضعها كأنها تبلغ الحناجر [كَاطْمِينَ] حال من القلوب او المستتر فى الظرف ، ونسبة الكظم الى القلوب اما مجاز عقلى اول تشبيه - القلوب بالعقلاء [مَالِ لُطَا الْمِيمِينَ مِنْ حَمِيمٍ] قريب يفهمهم ويدفع عنهم [وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ] توصيف الشفيع للاشعار بان الشفيع اذا لم يكن مطاعاً لا ينفع شفاعته فكانت لم يكن شافعاً ، وليس المقصود انه قد يكون لهم شفيع غير مطاع [يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ] الخائنة مصدر مثل الكاذبة او وصف والمعنى يعلم العين الخائنة من الاعين ، وخيانة العين عبارة عن النظر الى ما لا يحل لها النظر اليه ، او كناية عن نظرها الى شيء بحيث لا يظهر نظرها على احدٍ او كناية عن الاشارة بالعين ، وقيل : كناية عن قول الرجل : ما رأيت وقد رأى ، او رأيت وما رأى ، اعبارة عن النظرة الثانية التى هى عليك كما فى الخبر : النظرة الاولى لك والثانية عليك [وَمَا تُخْفَى الصُّدُورُ] من العزومات والنيات والخطرات التى لم تظهرها لاحد ، او من القوى والاستعدادات التى لم يطّلع صاحبها القلوب عليها فكيف بغيرهم [وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ] عطف بمنزلة النتيجة كأنه قال : اذا كان الله ذا العرش يعنى كان مالك جملة الخلق وكان واحداً قهاراً ليس يعجز عن شيء ولا يخفى منهم عليه شيء ولم يكن منه ظلم على احدٍ وكان عالماً بجميع الخلائق بتمام اوصافهم واحوالهم وقواهم واستعداداتهم فهو يقضى بالحق بينهم لا غيره وعلى التفاسير السابقة للآيات السابقة فالمعنى ان علياً (ع) الذى هو مظهر الهة الله يقضى بالحق [وَالَّذِينَ يَدْعُونَ] اى يدعونهم [مِنْ دُونِهِ] وهم

بنو امية ومن وافقهم ، ويجوز ان يكون عائد الموصول ضمير الفاعل [لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ] فضلا عن القضاء بالحق [إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] في موضع تعليل لحصر القضاء بالحق فيه [أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ] فيشاهدوا آثار الماضين وآثار قضائه تعالى بالحق [فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ] فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ [كما أتيتهم بها [فَكَفَرُوا] كما كفر هؤلاء [فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ] فليحذر هؤلاء مما نزل بهم [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا] إشارة الى حال بعض الذين من قبلهم [وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ] اى استبقوا بناتهم، او امنعوا نساءهم من مضاجعة ازواجهم، او تجسسوا حياء نساءهم لتجسس العيب او الحمل [وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ] وضياح [وَقَالَ فِرْعَوْنُ] مثل من يخاف من خصمه ومعدلك يهده [ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ] فانه لم يكن له مانع من قتله لكنه كان يخاف منه ومن ثعبانه ويخوفه بالقتل، وقيل: كانوا يكفونه عن قتله ويقولون: انه ليس الذى تخافه بل هو ساحر ولو قتله ظن انك عجزت عن معارضته بالحجة [إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ] بان يفرق الناس عن الاجتماع او يخرج عن الطاعة وادعى السلطنة [وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ] وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ] من اقاربه، فى خبر: انه كان ابن خاله، وخبر آخر: كان ابن عمه [يَكْتُمُ إِيمَانَهُ] قال القمى كان يكتم ايمانه ستمائة سنة [أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا] عظيماً اودكرأ من الاناسى او رجلاً حاله [أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ] صفة لرجلاً كما ذكر او بتقدير التلام علة لقتلهم [وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] على صدق دعواه [مِنْ رَبِّكُمْ] فاحذروا من مخالفته ومؤاخذه ربكم [وَأَنْ يَكُ كَاذِبًا] لا يضركم كذبه شيئاً [فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ] وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ [ان لم يصيبكم كله [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ] متجاوز عن حده فى امره [كَذَّابٌ] ظاهره انه تعليل لقوله ان يك كاذباً يعنى انه ان يك كاذباً لم ينل ما اراد منكم من كذبه لان الله لا يهدي الى مراده من هو مسرف كذاب ولكنه فى الحقيقة تعريض بفرعون وقومه بحيث لا يصير سبباً لشغبهم لانه اثبت صدق موسى (ع) بقوله: وقد جاءكم بالبينات [يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ] غالين [فِي الْأَرْضِ] ارض مصر وشكر هذه النعمة ان تجيوا رسول الله الذى آتاكم هذا الملك لانكار رسوله [فَمَنْ يَنْصُرُنَا] ادخل نفسه فيهم ليظنوا انه منهم [مِنْ بَأْسِ اللَّهِ] إِنْ جَاءَنَا] فلا تتعرضوا لبأس الله بانكار رسوله وايدائه وقد اجاد فى الجدل حيث انكر قتله عليهم واستند انكاره بما لا يمكن رده والشغب معه فانه قال اولاً: انه يقول: ربى الله فان لم تعترفوا ولم تدعوا بالله فليكن ذلك محتملاً لكم ودفع الضرر المحتمل واجب عقلاً فترك التعرض واجب عقلاً، وقال ثانياً: انه جاء بالبينات على صدق دعواه فكيف تجترون عليه وتقتلونه؟ والثالث انه غير خارج من الكذب والصدق وكذبه لا يضركم وصدقه يضركم لا محالة، والضرر

المحتمل واجب التحرز، وقال رابعاً : انه ان كان كاذباً لا يهتدى الى مراده وان كنتم انتم كاذبين لم تهتدوا الى قتله فلا تنعزضوا لقتله لكنه لما اثبت صدقه كان كأنه قال : انتم كاذبون ولا تهتدون الى قتله [قَالَ فِرْعَوْنُ] تلييناً لقومه [مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى] وأعتقد [وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ] وقال الذي آمن يا قوم إني أخافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ [الذين تحزبوا على رسلكم ولم يقل مثل أيام الأحزاب لارادة الجنس من اليوم وتفسيره بإيام نوح (ع) وعاد وثمود [مِثْلَ ذَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثُمُودَ] مثل سنة الله وعادته فيهم [وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ] كفوم ابراهيم (ع) ولوط وشعيب (ع) [وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ] فلا يعاقبكم ان كنتم صالحين [وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ] اي شدائده، ويوم التناد يوم القيامة لتنادى الناس فيه واستغاثة كل بالآخر لغاية وحشتهم مثل الغرقى يشبثون بكل حشيش، اولتنادى اهل الجنة واهل النار بقولهم : أفيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله وقولهم : ان الله حرمهما على الكافرين ، فعن الصادق (ع) : يوم التناد يوم ينادى اهل النار اهل الجنة : أفيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله ، وقيل : لان بعض الظالمين بنادى بعضاً بالويل والثبور، وقيل : لانه ينادى فيه كل أناس بامامهم [يَوْمَ تُولُون مُدْبِرِينَ] حال مؤكدة اي تدبرون عن الموقف او عن الله لبأسكم من رحمته، او عن النار فارين منها [مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ] من بأس الله او من قبل الله [مِنْ عَاصِمٍ] مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ [عطف فيه معنى التعليل لسابقه ، او معنى الاستدراك كأنه قال : لكن لا ينفعكم نصحي لان الله اضلكم ومن يضل الله فما له من هادٍ [وَلَقَدْ جَاءَكُمْ] عطف احوال فيه معنى التعليل [يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ] اقرتم به لارتضائكم بالغائب عن انظاركم دون الحاضر عندكم وجعلتموه خاتم الرسالة و [قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا] او المعنى حتى اذا هلك بقيتم على كفركم وقتلتم : لن يبعث الله من بعده رسولاً [كَذَلِكَ] الضلال الذي كنتم انتم واسلافكم عليه [يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ] متجاوز عن حده [مُرْتَابٌ] اي شأنه الارتباب وليس له حالة يقين بما ينبغي ان يتيقن [الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ] بالابطال والاختفاء والازدراء والتنفيص [بِغَيْرِ سُلْطَانٍ آتِيهِمْ] بغير حجة بل محض التقليد والشك وهوى النفس او بغير ذى سلطنة اتاهم واجبرهم على ذلك [كَبِيرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ] عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا [اعراب الآية ان من من قوله من هو مسرف موصولة مفعول ليضل والذين يجادلون بدل منه اوصفة له، او خبر لمحذوف او مفعول لفعل محذوف، او مبتدأ خبره قوله تعالى : بغير سلطان، او كبر مقتاً بتقدير جدال الذين يجادلون كبر مقتاً، او قوله تعالى [كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ] بتقدير العائد او من من هو مسرف موصولة مبتدأ والذين يجادلون خبره، او بغير سلطان او كبر مقتاً، او كذلك يطبع الله، او من استفهامية، والذين يجادلون بتقدير مبتدأ، او بتقدير خبر جواب للاستفهام من الله، او الذين يجادلون مبتدأ، وبغير سلطان خبره، او كبر مقتاً، او كذلك يطبع الله وكذلك يطبع الله استيناف كلام او خبر كما ذكر، او كذلك فاعل كبر يجعل الكاف اسماً ويطبع الله استيناف كلام، او خبر للذين يجادلون اولمن [عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ] قرئ باضافة القلب وحينئذ يكون اشارة الى تفرق قلب

المتكبر وتوزيعه على مهام عديدة كرجل فيه شركاء متشاكسون، وقرى بتكوين القلب، وحينئذ يكون نسبة التكبر الى القلب مجازاً، وقد مضى في أوّل البقرة بيان ختم القلوب وطبعها [وَقَالَ فِرْعَوْنُ] تمويهاً على العوام [يَا هَٰؤُلَاءِ ابْنِ لِي صِرْحًا] قصرأ مرتفعاً ظاهراً على الانظار من صرح الشيء اذا ظهر [لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ الْأَسْبَابِ السَّمَوَاتِ] كلما يتوصل به الى شيء آخر يسمى سبباً، والاضافة الى السماوات بيانية، لان السماوات اسباب ايجاد المواليد وابقائها، او بتقدير التلام والمراد بها الطرق التي بها يوصل الى السماوات [فَاطْلِعْ] قرأ بالرفع عطفاً على ابلغ، وبالنصب جواباً للترجى [إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَا أَظُنُّهُ كَاذِبًا] كان تأمله في قتل موسى (ع) وتصريحه بظنه كذب موسى لرشدته (اي ولد الحلال) كما في الخبر [وَكَذَلِكَ] التزيين الذي زين له في بناء الصرح والصعود الى السماء [زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءِ عَمَلِهِ] في سائر اعماله [وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ] قرأ مبتدأ للفاعل ومبتدأ للمفعول [وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ] في نقصان او خسار [وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَٰذِهِ الدُّنْيَا مَتَاعٌ] تمتع يسير بحسب المدارك النازلة الحيوانية فانه اذا نسب الى المدارك الانسانية لم يكن يعد تمتعاً على ان تمتعها مشوب بالآلام والاسقام والبلايا والمخاوف ومع ذلك لم يكن مدة بقائه الا قليلاً من الايام واذا لوحظ مع الايام الآخرة الغير المتناهية لم يكن يعد في شيء [وَأَنَّ الْأَخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ] فلا امد لداه ولا نقص ولا شوب لمتعته [مَنْ عَمِلَ سِئَةً فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَىٰ] وهذا جواب لسؤال مقدّم من حزقيل او من الله [وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ] بسط في جانب الثواب واقتصر في جانب العقاب على ذكر الجزاء المقيّد بكونه مثل السيئة ترجيحاً لجانب الوعد [وَيَا قَوْمِ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ] لم يقل ما لكم نصفاً من نفسه في مقام النصيح [وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ تَدْعُونَنِي] بدل من الأوّل [لَا كُفْرًا بِاللَّهِ وَأَشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ] اي بربوبيته واستحقاق آلهته [عِلْمٌ] تعريض بهم وان عبادة ما ليس على جواز عبادته برهان ليست الا سفاهة وانتم تعبدون ما ليس لكم بالهته علم [وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ] المنيع الذي لا يمنعه عن مراده مانع وعزته دليل آلهته [الْغَفَّارِ] الذي ينبغي ان يطلب بعبادته غفرانه [لَا جُرْمَ] يقال: لا جرم، ولا ذا جرم، ولا ان ذا جرم، بزيادة ذا، وان المفتوحة مع ذا، ولا عن ذا جرم، كل ذلك مثل ضرب ولا جرم ككرم ولا جرم باسقاط الميم ولا جرم بضم الجيم وسكون الراء كأنه كان فعلاً ماضياً ثم كثر استعماله فدخل عليه ذا، وان وذا، او عن وذا، ولم يغير عن صورته وهو من مادة الجرم بمعنى الذنب بقرينة استعماله لا جرم بضم الجيم وسكون الراء في مقام الباقي، او من الجرم بمعنى القطع بقرينة استعماله في مقام لا بد ولا محالة، وفي مقام حقاً، وهذا كان اصله ثم كثر استعماله في مقام تأكيد الكلام حتى تحول الى معنى القسم فانه يقال: لا جرم لا تبتكك باتيان الجواب له مثل جواب القسم وقد سبق في سورة النحل بيان اجمالاً الى لا جرم [أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ] من الاصنام او فرعون [لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ] اي دعوة مقبولة حقّة [فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَنَّ مَرَدَّنَا] اي مردى ومردكم جميعاً [إِلَى اللَّهِ] فينبغي الاعراض عن اهتكم والاقبال الى الله الذي ينتهى امرنا اليه والى محاكمته [وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ] المتجاوزين عن حدّهم الانسانيّ بالادبار عن الله والاقبال على ما ليس له

دعوة في الدارين [هُم أَصْحَابُ النَّارِ فَسْتَدُكُّوْنَ] عند معاينة الموت ونهي تواسيب العذاب لكم [مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَؤْضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ] لأنه العزيز العليم القدير ذو العناية بأمر العباد ولا أخاف ما تخوفوني به لعدم قدرته على شيء [إِنَّ اللَّهَ بَصِيرُ الْإِبَادِ] فيحفظ من توسل به [فَوَقَّيْهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّا مَكَّرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ] قد ورد في الاخبار انهم قطعوه ارباً ارباً ولكن وقاه الله ان يفتنوه في دينه، وعن الصادق (ع) في حديث: كان حزقيل يدعوهم الى توحيد الله ونبوة موسى (ع) وتفضيل محمد (ص) على جميع رسل الله وخلقه وتفضيل علي بن ابي طالب (ع) والخيار من الائمة على سائر اوصياء النبيين والى البراءة من ربوبيّة فرعون، فوشى به الواشون الى فرعون وقالوا: ان حزقيل يدعوهم الى مخالفتك ويعين اعداءك الى مضادتك فقال لهم فرعون: ابن عمي وخليفتي على ملكي وولي عهدي ان فعل ما قلتم فقد استحق العذاب على كفره بنعمتي، وان كنتم عليه كاذبين فقد استحققتم اشد العذاب، لا يثاركم الدخول في مسأته فجاء بحزقيل وجاء بهم فكاشفوه، وقالوا: انت تجحد ربوبيّة فرعون الملك وتكفر بنعمائه؟ فقال حزقيل: ايها الملك هل جرّبت على كذباً قط؟ قال: لا، قال فسلهم من ربهم؟ قالوا: فرعون هذا، قال: ومن خالفكم؟ قالوا: فرعون هذا، قال: ومن رازقكم الكافل لمعايشكم والدافع عنكم مكارهكم؟ قالوا: فرعون هذا، قال حزقيل: ايها الملك فأشهدك وكل من حضرك ان ربهم هوربي، وخالقهم هو خالق، ورازقهم هورازق، ومصلح معايشهم هو مصلح معايشي، لا رب لي ولا خالق ولا رازق غير ربهم وخالقهم ورازقهم، واشهدك ومن حضرك ان كل رب ورازق وخالق سوى ربهم وخالقهم ورازقهم فانا بريء منه ومن ربوبيته وكافراً بهيئته، يقول حزقيل: هذا هو يعني ان ربهم هو الله ربّي، ولم يقل: ان الذي قالوا: انه ربهم هوربي، وخفي هذا المعنى على فرعون ومن حضره وتوهم انه يقول: فرعون ربّي وخالقي ورازقي، فقال لهم فرعون: يا رجال السوء ويا طلاب الفساد في ملكي ومر يدي الفتنة بيني وبين ابن عمي وهو عضدي انتم المستحقون لعذابي لارادتكم فساد امرى واهلاك ابن عمي والفت في عضدي، ثم أمر باوتاد فجعل في ساق كل واحد منهم وتداً وفي صدره وتداً، وامر اصحاب أمشاط الحديد فشقوا بها لحومهم من ابدانهم فذلك ما قال الله تعالى: فوقه الله سيئات ما مكروا به لما وشوا به الى فرعون ليهلكوه، وحق بال فرعون سوء العذاب وهم الذين وشوا بحزقيل اليه لما اوتد فيهم الاوتاد ومشط عن ابدانهم لحومها بالامشاط [النار] ان كان المراد بسوء العذاب عذاب البرزخ والآخره جازان يكون النار بدلاً منه بدل الاشتمال، وجازان يكون مبتدء وقوله تعالى [يُعْرَضُونَ] خبره والجملة تفسيراً لسوء العذاب، وان كان المراد به عذاب فرعون في الدنيا فالنار مبتدء ويعرضون خبره والجملة مستأنفة منقطعة او حالية حالاً مقدرة اي حال كونهم بعد سوء العذاب النار يعرضون [عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا] في اخبار كثيرة ان هذا في نار الدنيا يعني نار البرزخ لان في نار القيامة لا يكون غدو وعشي واما نار الخلد فهو قوله تعالى [وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ] بتقدير القول، وقرئ ادخلوا من الثلاثي المجرد [وَأَذْيَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ] الاتباع [لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا] المتبوعين [إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فُهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ] قدمضي الآية في سورة ابراهيم (ع) وقدمضي مكرراً ان امثال هذه تعريض بمنافى الامة [وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا

يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ قَالُوا أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ [المعجزات او براهين صدقهم واحكام الرسالة قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا] تهكموا بهم وسخروا منهم ولذلك قالوا [وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ] اى فى ضياع ، ويحتمل ان يكون هذا من الله [إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُادُ] المراد بالحياة الدنيا ان كان الحياة المصاحبة للحياة الحيوانية الطبيعية فالمراد بالنصرة نصرتهم فى دينهم لا فى دنياهم لان اكثر الانبياء لم ينصروا بحسب دنياهم ، وان كان المراد الحياة البرزخية فلا اشكال ، والمراد بالشهاد الانبياء (ع) واوصيائهم (ع) [يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ] يعنى جهنم [وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى] اى اعطيناه وصف الهداية للخلق بان جعلناه رسولا اليهم ، او كونه مهديا بان هديناه الى ما ينبغى ان يهتدى اليه ، او آتيناه ما يهتدى به من الآيات او من الاحكام او من التوراة [وَأَوْزَنَّا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ الْكِتَابَ] كتاب النبوة واحكامها ، او كتاب التوراة [هُدًى وَذِكْرًا] اى ذاهدى ، او هاديا ، او ما يهتدى به [لِأُولَى الْأَلْبَابِ] قد تكرر ان الانسان بدون الاتصال بالولاية كالجزء الخالى من اللب ويكون اعماله خالية من اللب وان كانت مطابقة لما ورد فى الشريعة كما أفتى به الفقهاء موافقا لما ورد فى الاخبار وكان هو واعماله لائقة للنار ، واذا اتصل بالولاية صار ذالبا وصار اعماله ذوات الباب [فَاصْبِرْ] لما كان ذكر الامم الماضية ورسلمهم (ع) وهلاكهم بسبب تكذيب الرسل (ع) وذكر موسى (ع) وفرعون كلها لتسلية الرسول (ص) فى تكذيب قومه وتركهم للولاية قال بعد ما ذكر حكايتهم بطريق التفريع فاصبر [إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ] بنصرتك [حَقٌّ وَاسْتَغْفِرُ لِدُنْيِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتِيهِمْ] كرر الآية لتعليل امره بالصبر [إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا] اى الانصراف عن الحق والاستكبار على اهل الحق [مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ] اى بالغى ذلك الكبر ومقتضاه [فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ] منه او منهم [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لاستعاذتك فيعذك ولما يقولون فيك ويدبرونه فلا يدعهم ينفذ مكرهم فيك [الْبَصِيرُ] بك وبهم ، وبما تفعل ويفعلون ، وبكبرك ان استكبرت وبكبرهم [لَخَلَقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ] فلا ينبغى للناس الضعيف الخلق الكبر فى مقابل ما هو اكبر منه وانما قال لخلق السماوات ولم يقل السماوات والارض للاشعار بان الصورة الخلقية منهما اكبر من الصورة الخلقية الانسانية ، واما النشأة الروحية الانسانية فهو اكبر بمراتب من صورة السماوات والارض ومن نشأتها الروحية الامرية ، والمجادل تنزل من مقام روحية الامرية الى الصورة الخلقية كانه ليس له نشأة روحية [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] ليس لهم مقام علم حتى يعلموا ضعفهم ، ولا يعلمون ضعفهم وحقارتهم بالنسبة الى السماوات [وَمَا يَسْتَوِ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ] رفع لتوهم ان عدم العلم يكون عذرا لهم فى كبرهم وجدالهم ولذلك قدم الاعمى والمراد بالعمى عمى القلب الذى يكون من اوصاف القوة العلامة بمعنى الجهل كما ان المراد بالبصر بصيرة القلب التى هى عبارة عن العلم [وَالَّذِينَ آمَنُوا] لم يقدم المسمى ههنا للحصول الغرض من تقديم الاعمى [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ] والمراد بالايمان الانقياد والتسليم الحاصل بالبيعة العامة ، او نفس البيعة العامة او الخاصة ، والمراد بالعمل الصالح البيعة الخاصة ، او العمل بالشروط التى تؤخذ فى البيعتين ، وايما ما كان فالمقصود بيان عدم التسوية بين من كمل قوته العمالة ومن لم يكملها ، وزيادة

لا فى المسيء لاشارة خفية الى ان المسيء منفي معدوم بخلاف المحسن كأنه لا يجوز ان يدخل عليه النفي و لا فسوق العبارة ان يدخل لا التى هى لتأكيد النفي على الذين آمنوا وعملوا الصالحات [قَلِيلًا مَّا تَتَذَكَّرُونَ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: فلم لا يظهر الفرق بين المحسن والمسيء؟ - فقال: يظهر الفرق عند قيام الساعة [إِنَّ السَّاعَةَ لَأَنِيَّةٌ لَّارِيبَ فِيهَا] قد مضى فى أوّل البقرة وجه عدم الرّيب فى الكتاب مع كثرة المرتابين فيه ففس عليه وجه عدم الرّيب فى القيامة والساعة وظهور القائم (ع) والرجعة مع كثرة المرتابين فيها [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ] لا يدعون بها ولا يؤمنون بالله حتى يعلموا مجيئ الساعة، ولا يؤمنون بك حتى يصدقوك فى مجيئ الساعة [وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ] قد مضى فى سورة البقرة وفى سورة النمل بيان تعليق الاستجابة على الدعاء وكيفية الدعاء وكيفية اجابة الله للدّاعين، من اراد فليرجع اليه ، وهل الظفر بالمراد بعد الدعوات والتصدقات والبركة فى الاموال والاولاد عقيب الصلّات من الاتفاقيات ؟ او هى من الاسباب للوصول الى المراد؟ - قال بعض الفلاسفة: ان ذلك من الاتفاقيات ، وبرهان انكارهم لسببية ذلك ان العالى لا التفات له الى الدّانى وانه لا تأثير للدّانى فى العالى فلا يكون الظفر بالمقصود عقيب ذلك الا محض الاتفاق ، وصريح الآيات والاخبار يثبت التسبب بين الدعوات والاجابات وبين الصدقات ودفع البليات وجذب البركات ، وبين الصلّات وزيادة الاموال والاعمار والاولاد .

وتحقيق ذلك ، ان العوالم بعد مقام الغيب المعبر عنه بالعمى الذى لا خبر عنه ولا اسم له ولا رسم ، وبعد مقام الواحدية المعبر عنه بمقام الاسماء والصفات ، وبعد مقام الفعل المعبر عنه بالمشية بوجه ستة وبوجه سبعة ، وبوجه سبعون ، وبوجه سبع مائة ، وبوجه سبعة آلاف ، وبوجه سبعون ألفاً ، وبوجه غير متناهية ، وان كل عالم عالٍ بالنسبة الى الدّانى حاله حال النفس بالنسبة الى قواها ومداركها ، وان عالم المثال مرتبة من عالم الطّبع مرتبة الخيال

تحقيق البداء
ونسبة التردّد
والمحو والابتناء
الى الله تعالى

الانسانى من بدنه وقواه فكما ان قوى النفس الخيالية تتأثر من بدنها ومن غير بدنها وبذلك التأثير يتأثر الخيال وتأثر الخيال هو بعينه تأثر النفس كذلك عالم المثال يتأثر من عالم الطّبع ، وتأثره بعينه تأثر النفوس الكلية ، وتأثرها تأثر العقول الكلية ، وتأثرها تأثر المشية ، وهو تأثر الا له ، وكما ان النفوس البشرية بعد التأثر من الابدان وقواها تحرك قوتها الشوقية والارادية لدفع المودى او جذب النافع كذلك النفوس الكلية بعد تأثر قواها المثالية الخيالية تهيج اسباب دفع المودى وجذب النافع لما تأثرت منه ، وان الحوادث كما تكون باسباب طبيعية ارضية تكون باسباب آلهية سماوية وان الاسباب السماوية قد تؤثر بتسبب الاسباب الطبيعية وقد تؤثر بمحض التصوّر والارادة لانها مظاهر ارادة الله ، وافعالها مظاهر افعال الله ، اذا ارادت شيئاً نقول له: كن، فيكون ، من غير تسبب اسباب طبيعية ، وعالم المثال كعالم الخيال يضيق عن الاحاطة بجملة المدركات دفعة بل يرد عليه الصوّر بالتعاقب ويتجدّد عليه الادراكات متبادلة ولذلك قد يثبت ضرر شخص او خيره فيه ثم يقع من ذلك الشخص او من غيره دعاء لدفع ذلك الضرر او عمل بدفع ذلك الخير فيقع صورة ذلك الدعاء او العمل فيه ويقع صورة لازمه من دفع الضرر او دفع الخير فيه ، وكلما تصوّر النفوس العالية الجزئية او الكلية يقع صورته فى هذا العالم اما على مجرى العادة وبالاسباب الطبيعية او خارجاً عن مجرى العادة ومن هذه الألواح المثالية ينسب البداء الى الله تعالى ، وينسب التردّد الذى هو عبارة عن ترجيح احد المتصوّرين تارة والآخر اخرى ، فانه اذا تعارض دعاء مؤمن لشخص بالخير ودعاء آخر عليه بالشر فيثبت صورة دعاء هذا تارة مع لازمها وصورة دعاء ذاك اخرى مع لازمها ، فيظهر فى نظر الناظر صورة التردّد

في الصورتين المتقابلتين وينسب هذا التردد الى الله تعالى كما ينسب افعال القوى الانسانية الى النفوس، وهكذا حال نسبة البداء الى الله تعالى وقد يتصل المكاشف من النبى (ص) او الولي (ع) بتلك الالواح فيشاهد فيها بعض الاسباب والمسببات ولا يشاهد منافيات تلك الاسباب والمسببات ان كان منافياتها ثابتة فيها الضيق النفوس البشرية الخيالية عن الاحاطة بجميع ما ثبت فيها فيخبر بذلك ولا يقع ما يخبر به فينسب البداء الى تلك الالواح لقصور نظره لا لعدم ثبت ما وقع، وما كذب في ذلك لانه اخبر عن عيانه [إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي] لما كان اقتضاء العبودية الخروج من الانانية والتعلق بالحق الاول تعالى شأنه وكان اقتضاء ذلك التعلق استدعاء استقلال الحق بالانانية في وجود العبد قال تعالى في مقام يستكبرون عن دعائي يستكبرون عن عبادتي اشارة الى هذا التلازم [سَيَذْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ] صاغرین [اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ] الجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدر وتعداد لنعمه تعالى على العباد في مقام التعليل [وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا] قد سبق الآية مع بيانها في سورة يونس (ع) [إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ] بحسب مقاماتهم النباتية والحيوانية والانسانية [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ] نعمه وفضله عليهم لانكار بعضهم مبدء عليمًا قديرًا ذاعنابه بالخلق، وعدم تفتن بعضهم بكون النعم منه، وعدم تفتن بعضهم بنفس النعمة، وغفلة بعضهم عن المنعم والنعمة [ذَلِكُمُ اللَّهُ] الموصوف بانعام تلك النعم [رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ] لا اله الا هو [اثبت اولاً ربوبيته لهم حتى ينتبهوا بانته المستحق للعبادة دون غيره الذي لم يكن له سمة الربوبية ثم ذكر خالقيته لكل الاشياء، ومنها معبوداتهم، ثم حصر الالهة فيه نفياً لا الهة معبوداتهم بعد ما اشار الى عنايته بخلقه وفضاله عليهم ليظهر بطلان انصرافهم الى غيره قبل انكار الانصراف [فَأَنِّي تَوَفَّقُونَ كَذَلِكَ] الصّرف مع وضوح بطلانه [يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ] الذي جعل لكم الارض قراراً والسماء بناءً وصوّركم في مقام ابدانكم ومقام ارواحكم [فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ] في كلا المقامين [وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ] من الارزاق الطيبة النباتية الارضية فان رزق مقام نبات الانسان اطيب ارزاق سائر الحيوان بحسب الشرف واللفظ واللذة والتصح، ومن الارزاق الطيبة الحيوانية الارضية والسمائية فان رزق الحيوان هو الالتذاذ بغذاء النبات والالتذاذ بادراك مدارك الحيوان ومن الارزاق الطيبة الانسانية السماوية من العلوم والمكاشفات والمعانيات والتحقق بالحقائق [ذَلِكُمْ] الموصوف بتلك الاوصاف [اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ] مدح نفسه على خلق الانسان وتهيئة رزقه بحسب جملة مقاماته من اللطف المأكول والمشروب والمدرّك والمنخبل والمعلوم والمكشوف لان في خلقه دقائق عظيمة عديدة وصنائع متقنة وحكماً بالغة يعجز عن ادراكها العقول، وكذا في تهيئة اسباب رزقه بحسب مقاماته الثلاثة [هُوَ الْحَيُّ] بعد ما اشار الى بعض اضافاته بالنسبة الى خلقه اشار الى بعض صفاته الحقيقية تعريضاً بمعبوداتهم وفنائها وتعريضاً بهم وبموتهم وانتهائهم اليه ليكون حجة على عبوديتهم لله وبطلان معبودية غيره [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] كرهه للاهتمام بتوحيده في مقام ردة آلهتهم [فَادْعُوهُ] يعنى اذا كان هو الباقي والباقون هم الفانين فادعوه ولا تتركوا دعاءه ولا تدعوا غيره لفنائكم وانتهائكم اليه لبقائه ولقائه غيره [مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] اى الطريق او الاعمال الشرعية المليّة [أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] انشاء حمد منه تعالى على تفرده بالالهة كما ورد عن السجّاد (ع): اذا قال احدكم: لا اله الا الله فليقل: الحمد لله رب العالمين فان الله يقول: هو الحي (الآية) فان ظاهره الامر بانشاء الحمد عند توحيده، واخبار منه بحصر الحمد فيه تعالى بعد حصر

الآلهة فيه فيكون بمنزلة النتيجة لسابقه ، ولما كان الآيات في مقام تعداد النعم لم يأت باداة الوصل في رؤس الآي [قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ] يعنى بعد ما ذكرتهم بنعم الله وحصر الآلهة فيه تعالى اظهر براءتك عن عبادة معبوداتهم [هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ] ذكر نعمة اخرى بطريق تعداد النعم اوفى مقام التعليل لقوله نهيت [مِنْ تَرَابٍ] فان تولد مادة النطفة ليس الا من حبوب النبات وبقولها ولحوم الحيوان وألبانها والكل يحصل من التراب [ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ] اتى بالثلاثة منكثرة للاشارة الى ان التراب الحاصل منه مادة النطفة لابد وان يكون تراباً مخصوصاً متكيفاً بكيفية مخصوصة ممتازة مع سائر العناصر، وان النطفة التى تصير مادة الانسان تكون نطفة مخصوصة ممتازة عن سائر النطف وكذا العلقه [ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ وَلِتَبْلُغُوا] عطف على لتكونوا اوعلى محذوف اي لتستكملوا فى نفوسكم ولتبلغوا [أَجَلًا مُّسَمًّى] ويكون قوله ومنكم من يتوفى بين المعطوف والمعطوف عليه، اوبين العلة ومعلولها ، او متعلق بمحذوف اي ومنكم من يبقى لتبلغوا اجلاً مسمى [وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] تدركون بعقولكم ، او تصيرون عقلاء ، او تعقلون امر الآخرة من امر الدنيا ، فان الانتقال فى الحالات امانات واحياءات، وليدرك الانسان من تلك الانتقالات النقلة العظمى وانها ليست افناء واستيصالاً بل هى افناء لصورة واحياء بصورة اتم واكمل، وقد سبق فى سورة الحج الآية باكثر اجزاها مع بيان لها [هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ] من قبيل تعداد النعم او تعليل لسابقه واشارة الى نعمه تعالى [فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ] قد مضى الآية مع بيانها فى سورة البقرة عند قوله تعالى : بديع السماوات والارض واذا قضى امراً (الآية) وفى غيرها [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّى يُضَرَفُونَ] من الله [الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا] بدل اوصفة للذين يجادلون، او خبر اومفعول لمحذوف او مبتدأ خبره [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ إِذَا أَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِهِمْ] اذ مفعول يعلمون او ظرف له، والفعل منسى المفعول، او مقدر المفعول [وَالسَّلَاسِلِ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ] يحمون او يوقدون [ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ] ما زائدة او موصولة او موصوفة والعائد محذوف [مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا] اخبروا اولاً بانهم افلتوا من ايديهم ، ثم التفتوا الى انهم كانوا مدعويين بحسب حدودهم وتعييناتهم، والحدود كانت عدمية ولكن كانت على القاصرين كالسراب تظهر بصورة الموجود وفى القيامة يرتفع الحدود ويعلم كل احد انها كانت سراباً لا حقيقة لها فأضربوا عن اخبارهم بضلال الشركاء عنهم وقالوا [بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا] وقد ورد الاخبار بان الآية فى المعرضين عن الولاية وعن على (ع)، والمراد بما يشركون رؤساء الضلالة وعليهذا فالمراد بالذين يجادلون فى آيات الله الذين يجادلون فى خلافة على (ع)، والمراد بالذين كذبوا بالكتاب الذين كذبوا بالآيات الواردة فى الولاية، وبما ارسلنا به رسلنا هو الولاية لانها غاية الرسالة بدليل ان لم تفعل فمابلغت رسالتك، والمراد بما يشركون ما جعلوه شريكاً لعلى (ع) فى الخلافة ، ومن دون الله من دون اذن الله، او حالكون الشركاء غير على (ع) الذى هو مظهر الله [كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ] فى الدنيا او فى الآخرة ، عن الباقر (ع) فاما النصّاب من اهل

القبلة فانهم يخذلهم خذلًا الى النار التي خلقها في المشرق فيدخل عليهم منها اللهب والشرر والدخان وفورة الحميم الى يوم القيامة ثم مصيرهم الى الحميم ، ثم في النار يسجرون ، ثم قيل لهم : اينما كنتم تشركون من دون الله اى ابن امامكم الذى اتخذتموه دون الامام الذى جعله الله للناس اماماً [ذَلِكُمْ] العذاب [بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ] فى الارض يغير الحق [يعنى بالباطل فانه يستعمل فى هذا المعنى] [وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ] المرح شدة الفرح وهو مذموم لانه اسراف فى الفرح سواء كان بالحق او بغير الحق [أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ] قد سبق فى سورة الزمر وجه تقييد الدخول بابواب جهنم [خَالِدِينَ فِيهَا فَيُمْسَسْ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ] وضع الظاهر موضع المضممر للاشعار بان المتكبر من خرج من طاعة الامام ، وسره ان الخروج من طاعة الامام ليس الا من الانانية ، والانانية ورؤية النفس هو التكبر [فَاصْبِرْ] يعنى اذا علمت حال المنافقين الذين ينافقون بالنسبة اليك والى على (ع) فاصبر ولا تنزع ولا تحزن [إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ] لاخلف فيه [فَإِمَّا تَرِينَاكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ] من العذاب [أَوْ نَتَوَقَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ] وقد سبق الآية فى سورة يونس وسورة الرعد [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ] فانظر الى حالهم وما لهم من الله وما ورد عليهم من امهم ، ولينظر قومك الى ما كان منهم حتى تتسلى وتصبر على اذى قومك ، ويعلم قومك ان الرسول لا يكون الا بشراً ، ولا يكون حاله سوى حال سائر الناس [وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ] فان الآيات تنزل من الله على وفق الحكم والمصالح فليس لاحد ان يقترح وليس لك ان تسأل ما اقترحوا [فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ] بالعذاب فى الدنيا او الآخرة او بانقضاء الاجل او بالحساب فى القيامة او بظهور القائم عجل الله فرجه [قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ] الزمان والمكان [الْمُبْطِلُونَ] الله الذى جعل لكم الانعام [فى مقام التعليل او مقام تعداد النعم لئلا تتركبوا منها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع] اخر كاللبان والجلود والاورار وغير ذلك [وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ] بحمل الاحمال على ظهورها ونقلها الى ما تريدون [وَعَلَيْهَا] فى البر [وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ] قد سبق الآية ببعض اجزائها فى سورة المؤمنون [وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَآيَ آيَاتِ اللَّهِ] الدالة على علمه وقدرته وحكمته وعنايته ورافته بخلقه [تُنْكِرُونَ] أفلم يسيروا فى الارض [اى ارض العالم الكبير حتى يشاهدوا آثار الامم الهالكة الماضية ويسمعوا اخبارهم ، وارض العالم الصغير فيعلموا ويجدوا آثار الامم التابعة لشهوتهم وغضبهم وشيبتهم ، وارض الاخبار وسير الامم الماضية ، وارض القرآن [فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] كانوا اكثر منهم واشد قوة واثاراً فى الارض فما اغنى عنهم [اى عن عذابهم] ما كانوا يكسبون] ما الاولى نافية واستفهامية ، والثانية موصولة او موصوفة او مصدرية او استفهامية [فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ] عطف من قبيل عطف التفصيل على الاجمال [رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] فرحوا بما عندهم من العلم [من دقائق العلوم الحكيمية من الطبيعية والرياضية والالهية ولم يعلموا ان هذه العلوم ان لم تكن باذن من الله وخلفائه ولم يكن صاحبها فى الطريق تكون حجاباً عظيماً وسدّاً سيديداً عن السلوك الى الله بل السلوك الى الله لا يكون الا بطرح جملة علوم النفس والخروج من العلوم النفسانية الى الجهل كما قيل: الخروج من الجهل جهل ، والخروج الى الجهل علم ، لان النفس اذا كانت متصورة بصور تلك العلوم ظهرت بالانانية ، والانانية كبرياء النفس التى من اتصف بها بادر الله

بالمحاربة ونازع الله ، اعادنا الله منها ، ولذلك ترى ان اكثر المعاندين لاهل الحق هم المتشبهون بالعلماء المتصور
نفوسهم بصور العلوم الحكيمية او غيرها [وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ] اى العذاب او الفعل والقول الذى
كانوا به يستهزون [فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا] عذابنا عند معاينة الموت [قَالُوا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا
بِهِ مُشْرِكِينَ] والمراد بما اشركوا به الاصنام والكواكب ورؤساء الضلالة الذين اشركوهم بالانبياء والاولياء (ع)
خصوصاً من اشركوه بعلى (ع) فى الولاية فانهم حينئذ يرون بطلان الشركاء [فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا
رَأَوْا بَأْسَنَا] لان الايمان حين رؤية البأس ليس الا للخوف الخيال للشوق العقل ولذلك كانوا لوزال الخوف لعادوا
كما قال تعالى : ولوردوا العادوا المان هو اعنه فلم يك ينفعهم ايمانهم لعارأوا باسنا يعنى انهم تمكنوا فى الكفر والتفان
بحيث لا يقلعون منه وكلما ارادوا ان يخرجوا منه من غم اعيدوا فيه لتمكنهم فيه بحيث لا يزال عنهم [سُنَّةَ اللّٰهِ]
سن الله عدم قبول التوبة حين رؤية البأس يعنى عدم قبول التوبة اذا كان من غم وخوف السنة [الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي
عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ] المقام او الزمان [الْكَافِرُونَ] لان المقام مقام ظهور الحق وبطلان الباطل .

سُورَةُ حَمِ السَّجْدَةِ

اربع وخمسون آية؛ مكية كلها

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

[حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فُصِّلَتْ آيَاتُهُ] بعد ان كان فى المقام العالى مجعلاً
ومجموعاً [قُرْآنًا] حال كونه قرآناً ومجموعاً فى المقامات العالية ومجموعاً ومضموماً فيه الاحكام مع المواعظ والعبر
والقصص والعقائد والعلوم [عَرَبِيًّا] يعنى بلغة العرب او منسوباً الى العرب دون الاعراب من حيث اشتماله على الآداب
والاحكام والعلوم [لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] يعنى هذه الاوصاف للكتاب لقوم يعلمون لا غيرهم ، او كونه منسوباً الى العرب
لقوم يعلمون اى لقوم خرجوا من جهالاتهم الساذجة وجهالاتهم المركبة التى هى صور العلوم العادية ونقوش الفنون
الاصطلاحية الى دار العلم التى اول حريمها مقام الانصات للانسان والتحير فى طريقه ، وآخر مقاماته نشر العلم
فى العباد ، او لقوم يعلمون ان ذلك الكتاب منزل من الله [بَشِيرًا] لمن بقى فيه الفطرة الانسانية وتوجه الى تلك
الفطرة [وَنَذِيرًا] لمن ادبر عن تلك الفطرة سواء كان بايع كل منهما البيعة التكليفية العامة او الخاصة او لم يبايع
[فَاعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ] عن هذا الكتاب [فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ] لا يقبلون فان السماع كناية عن القبول والانقياد كما
انه كناية عن ثانى مقامات العلم [وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِيْ اَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا اِلَيْهِ وَفِيْ اُذَانِنَا وَقْرٌ] اى ثقل وهو
كناية عن الصمم [وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ] بيننا وبينك من حيث ادعائك للرسالة حجاب يمنعنا عن ابصار

ما تدعيه يعني ان ما تدعيه ان كان من المعقولات فلا تكن منتظراً لتعقلنا ، وان كان من المسموعات فلا تنتظر لسماعنا ، وان كان من المبصرات بالبصر او بالبصيرة فلا تنتظر لابصارنا للحجاب المانع من الابصار بيننا وبينك [فاعمل] ما شئت في دينك المبتدع [اننا عاملون] في ديننا القديم ، او كان مقصودهم من ذلك تهديده يعني فاعمل ما شئت بنا فانتنا نعمل ما قدرنا عليه بك [قل] في جواب تهديدهم [انما انا بشر] لا اقدر [مثلكم] على ما لا يقدر عليه البشر حتى افعل بكم ما اريد لكن بيني وبينكم فرق وهو انه [يوحي الي] انما الهكم اله واحد [او المعنى قل لهم : انما انا بشر من جنسكم ولست خارجاً من جنسكم حتى لا تكونوا مناسبين لي فيستوحش قلوبكم او لا تفهموا لسانی فينصرف قلوبكم عني ، وادعوكم الى التوحيد الذي لا يضركم شيئاً ان كان لا ينفعكم] فاستقيموا اليه [واخرجوا من اعوجاجكم] واستغفروه وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة [اقتصر على نفى اتيان الزكاة اشعاراً بان المشرك ليس اشراكه الا من انانيته التي ينبغي ان تطرح فان اصل اتيان الزكاة هو طرح الانانية والاعطاء منه في طاعة الله ، ومن بخل بطرح الانانية بخل باعطاء المال والقوى والجاه ، ولو اعطى لم يكن اعطاؤه اعطاءً للزكاة بل كان ممسكاً قال الله : كما لذي ينفق ماله رثاء الناس ولا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر فمثله كمثله صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً لا يقدرون على شيء مما كسبوا [وهم بالآخرة هم كافرون] وقد فسر الاشراك بالاشراك بالولاية ، عن الصادق (ع) اترى ان الله عز وجل طلب من المشركين زكاة اموالهم وهم يشركون به حيث يقول : وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون ؟ قيل : جعلت فداك فسرته لي ، فقال : وويل للمشركين الذين اشركوا بالامام الاول وهم بالائمة الآخرين كافرون ، انما دعى الله العباد الى الايمان به فاذا آمنوا بالله وبرسوله (ص) افترض عليهم الفرائض [ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون] غير مقطوع او غير ما يمن به عليهم [قل] انكم لتكفرون بالذي خلق الارض التي هي مقر قراركم ومحل معاشكم [في يومين] قد يعبر عن مراتب العالم باعتبار بالامام ، وباعتبار بالاشهر ، وباعتبار بالاعوام ، والارض اسم لكل ما كان فيه جهة القبول اظهر وجهة الفاعلية اخفى ، وجملة عالم الطبع وعالم المثال هكذا كان حالهما ، والتعبير عن هذين العالمين بالارض كثير ، فالمراد بالارض الاجسام الظلمانية والاجسام النورية وخلقهما ليس الا في المرتبة الاخيرة النازلة التي هي عالم الطبع وفي المرتبة السابقة عليها اعنى عالم المثال وقد عبر عنهما باعتبار امد بقاءهما باليومين ، وقد مضى في سورة الاعراف بيان لخلق السماوات والارض في ستة ايام وقد كان الارض باعتبار وجودها العيني مخلوقة في ذينك اليومين ولكنها باعتبار وجودها المطلق مخلوقة في ستة ايام كالتسماوات ، والتسماوات يعني سماوات الارواح باعتبار وجودها العيني مخلوقة في اربعة ايام ؛ يوم النفوس الجزئية ، ويوم النفوس الكلية ، ويوم العقول ويوم الارواح المعبر عنها بيومين ، يوم المدبرات ويوم المجردات الصرفة اي النفوس والعقول بالمعنى الاعم وتقدير اقوات الارض والارضين ليس الا في تلك الايام التي هي ايام السماوات فانه ينزل من السماء رزقاً لكم [وتجعلون] مع ذلك [له انداداً] لا يقدرون على شيء ولا يخلقون ولا يرزقون [ذلك] الموصوف [رب العالمين] وجعل فيهما رواسي من فوقها [لئلا تميد بكم وتوليد الماء من تحتها ولسهولة جريان الماء من تحتها في سفحها] وبارك فيها [في الراسي او في الارض فان الراسي بحسب التنزيل منبع بركات الارض ومحل المعادن النافعة والنباتات النافعة الغذائية والدوائية ، وبحسب التأويل لبركة الامنها ، والارض محل البركات

الكثيرة التي منها الانسان والنفوس الكاملة التي لا بركة الا منها [وَقَدَّرَ فِيهَا اَقْوَاتَهَا فِي اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ ثَلَاثِينَ] حالكون الاقوات مساوية لجملة السائلين بسؤال الحال والاستعداد لانفاضل فيهم في الاقوات المسؤلة بسؤال الحال وان كان سؤال القال قد يتخلف المسؤول عنه ويتخلف السائلون فيه بحسب الاجابة وعدمها، او حالكون الاربعة الايام سواء للسائلين فان ايام الآخرة نسبتها الى مادونها نسبة الحق الى الخلق بالنسبة الرحمانية التي لا تفاوت فيها بالنسبة الى شيء من الاشياء، وقرئ سواء بالجر وبالنصب وبالرفع [ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ] اى قصد الى خلقها و ثم للترتيب فى الاخبار لا فى الوجود اوفى الوجود لكن فى العالم الصغير، فان حدوث سماء الارواح فى العالم الصغير بعد وجود ارض البدن وقواها وتقدير رزقها [وَهِيَ دُخَانٌ] اى حالكون السماء قبل تمامية خلقها كانت بخاراً فان النفوس المعبر عنها بالارواح مركبها ومادتها البخار المتولد من القلب المختلط مع الدخان المتصاعد الى الدماغ لتعديله وبعد تعديله ببرودة الدماغ يتعلق بل يتحد معه النفس الحيوانية ثم الانسانية [فَقَالَ] بعد خلق الارض وتسوية السماء [لَهَا وَلِلْأَرْضِ اَثْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا] الاثيان الى الله وطاعته طوعاً حق السماوات، والاثيان كرهاً حق الارض، واعتبر ذلك بارض وجودك وسماواته فان القوى والمدارك التي هى سماوية مطيعة للنفس بالطوع والقطرة بحيث لا يتخلف طاعتها عن امر النفس والبدن الذى هو ارض وجودك واعضائه طاعتها للنفس ليست الا بخلاف فطرتها، لكن اذا تبدل الارض غير الارض وصار ارض البدن الطبيعى مغلوبة لارض البدن المثالى بحيث لا يبقى حكم الطبيعى وكان الحكم للمثالى كان اثيانه الى الله وطاعته للنفس طوعاً كالمثالى [قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ] بعد ما صارت الارض مغلوبة للسماوات، وانما اتى بجمع العقلاء المذكور لان هذا الخطاب ليس الا للعقلاء فلمّا خوطب بخطاب العقلاء اتى لهن بجمع العقلاء المذكور [فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ] كناية عن المراتب السبع السماوية الانسانية وعن اللطائف السبع القلبية [فِي يَوْمَيْنِ] يوم الانشاء ويوم الابداع او يوم المديرات ويوم المجردات وقد ذكر فى الاخبار، وذكر الكبار من العلماء بعض وجوه آخر للآيات الستة والايام الاربعة واليومين المخلوق فيهما الارض والمخلوق فيهما السماء من اراد فليرجع الى المفصلات [وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا] الوحي غلب على لقاء العلوم بواسطة الملك او بلا واسطة، ولمّا كانت العلوم فى المجردات عين ذواتها غير منفكة ولا متأخرة عن ذواتها كان وحيها عبارة عن خلقها على ذلك والمراد بالامر الحال والتشغل يعنى اوحى الله فى كل سماء امر تلك السماء الى اهلها ولم يقل الى كل سماء للاشارة الى ان المراد بالسماوات المراتب و اوحى فى كل مرتبة امر تلك المرتبة وماتحتاج اليه من تدبير اهلها وتدبير ما دونها الى اهل تلك المرتبة من الملائكة [وَرَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا] اى السماء الطبيعىة التي هى عبارة عن الفلك المكوّن والافلاك السبعة الاخر والسماء الدنيا التي هى الصدر المنشرح بالاسلام [بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا] من الشياطين المسترقين للسمع وقد سبق فى سورة الحجر وكذا فى سورة الصافات بيان للآية [ذَلِكَ] القدر [تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ] الذى لا يمنع من مراده [الْعَلِيمِ] الذى لا يقع قصور فى فعله لجهله بعاقبته [فَإِنْ أَعْرَضُوا] عنك او عن الايمان بالله بعد ما بينت لهم حجة صدقك وحجة آلهة الله وتدبيره لكل الامور [فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ] بالكنايات السابقة وانذرتكم بالتهديدات التي هذتكم بها وانذركم بهذا الكلام [صَاعِقَةٌ مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثُمُودَ إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ] يعنى فى زمانهم [وَمِنْ خَلْفِهِمْ] يعنى قبل زمانهم اوجاءتهم الرسل بالمواعظ من جهة دنياهم وآخرتهم، اوحقوا بهم من جميع جوانبهم، او من بين ايديهم يعنى الرسل الظاهرة ومن خلفهم

اي الرسل الباطنة، او بالعكس [الآتَعْبُدُوا] ان تفسيرية ولا نهاية او مصدرية ولا نهاية او نافية [إِلَّا اللَّهَ قَالُوا] في جواب الرسل [لَوْ شَاءَ رَبُّنَا] ارسال رسول الينا [لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً] مناسبة له تعالى خارجه من جنسنا [فَاتَانَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ] على زعمكم [كَافِرُونَ] لانكم بشر مثلنا لامزية لكم علينا حتى نطيعكم بذلك ونقبل منكم [فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً] اغتروا بقوتهم لان الرجل منهم يقطع الصخرة بيده [أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ] اي يعرفونها ثم ينكرونها [فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا] بارداً [فِي أَيَّامٍ نَحِيسَاتٍ] ميثومات [لِنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] حين ابتلائهم بالعذاب وخروج ارواحهم بتلك الريح [وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى] لان عذاب الدنيا وان كان اشد ما يكون لا يكون الا عشرأ من اعشار عذاب الآخرة [وَهُمْ لَا يُنْصَرُونَ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ] اي اريناهم طريق النجاة والهلاك بارسال الرسل وانزال الكتب وخلقهم على فطرة الاهتداء وصورة الانسان التي هي طريق الى الرحمن [فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى] بان تنزلوا عن مقام الانسانية وتركوا الفطرة واخذوا بالهيمنة والتسبيعية والتشيطانية وتركوا مافي الكتب ونبذوها وراء ظهورهم واستهزؤا بالرسل واخذوهم اعداء [فَأَخَذْتَهُمْ صَاعِقَةً الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ] عطف على صاعقة في انذرتكم صاعقة او على اذ جاءتهم الرسل على ان يكون اذبدلاً من صاعقة عاد او عطف على قل انذر تكم بتقدير اذ كر، او عطف على محذوف والتقدير نجينا الذين آمنوا في الدنيا ويوم يحشر اعداء الله [إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ] وزعه كفه والمعنى يحسون ليتلاحقوا [حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاؤُهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَقَالُوا لِمَ لُجُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] عن القمى، ان الآية نزلت في قوم تعرض عليهم اعمالهم فينكرونها فيقولون: ما عملنا شيئاً منها، فيشهد عليهم الملائكة الذين كتبوا اعمالهم، قال الصادق (ع) فيقولون لله: يا رب هو لا ملائكتك يشهدون لك ثم يحلفون بالله ما فعلوا من ذلك شيئاً وهو قول الله عز وجل يوم يبعثهم الله جميعاً فيحافون له كما يحافون لكم وهم الذين غصبوا امير المؤمنين فعند ذلك يختم الله تعالى على السنتهم وينطق جوارحهم فيشهد السمع بما سمع مما حرم الله، ويشهد البصر بما نظر الى ما حرم الله عز وجل، وتشهد اليدان بما اخذتا، وتشهد الرجلان بما سعتا فيما حرم الله عز وجل، ويشهد الفرج بما ارتكب مما حرم الله، ثم ينطق الله عز وجل السنتهم فيقولون هم لجلودهم: لم شهدتم علينا (الآية) [وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ] من ان يشهد [عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ] والمراد بالجلود كما في اخبار كثيرة الفروج [وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ] يعني انكم كنتم لا تخفون عن حضور جوارحكم ولكن تجرأتم على المعاصي لظنكم [أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ] من غير حقيقة [أَرَدِيكُمْ] ظنكم خبر ذلكم او بدله وأردىكم خبره او خبر بعد خبر او مستأنف احوال بتقدير قد [فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ] لضياح بضاعتكم التي هي امداعماركم وشهادة ما كان لكم عليكم، عن الصادق (ع) انه قال، قال رسول الله (ص): ان آخر عبيد يؤمر به الى النار فاذا امر به التفت فيقول الجبار جل جلاله: ردوه، فيردونه فيقول له: لم التفت الي؟ فيقول: يا رب لم يكن ظننى بك هذا! فيقول: ما كان ظنك بي؟ فيقول:

يارب كان ظننى بك ان تغفر لى خطيئتي وتسكننى جنتك، قال: فيقول الجبار: يا ملائكتى لا وعزتى وجلالى وآلاتى وعلوى وارتفاع مكانى ما ظن بى عبدى هذا ساعة من خير قط ولو ظن بى ساعة من خير ما روعته بالنار، اجيز واله كذبه وادخلوه الجنة، ثم قال رسول الله (ص): ليس من عبد يظن بالله عز وجل خيراً الا كان عند ظنه به وذلك قوله عز وجل: **وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ [فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ]** [يعنى سواء عليهم صبروا او جزعوا او سألوا الراحة والرضا **[وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا]** يسترضوا **[فَمَا لَهُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ]** من المعطون للرضا **[وَقَيَّضْنَا]** عطف على نجينا والمعنى انا قدرنا وسببنا **[لَهُمْ]** فى الدنيا **[قُرْأَةً]** يعنى شياطين الانس والجن **[فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ]** قدمضى مكرراً ان ما بين ايديهم فسر بالدينا والآخرة وكذا قوله تعالى **[وَمَا خَلَقَهُمْ]** يعنى ان القراء زينوا لهم الشهوات ومقتضى السبعية والشيطانية وزينوا لهم ما ظنوه وقالوا فى امر الآخرة من الرد والانكار، او بان قالوا ان رددنا الى ربنا لكان لنا خيراً منها منقلباً **[وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ]** بسوء اعمالهم واقوالهم واحوالهم **[فَبِئْسَ مَا بَدَّلْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ]** من الامم الفاجرة **[إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ]** وقال الذين كفروا **لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ** [اي مطلق القرآن او قرآن ولاية على (ع) **وَالْغَوْا فِيهِ]** لغى فى قوله كسعى ودعا ورضى اخطأ والمقصود اقرأوه مغلوطاً مخلوطاً بغيره وادخلوا على قرائه ما ليس منه وعارضوه بالباطل واللغو **[لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ]** قراءه او تغلبون محمداً (ص) **[فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ]** بازاء جميع اعمالهم حسناتها وسيئاتها كبائرها وصغائرها **[أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ]** نفس اسوء اعمالهم او جزاء اسوء اعمالهم على تجسم الاعمال وجزائها بالجزاء الاخرى، وقد مر بيان جزاء الاعمال للمؤمن بأحسن اعماله وبيان معانى هذه العبارة فى سورة التوبة **[ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارَ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ]** كثرة وجوه اعراب الآية لانخفى على العارف بقوانين الاعراب **[وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا]** ائى بالماضى لتحقق وقوعه، ولكونه ماضياً بالنسبة الى من خطب به **[رَبَّنَا آَرِنَا الَّذِينَ أَصْلَانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ]** قد فسر المضلان من الجن والانس بابليس الذى عصى الله اول ماعصى وبقيلى من آدم (ع) وبابليس الذى دخل فى شورهم فى دار الندوة وفى غيرها فأضلهم عن الحق **[نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا]** انتقاماً منهما **[لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ]** من حيث المذلة والمكان **[إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ]** جواب لسؤال مقدر كأنه قيل: هذا حال الكافرين والمنافقين، فما حال المؤمنين بالولاية والمقرين بالخلافة؟ فقال: ان الذين قالوا ربنا الله انما قال: قالوا ربنا، دون علموا وابتقوا وشاهدوا لانه اشارة الى الاسلام والبيعة العامة النبوية وبالاسلام، وبتلك البيعة لا يحصل الا الاقرار بان الله رب ولو حصل اعتقاد بذلك كان ذلك الاعتقاد من علوم النفس المنفكة عن معلوماتها المعبر عنها بالظنون كما اشرنا اليه فى مطاوى ماسلف، وقد ورد فى الاخبار ان الاسلام اقرار باللسان دون الايمان **[ثُمَّ اسْتَقَامُوا]** اى اعتدلوا، والاعتدال الاضافى لا يحصل الا بالبيعة الايمانية الولوية الخاصة كما ان الاعتدال الحقيقى الذى هو عبارة عن الخروج من الاعوجاج فى جميع المراتب لا يحصل الا بتلك البيعة والعمل بشروطها فان ارى بالاعتدال الاعتدال الاضافى كان المراد بالمعتدلين مطلق من بايع البيعتين ودخل فى امر الائمة، ودخل الايمان فى قلبه كما ورد فى الاخبار تفسيرهم بشيعتهم ان ارى بالاعتدال الحقيقى كان المراد الانبياء والاولياء (ع) كما فسروا بالائمة واذا ارى الشيعة من المستقيمين كان نزول الملائكة على بعضهم فى مطلق الحيوة الدنيا وعلى بعضهم خاصاً بوقت الاحتضار وكان معنى قوله: نحن اولياؤكم فى الحياة

الدنيا بالنسبة الى من كان نزول الملائكة عليه خاصاً بوقت الاحتضار انا كنا في الحياة الدنيا اولياؤكم كنا نحرسكم ونحفظكم ونبنتكم على الخير، وبالنسبة الى من تنزل الملائكة عليه مطلقاً فالمعنى ظاهر، وعن الصادق (ع) انه قال: استقاموا على الاثمة (ع) واحداً بعد واحد، وعن الرضا (ع) انه سئل: ما الاستقامة؟ قال: هي والله ما انتم عليه [تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ] في الدنيا بالنسبة الى الانبياء والاولياء (ع) وبعض الاتباع، وفي آخر الحياة الدنيا بالنسبة الى بعض الاتباع [الآتخافوا] ان تفسيرية ولا نهاية او مصدرية ولا نهاية او نافية اي مخاطبين بان لاتخافوا [وَلَا تَحْزَنُوا وَابْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ] بواسطة الانبياء (ع) [نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] قدمضى بيانه آنفاً [وَفِي الْآخِرَةِ] يعنى من اول مقامات البرزخ الى الاعراف ومن الاعراف الى الجنة وبعد الدخول في الجنة الى الابد [وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ] اي ذواتكم او ما تشتهي انفسكم التي هي مقابل عقولكم لان العقول تشتاق الى الرب، والاشتهاء خاص بالنفوس يعنى انكم منعمت نفوسكم عن مشتهاياتها في الدنيا فتفضل الله عليكم في الآخرة بتهيؤ ما تشتهي انفسكم لها [وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ] تطلبون سواء كان باقتضاء نفوسكم او باشتياق عقولكم [نُزُلًا] حالكون ما تشتهي نفوسكم وما تدعون مهياً لكم لشريف نزولكم [مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ] عن الصادق (ع) قال: ما يموت موالٍ لنا مبغضٍ لا عدائنا الا ويحضره رسول الله (ص) وامير المؤمنين والحسن (ع) والحسين (ع) فيرونه ويشرونه، وان كان غير موالٍ يراهم بحيث يسوءه، والدليل على ذلك قول امير المؤمنين (ع) لحارث الهمداني:

باحار همدان من يمت يرنى من مؤمن او منافق قبلاً

وفي تفسير الامام (ع) عند قوله تعالى: وَيُظَنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ من سورة البقرة، قال رسول الله (ص): لا يزال المؤمن خائفاً من سوء العاقبة ولا يتيقن الوصول الى رضوان الله حتى يكون وقت نزع روحه وظهور ملك الموت له، وذلك ان ملك الموت يرد على المؤمن وهو في شدة علته وعظيم ضيق صدره بما يخلفه من امواله وبما هو عليه من اضطراب احواله من معاملته وعياله قد بقيت في نفسه حسراتها واقتطع دون امانته فلم ينلها، فيقول له ملك الموت: مالك تجرّ غصصك؟^(١) قال لا اضطراب احوالى واقتطعتك لى دون آمالى! - فيقول له ملك الموت: وهل يحزن عاقل من فقد درهم زائف واعتياض الف الف ضعف الدنيا؟ فيقول: لا، فيقول ملك الموت، فانظر فوقك، فينظر فيرى درجات الجنان وقصورها التي يقصر دونها الاماني، فيقول ملك الموت: تلك منازل لك ونعمك واموالك واهلك وعيالك ومن كان من اهلك ههنا وذريتك صالحاً فهم هنالك معك، افترضى بهم بدلاً مما ههنا؟ فيقول: بلى والله، ثم يقول: انظر، فينظر فيرى محمداً (ص) وعلياً (ع) والطيبين من آلهم في اعلى عليين، فيقول: اوترى بهم؟ هؤلاء ساداتك وائمةك هم هنالك جلاسك وانا سلك، افما ترضى بهم بدلاً مما تفارق هنا؟ - فيقول: بلى وربى، فذلك ما قال الله عز وجل: "أَنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا فَمَا أَمَامَكُم مِّنَ الْإِحْوَالِ فَقَدْ كَفَيْتُمُوهَا وَلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا تَخْلُقُونَهُ مِنَ الذَّرَارِ وَالْعِيَالِ فَهَذَا الَّذِي شَهِدْتُمُوهُ فِي الْجَنَّةِ بَدَلٌ مِنْهُمْ وَابْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ وَهَذِهِ مَنَازِلُكُمْ وَهَؤُلَاءِ سَادَاتُكُمْ وَأَنَا سَكَمُ وَجَلَّاسُكُمْ [وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ] يعنى ممن دعا الى الله في مملكة وجوده اعوانه وجنوده اذا لم يكن من اهل دعوة غيره الى الله او ممن دعا اهل العالم الكبير اذا كان نبيّاً او خليفته (ع) والجملة معطوفة على جملة ان الذين قالوا باعتبار المعنى فانه في معنى لا احسن قولاً او حالية بهذا الاعتبار او بتقدير القول وعلى أى تقدير فهى في معنى التعليل [وَعَمِلْ صَالِحًا وَقَالَ

(١) - غصص بالطعام والباء = اعترض في حلقه فمنعه التنفس .

[إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ] يعني لا احسن قولاً ممن دعا بأفعاله واقواله واحواله و اخلاقه الى الله وعمل صالحاً باركانه اى صالحاً عظيماً هو الولاية الحاصلة بالبيعة الخاصة وانفس البيعة الخاصة فانه لا يراد به فرد من الصالح لدلالته حينئذ على ان من دعا الى الله وعمل صالحاً، وان كان ترك جملة الصالحات يكون احسن قولاً من جميع الخلق، فان هذه العبارة قد مر مراراً انها تستعمل في هذا المعنى وان كان مفهومها اعم، او المراد فرداً ما من الصالح والمقصود ان من بايع البيعة الخاصة ودخل الايمان في قلبه واظهر اثر تلك البيعة على اعضائه من دعائه الى الله بحاله وقاله ومن عمله باركانه صالحاً ما من الصالحات واظهر اثر تسليمه على لسانه بان يقول: انتنى من المسلمين فانه قد يؤتى بهذه العبارة عند المبالغة في امر الولاية كما ورد ان الله فرض على خلقه خمساً، فرخص في اربع ولم يرخص في واحدة اشار الى الولاية، وهذا من باب المبالغة في امر الولاية، وامثال هذا الخبر للمبالغة في الولاية عنهم كثيرة، وللإشارة الى انه يلزم ظهور اثر التسليم على اللسان قال تعالى: وقال اننى من المسلمين ولم يقل وكان من المسلمين وكما ان الآية السابقة كانت في على (ع) وشيعته من غير اختصاص لها بعلى (ع) او بالائمة (ع) كذلك هذه الآية لا اختصاص لها بعلى (ع) والائمة (ع) بل تجرى في شيعتهم كما ذكرنا [وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ] تمهيد لما يأتي وتعليل لما مضى والاعتقاد بعدم استواء الحسنه والسيئة من الفطريات فمن اختار عليه غيره ممن اطلع عليهما كان خارجاً من الفطرة [إِذْفَعُ] سيئة من اساء اليك [ب] الفعلة [الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ] وقد مضى بيان هذه الآية في سورة المؤمنون [فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ] اى محب قريب في النسب وقد فسر في الخبر الحسنه بالثقية والسيئة بالاذاعة وهو وجه من وجوه الآية، ويجوز ان يفسر التي هي احسن بالولاية اى ادفع سيئات نفسك وسيئات غيرك بتذكر جهة الولاية او قبول الولاية او بتذكيرهم بالولاية ولعل التعبير عن الاساءة بالسيئة كان لهذا الوجه [وَمَا يُلْقِيهَا] اى هذه السجدة والخصلة التي هي دفع الاساءة بالحسنه [إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا] لان النفس في جبلتها هيجان الغضب عند ورود ما لا يلائم، والغضب اقتضاؤه الدفع بأشد ما يمكن فمن لا يمكن له حبس النفس عن هيجان غضبها لا يدرك من هذه الخصلة شيئاً [وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ] من كمالات الانسان وقد قيل بالفارسية: «نيكى را نيكى خرخارى، بدى را بدى سگ سارى، بدى را نيكى كار عبد الله انصارى» والخطاب عام او خاص بمحمد (ص) مع التعريض بامته [وَمَا يَنْزِعُ عَنْكَ] نزعه كمنعه طعن فيه واغتابه وسوس وبينهم افسدوا غرى [مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ] مصدر بمعنى الفاعل او من قبيل جد جده يعنى ان يوسوسك من قبل الشيطان موسوس او يطعن فيك طاعن او يدفعك دافع حال ارادتك الاحسان الى المسمى [فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ] من نزعه فانه بعيدك [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لاستعاذتك [الْعَلِيمُ] باستجارتك، او فاستعد بالله من طاعته فانه السميع لاقتصاصك القولى، العليم لاقتصاصك الفعلى فيؤاخذ عليه .

[وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ] عطف باعتبار المعنى كأنه توهم متوهم انه قال: من آياته

سجدة
واجبة

من دعا الى الله ومن آياته عدم استواء الحسنه والسيئة فقال تعالى: ومن آياته الليل والنهار

[وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ] قد مضى مكرراً ان في انتضاد الليل والنهار الطبيعيتين واتساق

حركة الشمس والقمر وتخالف الليل والنهار بالظلمة والنور والبرودة والرطوبة والحرارة واليبوسة والاتساق في الزيادة والنقصية وغير ذلك من لوازم ذلك الذى يبط بها توليد المواليد وبقاؤها وتعيشها آيات عديدة دالة على علمه وقدرته ورؤيته ورافته بخلقها وغير ذلك من اضافاته [لَا تَسْجُدُوا] تفرغ على سابقه لكنه اذاه بطريق الجواب لسؤال مقدّر ليتمكن حال الشمس والقمر في ذهن السامع [لِلشَّمْسِ وَاللِّقَمَرِ] لكونهما من آياته تعالى ولا يخفى

على المستبصر تعميم الليل والنهار والشمس والقمر [وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ] أتى بالجمع أمّا لكون المراد بالشمس والقمر الجنس وتعدّ أفرادهما وعمومهما كما عليه حكماء الافرنج، ويستفاد من تلويحات الاخبار، واللاشارة الى التأويل وكثرة الشمس والقمر بحسب التأويل فان النّبىّ (ص) وخليفته يعبرّ عنهما بالشمس والقمر وكذلك خلقاؤهما ومشايخهما والعقل والنفس يطلق عليهما الشمس والقمر، والعقل الكلّي والنفس الكلّيّة شمس وقمر، وكلّ معلّم ومتعلّم شمس وقمر، وفي عالم البرزخ وعالم المثال شمس واقمار [إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ] يعنى ان كنتم تحضرون العبادة فيه، فان النّظر على الواسطة وجعله مسمّى مع انه كان اسماً أمّا كفر او شرك، والنّظر على ذى الواسطة من مرآة الواسطة عبادة للمسمّى بايقاع الاسماء عليه وتوحيد لذاته ولعبادته، وههنا احد مواضع السجود الفرض الاربعة [فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا] صرف الخطاب عنهم الى نيّته (ص) لانّ النهى والامر كانا للمشركين بالاشراك الصّورىّ الذين كانوا يعبدون الشمس والقمر، اولل مشركين بالاشراك الهنوىّ الذين كانوا يعبدون النفس واهويتها، اول الذين كانوا يرون النّبىّ (ص) او خليفته (ع) منفكاً عن الله تعالى، اول الذين كانوا يعبدون الملائكة وكانوا يرونهم غير الله، وكان المناسب ان يكون الخطاب لهم حتّى يكون سبباً لنشاطهم فى الاستماع، وهذا تسليّة له (ص) عن حزنه على استكبارهم [فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ] من الملائكة المقربين الذين لهم مقام العنديّة بالنسبة الىه تعالى ومن الاناسىّ الكاملين الذين حصل لهم مقام العنديّة [يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] الاثيان بالليل والنهار قيداً لتسبيحهم دليل على ارادة الكمّلين من الاناسىّ [وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً] كناية عن ببسه وقراره [فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ] اهتزاز الارض بهيجان حبوبها وعروقها لنبت النبات وورق الاشجار [وَرَبَّتْ] بالنّبات [إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا] بالنّبات بعد موتها عن النّبات [لَمُخْبِي الْمَوْتِ] بالحياة الشريفة الانسانية بعد موتهم عن الحياة الحيوانية بل عن الحياة البشرية عند النفخة الاولى [إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] من الامانة والاحياء وغير ذلك [إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ما لمن يرى تلك الآيات وينصرف عنها بل يصرفها عن وجهها بالتحريف والتأويل واللغو فيها والطعن والردّ والاستهزاء بها؟ - فقال: انّ الذين يميلون عن الاستقامة فى الآيات [لَا يَخْشَوْنَ عَلَيْنَا أَمِنْ يُلْقَى فِي النَّارِ] فى مقام فيلقون فى النار لكنّه أتى بتلك العبارة اشارة الى هذا المعنى مع شيء آخر [خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] وعيد شديد [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ] جملة لا يخفون خبر احوال او مستأنفة وجملة افمن يلقى خبر او خبر بعد خبر احوال او مستأنفة والكل بتقدير القول وجملة اعملوا خبر او خبر بعد خبر احوال او مستأنفة والكل بتقدير القول وانّ الذين كفروا تأكيد لقوله انّ الذين يلحدون وخبر انّ محذوف بقرينة خبر انّ الاولى او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر والخبر محذوف بقرينة السابق اى لا يخفون او هم الذين يلحدون او الخبر قوله تعالى اولئك ينادون من مكان بعيد [وَأَنَّهُ لَكُمْ كِتَابٌ عَزِيزٌ] مكرم [لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ] اى من بعده باتيان رسول وكتاب ينسخه او من قبله بان يبطله الكتب الماضية مثل التوراة والانجيل [وَلَا مِنْ خَلْفِهِ] بالوجهين [تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ] فى مقام التعليل لعدم البطلان سواء كان خبر مبتدئ محذوف والجملة مستأنفة او حالاً او كان خبراً بعد خبر [مَا يُقَالُ لَكَ] جواب سؤال مقدّر كأن محمّداً (ص) قال: ما افعل بهم وبما يقولون

فى حقى او فى حق على (ع)؟ فقال تعالى تسلياً له: ما يقال لك [إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ] فيغفر لهم كثير اقوالهم ولا يؤاخذهم بما يقولون فتأس بهم واغفر لهم [وَذُو عِقَابٍ] فيؤاخذهم بمعاصيهم فلا تعجل لمؤاخذتهم [الَيْمٌ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجْمِيًّا] كأنهم قالوا بينهم اولسحمد (ص): لو كان من عند الله لكان بلسان مغاير للسان البشر، وقد قيل: انه جواب لقولهم هلا نزل هذا القرآن بلغة العجم؟ [لَقَالُوا لَوْ لَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ] يعنى لولا نزلت بلغتنا حتى نفهمه؟ [ءَاَعْجَمِيٌّ] يعنى لقالوا اعجمي؟ [وَالْمُخَاطَبُ، او المنزل عليه [عَرَبِيٌّ] والاعجمي هو الذى لا يفهم كلامه، ويقال لكلامه ايضاً اعجمي وقرئ اعجمي بفتح العين وهمزة واحدة [قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ] من حيث سماع المعنى والاعراض منه [وَقُرْ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى] غير مفهوم لهم يقول للكلام الذى لا يفهم معناه عمى ومعنى [أَوَلَيْكَ يَنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ] يعنى هذه الفرقة ينادون بهذا الكتاب من مكان بعيد لا يصل النداء اليهم لان الكتاب نزل من مقام عال الى صدر منشرح بالاسلام وهؤلاء فى غاية البعد من مقام الصدر المنشرح بالاسلام لو غولهم فى البهيمية والسبعية والشيطنة [وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ] بالرد والقبول والعمل فيه وترك العمل والعمل ببعضه وترك بعضه كما اختلف قومك فى كتابك [وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] بالامهال الى مدة معينة [لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ] اى بين المختلفين من قوم موسى (ع) او بين قومك [وَأَنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ] من القرآن او من كتاب موسى (ع) [مُرِيبٍ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا] اى صالح كان، او صالحاً عظيماً هو الولاية والبيعة الخاصة [فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ] اى عمل سيئة [فَعَلَيْهَا وَمَارَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ] اى بذى ظلم يعنى لا يفعل بهم ما لا يستحقونه.

[الجزء الخامس والعشرون]

[إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ] قد فسّر الساعة بحين الموت وبالقيامة وبظهور القائم (ع) والكل واحد على التحقيق وعلم ذلك مختص به تعالى واما قولهم (ع): عندنا علم البلايا والمنايا، فهم فى ذلك آلهيون لا بشريون [وَمَا تَخْرُجُ] ماموصولة معطوفة على علم الساعة ونافية والجملة معطوفة على جملة اليه يرد علم الساعة [مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْثَامِهَا] جمع الكم بالكسر وهو او الكمامة وعاء الطلع وغطاء النور [وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُ] وعلم من يعلم ذلك من افراد البشر من علمه تعالى [وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ] متعلق بمحذوف اى اذكر او ذكرهم او متعلق بقالوا [أَيْنَ شُرَكَائِي] الذين جعلتموهم شركائي فى الوجوب او فى العبادة او فى الطاعة او أين شركائي بحسب مظاهري وخلفائي من مقابلى على (ع) [قَالُوا أَذْنَاكَ] اعلمناك بضلالهم عنا او ببراءتنا منهم او قوله تعالى [مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ] مفعولاه معلق عنهما العامل والمعنى ما منا شاهد يشهد لهم بالشراكة، او ما منا احد يشاهدهم لضلالهم عنا، وانكروا اشراكهم وقالوا: ما كان احد منا يشهد بشركهم فى الدنيا [وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ] من الاصنام والكواكب وائمة الضلال وطلق الرؤساء [وَوَظَنُوا] اى يفتوا [مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ] مهرب [لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ] الجملة منقطعة عن سابقها لفظاً ومعنى، او جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: لم ظنوا ذلك؟

فقال: لان الانسان لايسام [من دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيُؤَسِّسْ قَنُوطٌ] فلذلك ظنوا انهم لا محيص لهم [وَلَعِنْ أَدَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرْبٍ أَمْسَتْهُ لِيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَعِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لِلْحُسْنَى] وذلك لما تكرر منّا ان الخيال حين الاستيحاش وغلبة الهم يفرّ كالشيطان ويظهر سلطان العقل فاذا رفع الخوف لا يدعى الحكم للعقل ويظهر بانانيته وينكر المبدء والمعاد كما هو شأنه وشأن الشيطان ، ويظنّ انه ان كان ما يقولون صادقاً فالله لا يختار عليه غيره لكرامته عليه [فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا] كناية عن جزائهم باعمالهم السيئة خلاف ما ظنّوه [وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ] عنا وعن شكر نعمنا [وَنَسِيَ جَانِبِهِ] اى نأى عنا ومال الى جانبه بمعنى انه ظهر بانانيته ورؤية نفسه والاعجاب بها وظنّ ان النعمة باستحقاقها ونسى انعامنا وان النعمة عارية عليها لا مدخلية لها فيها [وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَيُذْذُو دُعَاءً عَرَبِيًّا] لحفظ انانيته وجوده [قُلْ أَرَأَيْتُمْ] قد مضى بيان هذه الكلمة فى سورة الانعام عند قوله تعالى: قل ارايتكم ان اتاكم عذاب الله [إِنْ كَانَ] هذا الانعام والرسول والقرآن او قرآن ولاية على (ع) او نصب على (ع) [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ] فى طرف من الله ومن الرسول (ص) [بَعِيدٍ] الجملة جزاء الشرط بتقدير القول او بتقدير الفاء فقط والجزاء محذوف ومن اضلّ مستأنف [سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا] جواب لسؤال مقدّر ولما كان القرآن خوّان اطعام الله وكان فيه وفى آياته طعام الاداني والاعالي والكافر والمؤمن والضالّ والمهتدى كما يرى من تمسكك كل فرقة فى مذهبهم به ، ونعم ما قيل:

سنعم كامل چو خوانباشى بود برسر خوانش ز هر آشى بود

كان الآية بالنسبة الى كل فرقة جواباً لسؤال غير ما للفرقة الاخرى فكأنه قيل : بالنسبة الى الجاحدين والمنكرين: متى يعترف هذه الفرقة؟ فقال تعالى: سنريهم آياتنا [فِي الْأَفَاقِ] بالنقص فى اموالهم وانفسهم بانواع البلايا التى كانت خارجة من عاداتهم [وَفِي أَنْفُسِهِمْ] بانواع الامراض والوجاع [حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ] اى لمن لم يكن له استعداد التوبة والسعادة عند معاينة الموت ، ولمن كان له استعداد التوبة قبل ذلك [أَنَّهُ الْحَقُّ] فيتوب من يتوب ويشقى من يشقى، وكأنه قيل بالنسبة الى الضالين المتحيرين فى الله اوفى الرسالة اوفى الولاية: متى يهتدون ويخرجون من التحير والضلال؟ فقال تعالى: سنريهم آياتنا الدالة على مبدء عليم قد ير حكيماً رؤوف رحيم، اوعلى صدق رسولنا (ص) ورسالته، اوعلى الولي (ع) وولايته فى الآفاق من الآيات السابقة وجبران مافات منهم، وترتب الفوائد الكثيرة على البلايا الواردة فى الآفاق وفى انفسهم ممّا ذكر سابقاً وممّا يشاهدونها فى المنام اوفى اليقظة من تبدلات احوالهم ومن بسطاتهم وقبضاتهم وممّا الفى فى قلوبهم من العلوم والخوف والاستبشار حتى يتبين لهم ان الله حق والرسول (ص) حق اوعلياً (ع) حق، وكأنه قيل بالنسبة الى المسلم الذى كان واقفاً عن الولاية: متى يظهر عليهم حقية الولاية؟ فقال تعالى: سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم ان الله هو الحق المضاف الذى هو على (ع)، وبالنسبة الى المؤمن الذى بايع البيعة الخاصة الواقف عن مقام الحضور سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين ظهور رولى الامر فى صدورهم انه الحق، وبالنسبة الى من كان له مقام الحضور عند ربه قوله تعالى [أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ] ولكون هذا لمن كان له مقام الحضور انى بالخطاب عاماً او خاصاً بمحمد (ص) [أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] حاضر انى بعلی للاشارة الى

احاطته بكل شيء ولذلك قال [أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ] لما كان الله تعالى بحسب وجود ذاته بالنهاية وليس له حدّ يحدّ وجوده ولا نهاية ينتهى إليها فلا بدّ ان لا يخرج من حيطة وجوده شيء من الاشياء فانه لو خرج من وجوده ذرة تحدّ به ومن حدّه فقد عدّه ، ومن عدّه فقد ثناه ، ومن ثناه فقد جزّاه ، ومن جزّاه فقد جهله ، ونعم ما قيل برهاناً عليه :

ای خدای بی نهایت جز تو کیست چون توئی بیحد و غایت جز تو کیست
هیچ چیز از بی نهایت بیشکی چون برون نامد کجا ماند یکی

واحاطته بالاشياء ليست كاحاطة الظرف بالمظروف او المكان بالمتمكن بل كاحاطة المقوم بالمقوم، فانه مع كل شيء بالقيومية وغير كل شيء بحسب حدوده .

سُورَةُ الشُّورَى

ثلاث وخمسون آية، وقيل : خمسون آية مكّية ، وقيل : الاقوله : والذين استجابوا (الى قوله) لا يحب الظّالمين ، وقيل : الاربع آيات نزلن بالمدينة : قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى (الى قوله) والكافرون لهم عذاب شديد .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حَمَّسَقَ كَذَلِكَ] الوحي الذي اوحينا اليك قبل ذلك من اخبار المغيبات ومن الاحكام والمواعظ [يُوحَى إِلَيْكَ] بعد هذا الزمان ، او كذلك الوحي بالرمز والحروف المقطعة الذي اوحينا اليك قبل ذلك يوحى اليك بعد ذلك ، او كذلك الوحي المحفوف باذى القوم وانكارهم الذي اوحينا اليك يوحى بعد ذلك ، او كذلك الوحي باهلاك القوم واسكان الارض يوحى اليك [وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ] اى واوحى الى الذين من قبلك واتاه بطريق عطف المفرد للاغتفار في الثواني ولتقدير المعطوف بقريضة المعطوف عليه ، وقرئ : يوحى بالبناء للفاعل ، وبالبناء للمفعول ، واذا كان مبنياً للمفعول فقوله تعالى [اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] يكون فاعل فعل محذوف او مبتدأ والجملة مستأنفة في موضع التعليل وخبره العزيز او الحكيم او قوله تعالى [لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] والمعنى له السماوات والارض وما فيهما [وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ] تكاد السماوات يتفطرن من فوقهن [من جهة فوقهن] او من فوق الاراضى [وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ] عطف على السماوات عطف المفرد ، ويسبحون مستأنف او عطف مع يسبحون على اسم تكاد وخبره ، او الجملة معطوفة على جملة تكاد السماوات (الى آخره) [بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ] يعنى لمؤمنى الارض فانهم عقلاء حقيقة وغيرهم ملحقون بالبهائم كما سبق

فى سورة المؤمن عند قوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا قال القمى ، للمؤمنين من الشيعة التوابين خاصة ، ولفظ الآية عام والمعنى خاص ومراده بالتوابين التوابون فى ضمن البيعة الخاصة ، وعن الصادق (ع) يستغفرون لمن فى الارض من المؤمنين لان المؤمن الذى بايع البيعة الخاصة الولوية يحصل فى قلبه كيفية الهية هى بمنزلة الانفحة وتلك الجوهرة الالهية يتوجه اليه الملائكة السماوية ويحف به الملائكة الارضية ويطلبون ستر مساويه من الله ويسترون مساويه ويحفظونه من ظهور المساوى عنه ، واما غيره فلا التفات للملائكة السماوية اليه ويتفر عنه الملائكة الارضية فلا يحفون به ولا يسترون مساويه [أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ] جواب لسؤال مقدّر [وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] أى اولياء حال كونهم غيره ، او اتخذوا من دون اذنه اولياء وعلى أى تقدير فالمقصود منهم مقابلوا المؤمنين الذين اتخذوا علياً (ع) ولنا [اللَّهُ حَفِيزٌ عَلَيْهِمْ] مقابل استغفار الملائكة للذين بايعوا مع على (ع) او معنى حفيظ عليهم حافظ جميع اعمالهم على ضررهم ومن كان الله حافظاً عليه لا يدع صغيراً ولا كبيراً من اعماله [وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ] برسالتك [بِوَكِيلٍ] حتى تحزن بخلافهم لك أو بعنادهم لعلى (ع) ، او تحفظ عليهم اعمالهم ، او تحفظهم عن المخالفة لعلى (ع) [وَكَذَلِكَ] الروحى الذى نوحى اليك فى على (ع) او مطلقاً [أَوْ حِينَا إِلَيْكَ] قبل [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] بلسان العرب لا بلسان العجم او ذا حكمة وعلم ومواعظ واحكام ، لا اعرابياً لم يكن فيه حكمة ومواعظ واحكام [لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى] اهل ام القرى [وَمَنْ حَوْلَهَا] من اهل الارض جميعاً ، فان تمام الارض بالنسبة الى عالم المثال تكون حول مكة [وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ] لتنذر جميع الخلق من كل ما ينذر منه من امور الدنيا وامور الآخرة وتنذر من يوم الجمع مخصوصاً وهو يوم القيامة لا اجتماع الخلائق فيه [الَارِيبُ فِيهِ] قدمضى بيان عدم الريب فى امثاله فى اول البقرة عند قوله تعالى لا ريب فيه [فَرِيقٌ] من المجتمعين [فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ] منهم [فِي السَّعِيرِ] ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة [على دين واحد ومذهب واحد وارادة واحدة] هى ارادة الطاعة ولما كان مشيئته بحسب استعداداتهم ماشاء ذلك [وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ] بحسب استعدادده [فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَأْلَهُمْ مِنْ وَلِيِّ] يتولى اموره ويجذب خيراته [وَلَا نَصِيرَ] يدفع الضر عنه وينصره فى شدائده وقد مضى مكرراً ان النبى (ص) بولايته ولى وبرسالته نصير ، وغير الاسلوب اشعاراً بان الادخال فى الرحمة من اوصافه تعالى الذاتية وعقوبة الظالم من عرضيات رحمته الرحمانية دون اوصافه الذاتية [أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ] ام ههنا بمعنى بل مع الهمة او مجردة عن الهمة فلا يربحوا [فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ] لاولى سواه [وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى] عن الحيوة الحيوانية والموتى عن الحيوة الانسانية التى هى الولاية التكليفية [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] وما اختلفتم فيه من شىء [اى مما يصدق عليه اسم الشىء من امر الدين او من امر الدنيا من المعاملات والمعاشرات والمناكحات والتوارث] فحكمهم [راجع الى الله] يعنى الحكم فى ذلك الشىء بكونه حقاً او باطلاً صحيحاً او فاسداً ينبغى ان يرجع فيه الى الله فى الدنيا بحسب مظهره الذين هم مظاهر الولاية واصل الكل على (ع) فانه ليس عند احدكم حق الا ما خرج من ذلك البيت ولا يصل البشر الى مقام الغيب حتى يكون الله يحكم بنفسه بينهم ، وينتهى حكم ذلك فى الآخرة الى على (ع) لان اباب الخلق اليه وهو قسم الجنة والنار ، واما رجوعه الى كتاب الله بمعنى استنباط حكمه منه فمما لا حاصل له لان الكتاب مجمل متشابه والرجوع اليه من دون الرجوع الى الامام المبيّن له غير مجد [ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبِّي] حكاية لقول الرسول (ع) اى قال الرسول

لهم ، و امر له (ص) بهذا القول بتقدير الامر من القول اى قل لهم ، ذلكم الموصوف بهذه الاوصاف ربى [عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ] فيما تخوفوننى به [وَالَيْهِ أُنِيبُ] فى جميع امورى ، و انيب بذاتى فى آخر امرى [فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا] هو من قول الرسول (ص) او ابتداء كلام من الله [وَمِنَ الْأَنْعَامِ] الثمانية كما مضى فى سورة الانعام [أَزْوَاجًا] اى وخلق من الانعام ازواجاً ذكرأ و انثى ، او ازواجاً اهلية و وحشية ، او خلق لكم من الانعام ازواجاً [يَذَرُوْكُمْ فِيْهِ] اى يكثركم و يبتكم فى جعل الازواج من انفسكم و الازواج من الانعام وهذه الجملة ايضاً من قول الرسول (ص) وامن الله تعالى [لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ] الكاف زائدة او اسمية وهى خبر ليس وحينئذ يكون الكلام مبالغة فى نفى المماثلة لا انه يكون اثباتاً للمثل له وقد مضى فى اول البقرة ان الله تعالى وجود بحث و بسيط الحقيقة ، و اقتضاء بساطته ان لا يكون له ثانٍ و الا كان مركباً و اذالم يكن له ثانٍ لم يكن له مثل ولا ضد [وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ] بمنزلة النتيجة لنفى المثل عنه لانه اذا لم يكن له مثل فلم يكن سمع الا كان سمعه ، ولا بصر الا كان بصره ، و الا كان غيره سميعاً و بصيراً مثله فيكون السمع و البصر محصوراً فيه [لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] المقاليد كالمفتاح و القليد كالتسكيت الخزانة [يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ] على قدر استعدادده [إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فيعلم قدر استعداد كل واستحقاقه [شَرَعَ لَكُم] اى جعل لكم مشرعاً و جادة [مِنَ الدِّينِ] ما وصى به نوحاً] الجمل السابقة يحتمل كل منها كونه من قول الرسول (ص) وكونه ابتداء كلام من الله كما اشرنا اليه و كان قوله تعالى [وَالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] عطفاً على ما وصى به نوحاً عطف المفرد ويجوز ان يكون مستأنفاً من الله سواء جعلت الجمل السابقة من الله وامن الرسول (ص) و يكون حينئذ مبتدأ وخبره ان اقيموا الدين او كبر على المشركين و يكون العائد مستتراً فى كبر وما تدعوهم اليه بدلائمه [وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ] ان تفسيرية او مصدرية و الدين يطلق على الطريق الى الله ، والطريق الى الله تكويناً هى الولاية التكوينية و تكليفاً الولاية التكوينية وقد فسر بعلّى (ع) وعلى الاعمال التى تعين السالك على الطريق فى سيره ولذلك يسمى الملة ديناً ، واقامة الدين بوصل كل مرتبة من الطريق الى المرتبة الاخرى و بوصل اعمال كل مرتبة منها الى اعمال المرتبة الاخرى نظير اقامة الصلوة وقد مضى تفصيل اقامة الصلوة فى اول البقرة [وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ] فى الدين اى الاعمال اللازمة للطريق او نفس الطريق اوفى على (ع) و ولايته بان اختار كل عملاً وطريقاً مغايراً لعمل الآخر وطريقه ، او بان يكون كل له طرق عديدة و اعمال مختلفة ، او يكون فى عمله اهوية عديدة و اغراض كثيرة [كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ] بالله او بالولاية [مَاتَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ] من التوحيد و حصر العباداة فى الله وامن الولاية [اللَّهُ يَجْتَبِي] اى يولى بالاجتباء [إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ] فلان تحزن انت على ادبارهم عن الله وعن على (ع) [وَيَهْدِي] اى يوصل او يسلك [إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ] من يرجع اليه ، عن الصادق (ع) ان اقيموا قال الامام (ع) ولا تفرقوا فيه كناية عن امير المؤمنين (ع) ماتدعوهم اليه من ولاية على (ع) من يشاء كناية عن على (ع) وبهذا المضمون وبالقرب منه اخبار كثيرة ، ولما كان القرآن ذا وجوه كثيرة كان هذا احسن وجوهه [وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ] بصحة دين نبيهم او بصدق خلافة على (ع) فقبل بعضهم عن علم ، وانكر بعضهم حسداً [بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] بامهاهم [إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى لِّقُضِي بَيْنَهُمْ] بالاهلاك للمنكر والخلاص للمقر من بين المنكر

[وَأَنَّ الَّذِينَ أَوْثَرُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ] بعد الانبياء (ع) واممهم [لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ] وقد فسر بغيراً بينهم يعني بعضهم على بعض لما رأوا من تفاضل امير المؤمنين (ع) وقوله تعالى لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ بانه كناية عن الذين نقضوا امر رسول الله (ص) [فَلِذَلِكَ فَادْعُ] اي للذين واقامته، اولعلى (ع) وولايته واللام بمعنى الى اوللتعليل، ويكون المعنى ادع جميع الناس الى الشريعة التي شرعتها لك لاجل الولاية فان الاسلام اي الشريعة هداية الى الولاية، ولولم يكن الولاية لم يكن للاسلام فائدة، وعن الصادق (ع) يعني الى ولاية امير المؤمنين (ع) [وَأَسْتَقِيمُ] واعتدل وتمكن في الدين [كَمَا أُمِرْتُ] كاستقامة امرت بها وهي الاستقامة في جميع المقامات وفيما فوق الامكان وهو حقيقة الولاية ولعدم انضمام الامة معه (ص) ههنا لم يرد منه ما ورد في سورة هود من قوله: شَيْبَتْنِي سُرُودُ هُودٍ [وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ] في الدين او في ولاية امير المؤمنين (ع) [وَقُلْ أَمُنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ] في الامم الماضية وفي هذا الزمان حتى يكون تعريضاً بالايمان بكتاب ولاية علي (ع) وتعريضاً بهم في عدم الايمان بولاية علي (ع) [وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ] ومن العدالة بينكم اقامة رجل منكم اماماً لكم لرفع الخلاف بينكم بعد وفاتي واقامة عوجكم [اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ] فما اقول لكم من الامر والنهي نفعه لكم وضرة عليكم لانفع ولا ضرر منه علي حتى تنهمنوني في ذلك [لَا حُجَّةَ] لا حاجة [بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ] لظهور الحق وبرهانه وعدم الحاجة الى المحاكمة فهو بمنزلة المتاركة معهم [اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا] تهديد لهم بمحاكمة الله بينهم [وَالِيهِ الْمَصِيرُ] فيحكم للمحق على المبطل [وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ] اي يحاجون الله في علي (ع) بعد الموت او في القيامة او في عبادة الله ومعصيته بعد الموت او في القيامة، او يحاجون خلفاء الله والمؤمنين في حق الله اي في دينه او في حقيقته وثبوته او في عبادته او في الاشراك به او في السلوك اليه او في توحيده او في مظاهره يعني في نبوتهم وخلافتهم خصوصاً في خلافة علي (ع) او في اعادته، وفي الجملة في جملة صفاته الحقيقية او الاضافية وفي جملة افعاله وفي مظاهره [مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ] في ندائه ونداء ملائكته للموت او في ندائه في القيامة للحساب، او من بعدما استجيب له في ندائه خلفائه ودعوتهم وظهور حجتهم وعدم بقاء الاشتباه في حقيقتهم، او من بعدما استجيب للنبي (ص) دعاءه على الكافرين والمشركين بقتلهم يوم بدر وبقحط اهل مكة وبنى مضر، او من بعدما استجيب للنبي (ص) في اعطاء المعجزات او من بعدما استجيب لاجل النبي (ص) فان اليهود كانوا يستفتون بمحمد (ص) ويجابون في استفتائهم [حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ] اي باطلة [وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ] لكونهم ظالمين في محاجتهم [وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ] الذي انزل الكتاب [كتاب النبوة والرسالة او كتاب الولاية والقرآن صورة الكل] [بِالْحَقِّ] بسبب الحق المخلوق به او متلبساً بالحق والجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدّر وتسلية للرسول في محاجتهم كأنه قيل: هل لهم ان يبطلوا الكتاب او يمنعوا علياً (ع) عن مقامه او يبطلوا الدين؟ فقال تعالى: الله لا غيره هو الذي انزل الكتاب بالحق فلا ياتي به البطلان [وَالْمِيزَانُ] قد سبق في اول سورة الاعراف وفي سورة الانبياء بيان اجمالي للوزن والميزان، ولما كان المراد بالكتاب النبوة او الرسالة والولاية والكتاب التدويني الذي هو صورة الكل او الاحكام الملئية التي هي ايضاً صورة الكل وكان كل منها مميّزاً لوجود العباد واعمالهم واحوالهم واخلاقهم واقوالهم عطف على الكتاب المميز ان [وَمَا يُذْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ] فلا تحزن على عدم مؤاخذتهم، والخطاب عام او خاص بالنبي (ص) وتعريض بالامة وتهديد للكفار ومنافقي الامة، ولجعل قريب شبيهاً بالفعل بمعنى المفعول قد يسوى فيه بين المذكر والمؤنث [يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا] اي لا يدعونون

فيسخرون منها ويستعجلون بها [وَالَّذِينَ آمَنُوا] اى اذعنوا بها والذين اسلموا بالبيعة العامة او آمنوا بالبيعة الخاصة [مُشْفِقُونَ مِنْهَا] خائفون منها لعلمهم بالحساب على الجليل والقليل فيها [وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ] الثابت [أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ] سواء اريد بالساعة ساعة ظهور القائم او ساعة القيامة او ساعة الرجعة او ساعة الموت [لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ] قيل: كانوا يقولون لرسول الله (ص): اقم لنا الساعة واثننا بما تعدنا ان كنت من الصادقين فرد الله عليهم [اللَّهُ لَطِيفٌ] اى بر [بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ] العلم والفهم والايمان ويؤخر عنهم الساعة لعلمهم يتوبون ويتذكرون فيعتفون [وَهُوَ الْقَوِيُّ] الذى يقدر على ما يشاء [الْعَزِيزُ] الذى لا يمنعه مانع من فعله فتأخير مؤاخذتهم ليس لعجز ولا مانع منه عن ذلك بل للطفه بهم [مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: فليس لمن سعى للآخرة وللدنيا شيء من سعيه؟ فقال تعالى: من كان يريد بسعيه حرث الآخرة [نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ] اعطيناه بقدر سعيه وزدناه على سعيه [وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا] بقدر حرثه او اقل منه فانه لا يفيد في مقابل نزوله في حرثه ازيد من ذلك [وَمَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ] لانه مازرع للآخرة، عن الصادق (ع): المال والبنون حرث الدنيا، والعمل الصالح حرث الآخرة، وقد يجمعها الله لا قوام، وعنه (ع): من اراد الحديث لمنفعة الدنيا لم يكن له في الآخرة من نصيب، ومن اراد خير الآخرة اعطاه الله خير الدنيا والآخرة، والاختبار فى ان من كان همته الدنيا باعماله واقواله فرق الله عليه امره، وشئت باله وجعل الفقير بين عينيه، ولم يأت من الدنيا الا ما كتب له، ومن كانت همته الآخرة جمع الله شمله، وجعل غناه فى قلبه، وأتته الدنيا وهي راغمة كثيرة، وقيل للصادق (ع): الله لطيف بعباده يرزق من يشاء؟ قال: ولاية امير المؤمنين (ع)، قيل من كان يريد حرث الآخرة؟ قال: معرفة امير المؤمنين (ع) والائمة (ع)، قيل نزله فى حرثه؟ قال: نزیده منها يستوفى نصيبه من دولتهم ومن كان يريد حرث الدنيا نؤتته منها وما له فى الآخرة من نصيب، قال ليس له فى دولة الحق مع الامام (ع) نصيب [أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ] الله يأمرهم بخلاف ما يأمرهم الله [شَرُّعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ] مما جعلوه ملّة من البحيرة والسائبة وغير ذلك [وَلَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ] كلمة الفصل هي اللطيفة الانسانية الفاصلة للانسان من سائر الحيوان وهي الولاية التكوينية وهي ما به عناية الحق للانسان وتكريمه له ويمهل الله الانسان حتى تظهر تلك اللطيفة وتستكمل او تذهب من الانسان ويلتحق الانسان بالانعام بل يصير اضل منها واذا خرجت من الانسان وانقطعت منه يصير الانسان مرتدّاً فطريّاً غير مقبول التوبة واجب القتل بحسب احكام الشرع، وما ورد عن الباقر (ع) فى تفسير الآية من قوله: لولا ما تقدم فيهم من الله عز ذكره ما بقى القائم منهم احداً، ولعل المراد بالقائم هو خليفة الله القائم بأمره للعباد، يؤيد ما ذكرنا فى تفسيره كلمة الفصل [وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] جملة حالية والمعنى ان الظالمين لآل محمد (ص) فى وجودهم وهم اللطيفة المذكورة وكل من تولد منها سواء كانوا ظالمين لآل محمد (ص) فى الخارج او لم يكونوا لهم عذاب اليم فى الدنيا والحال الحاضر لكن لخدارة اعضائهم لا يشعرون به، اوفى الآخرة لكن لعدم تيقنهم بالعذاب فى الآخرة ظلموهم [تَرَى] فى الحال او سوف ترى فى الآخرة والخطاب خاص بمحمد (ص) او عام [الظالمين مُشْفِقِينَ] خائفين [مِمَّا كَسَبُوا] من جزاء ما كسبوا من الاعمال او من نفس ما كسبوا بناءً على تجسّم الاعمال فى الدنيا كما هو حال بعض المذنبين اوفى الآخرة كما هو حال الجميع [وَهُوَ وَاَقْعُ بِهِمْ] فى الدنيا

ولكن لا يشعرون به اوفى الآخرة [وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ] عطف على مفعولى ترى اى وترى الذين آمنوا (الى آخرها)، واعطف على اسم ان وخبرها، اوعلى جملة ان الظالمين (الى آخرها) اوعلى جملة ترى الظالمين اوعلى جملة هو واقع بهم [لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ] الظرف مستقر وحال عن فاعل يشاؤون اوعن الموصول اوعن مجرور لهم اوعن المستتر فيه اوخبر بعد خبر اوخبر مبتدئ محذوف، اومتعلق يشاؤون اوبل هم [ذَلِكَ] المذكور [هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ذَلِكَ] المذكور العظيم القدر البعيد المنزلة [الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] قد مضى مكرراً ان المراد فى امثال هذه العبارة بالايمان الاسلام الحاصل بالبيعة العامة، اونسس البيعة العامة وبالعمل الصالح الايمان الحاصل بالبيعة الخاصة، اونسس البيعة الخاصة، اوالمراد بالايمان الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة اونسس تلك البيعة، وبالعمل الصالح العمل بشروط تلك البيعة [قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ] اى على هذا الامر الذى انا فيه من تبليغ رسالة الله ودعائكم الى الايمان بالله [أَجْرًا] منكم حتى تتهموني بطلب الدنيا فى ادعائى [إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى] الاستثناء متصل والمودة فى القربى وان كانت نافعة لهم وتكميلاً لنفوسهم ولكن باستكمالهم ينتفع النبى ككونهم (ص) اجزاء له وسعة لوجوده فقوله تعالى: قل ما سألتكم من اجر فهو لكم اشارة الى كلال الانتفاعين حيث جعله اجراً له من حيث انتفاعه بمودتهم لاستكمالهم بها وسعته (ص) باستكمالهم، فما قيل: انه استثناء منقطع، ليس فى محله، والقربى مصدر قرب والمقصود المودة فى التقرب الى الله اوفى حال قربكم من الله فيكون بمعنى الحب فى الله والمعنى التحاب فى ما تقرب الى الله من الاعمال، اوالمعنى لا أسألكم اجراً الا ان تودوني لاجل قربى منكم، هكذا قيل، ولكن ما وصل اليها من اثمتنا (ع) فى اخبار كثيرة ان المعنى لا أسألكم اجراً الا ان تودوا أقربائى، فيكون القربى مصدراً بمعنى اسم الفاعل، ويكون التعبير بالمصدر للاشعار بان مودة أقربائى نافع لكم من حيث قربانهم لى جسمانية كانت القرابة اوروحانية، وروى ان رسول الله (ص) حين قدم المدينة واستحكم الاسلام قالت الانصار فيما بينها: نأتى رسول الله (ص) فنقول له: انه يعرّك امور فهذه اموالنا تحكم فيها غير حرج ولا محذور عليك، فأتوه فى ذلك، فنزلت: قل لا أسألكم عليه اجراً الا المودة فى القربى، فقرأها عليهم وقال: تودون قربائى من بعدى، فخرجوا من عنده مسلمين لقوله فقال المنافقون: ان هذا لشيء افتراه فى مجلسه اراد بذلك ان يذلنا لقربائه من بعده فنزلت: ام يقولون افترى على الله كذباً، فأرسل اليهم فتلاها عليهم فبكوا واشتد عليهم فأنزل الله وهو الذى يقبل التوبة عن عباده (الآية) فارسل فى اثرهم فبشّرهم، وبهذا المضمون وبالقرب منه اخبار كثيرة [وَمَنْ يَفْتَرِ حَسَنَةً] قد مضى منّا مكرراً ان الحسن الحقيقى والحسنة الحقيقية هى الولاية لاغير، وكلما كان متعلقاً بالولاية من قول وفعل وحال وخلق وعلم وشهود وعيان فهو حسن بحسنها، وكلما لم يكن متعلقاً بالولاية كان قبيحاً ولذلك فسروا فى اخبار كثيرة اقرار الحسن بولائهم ومودتهم سواء جعل التنكير للتفخيم او للتحقير [نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا] اى نزل له فى تلك الحسنة حسناً لان الحسنة اذا حصل منها فعلية حسنة للنفس وبقي الفاعل على تلك الفعلية ولم يطلها ولم يحرقها زادها الله تعالى لان الكون باقتضاء ذاته فى الترقى [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر ما كسب من سيئة قبل تلك الحسنة [شُكُورٌ] واقتضاء شكوريته الزيادة فى تلك الحسنة الى عشر الى ماشاء الله [أَمْ يَقُولُونَ افترى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] قد مضى وجه نزول هذه الآية [فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ] حتى تفتري على الله فاشكر نعمة عدم الختم والايحاء اليك فيكون اظهاراً لمنته عليه بشرح صدره وعدم ختمه، اوالمعنى

ان يشأ الله عدم اظهار فضل عترتك يختم على قلبك حتى لا يوحى اليك فضل اهل بيتك فأظهر فضل اهل بيتك ولا تبال بردهم وقبولهم فان الله حافظ لهم ومظهر لفضلهم ويكون تسلياً له (ص) عن انكار قومه [وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ] فلو كان قول محمد (ص) افتراء وباطلاً لمحاه الله عن الایام والحال انه في ازدياد الثبات في الایام [وَيُحَقِّقُ الْحَقَّ] فلولم يكن قوله حقاً لما حق بكلماته التكوينية التي هي افراد البشر، او المعنى انه يمح الله الباطل فلا تحزن يا محمد (ص) على ما قالوا من قولهم : لو امات الله محمداً (ص) لاندع الامر في اهل بيته، او المعنى انه يمح الله الباطل عن القلوب من الشك والريب في اهل بيتك ويحق الحق الذي هو ولاية اهل بيتك في القلوب في امد الزمان ، او المعنى انه يمح الله الباطل عن الزمان ويحق الحق الذي هو على (ع) والائمة (ع) وولايتهم [بِكَلِمَاتِهِ] الذين هم خلفاؤك بعدك [إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] فيعلم ما يلج في قلوب المنافقين من عداوتك وعداوة اهل بيتك [وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ] قد مضى وجه نزول الآية . اعلم ان اكثر ما ورد من ذكر التوبة في الكتاب كان المراد منها التوبة التي تكون على ايدى خلفائه تعالى في ضمن الميثاق والبيعة، والقابل لتلك التوبة في الظاهر هو خليفة الله الذي يكون البيعة على يده لكنه لما كان مظهراً لصفاته تعالى خصوصاً حين اخذ البيعة من العباد نسب قبول التوبة الى نفسه بطريق الحصر كما في قوله تعالى : فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم [وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ] قرئ بالخطاب وبالغيبة [وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] اي يستجيبهم في دعائهم مطلقاً، او في دعائهم لله ولقائه، او في دعائهم لآخوانهم بظهر الغيب كما في الخبر والمراد بالايان الاسلام، والايان الخاص، وعلى الاول فالمراد بالعمل الصالح البيعة الخاصة والايان الخاص، او المعنى يستجيب الذين آمنوا بالله اوللنبي (ص) في مودة اقرائه (ص) [وَيَزِيدُهُمْ] على مسؤولهم [مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ] بولاية علي (ع) [لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ] وللإشارة الى ان عذاب الكافرين من لواحق اعمالهم ومن توابع مشيئته بالعرض غير الاسلوب [وَلَوْ يَسْطُرُ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ] اعلم ، ان النفس الانسانية ليس اختيالها وظلمها وعداوتها مع خلق الله وعدولها عن الحق الا لانانيتها واعجابها بنفسها ، وكلما قلل حاجتها وزاد غناها زاد في انانيتها، وكلما زيد في انانيتها زاد اعجابها بنفسها ولو ازم اعجابها من تحقير العباد والعداوة مع من يظن انه يريد الاستعلاء عليه والظلم على من يقابله ولا يكون ملائماً لحاله والعدول عن الحق ، واذا بسط الله الرزق النبائي من المأكول والمشروب او الرزق الحيواني من الشهوات البهيمية والبسطات السبعية والاعتبارات الشيطانية والرزق الانساني من الالهامات والعلوم والحكم والمكاشفات الصورية والمعنوية على العباد عدوا على العباد وظلموهم وحقروهم وعدلوا عن الحق فان الانسان ما كان باقياً عليه شوب من نفسه كانت العلوم الصورية مورثة لازدياد انانيته وكذلك المشاهدات الصورية والمكاشفات المعنوية فان المذاهب الباطلة اكثرها تولدت من المشاهدات التي كانت للنواقصين كما سبق من تفصيل ذلك [وَلَكِنْ يُنْزَلُ] الارزاق الثلاثة على العباد [بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ] يعني ينزل ما يشاء ان ينزل بقدر استحقاق المنزل عليه لانه لا يشاء ما يشاء الا بحسب حال من يشاء له وقوله لو بسط الله الرزق (الى قوله) بصير لرفع توهم نشأ من قوله تعالى يستجيب الذين آمنوا فانته بورث توهم انه لو كان هذا حقاً لكان ينبغي ان لا يكون من المؤمنين فقير محتاج مع ان اكثر المؤمنين محتاجون في امر معيشتهم [إِنَّهُ يُعْبَادُهُ خَيْرٌ بِصَبْرٍ] لتعليل لسابقه يعني انه يعلم قدر استحقاقهم وقدر ما يصلحهم وما يفسدهم فيعطى المؤمنين قدر ما يصلحهم، والكافرين قدر ما يصلح العالم والنظام الكلي ، وقدر

ما يصلح المؤمنين فان من العباد من لا يصلحه الا الفقر ومنهم من لا يصلحه الا الغنى ولو اصبحت المؤمن بملك ما بين المشرق والمغرب لكان خيراً له ، ولو اصبحت يقطع ارباً ارباً لكان خيراً له [وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ] المطر النافع الذى يغيثهم من الجذب ولذلك سمي غيثاً والجملة فى معنى التعليل لقوله ينزل بقدر [مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ] بيان لانزال الغيث وتسميته للمطر باسم آخر فانه يسمى المطر فى العرف بالرحمة لانه رحمة من الله على العباد والحيوان والنبات، والمراد مطلق الرحمة سواء كانت مطراً او غيره فيكون تعميماً بعد التخصيص [وَهُوَ الْوَلِيُّ] الذى يتولى امور عباده وسائر مخلوقاته فيرتبهم احسن الترتيب [الْحَمِيدُ] الذى لا محمود سواه وكان محدوداً فى نفسه [وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَابَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ] فان فى خلق السماوات بهيئة خاصة وحركة مخصوصة وكوكب ومدار خاص ، وفى خلق الارض بسطة قابلة لانحاء التصرف فيها من بناء الابنية وزرع الزراعات وغرس الاشجار واجراء المياه على وجهها ، وقبولها تأثيرات السماوات والسمويات، وفى خلق المواليد على وجهها كل بنحو خاص لائق بنوعه وبقائه آيات عديدة دالة على علمه بالجزئى والكلّى واحاطته وقدرته ورأفته بخلقه وغير ذلك [وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ] بمنزلة النتيجة فان الذى نشر هذه المواليد بعد ما لم تكن اذا شاء ان يجمعهم جمعهم وهو اسهل عليه من نشرهم [وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ] عطف فيه ايضاً رفع توهم انه لو كان ينشر رحمته وكان ولياً لعباده حميداً فى صفاته فلم يصاب العباد بالمصائب [فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا] برحمته وتربيته [عَنْ كَثِيرٍ] مما كسبت ايديكم وهل ذلك عام لكل من يصاب او خاص ببعض والبعض الآخر مصيبته لرفع درجته لالذنب وقع منه كما فى الاخبار، ويمكن التعميم بتعميم الذنب للذنوب التى عدوها فى الشريعة ذنباً ولما يعد فى الطريق ذنباً ولما يعد من المقرين ذنباً ، فان خطرات القلوب ذنوب الاولياء (ع)، والالتفات الى غير الله ذنوب الانبياء (ع)، مع انهم كانوا مأمورين بالتوجه الى الكثرات، وعن الصادق (ع) انه سئل: ارايت ما اصاب علياً (ع) واهل بيته (ع) من بعده؟ اهو بما كسبت ايديهم؟ وهم اهل بيت طهارة معصومون؟! فقال: ان رسول الله (ص) كان يتوب الى الله ويستغفره فى كل يوم وليلة مائة مرة من غير ذنب ، ان الله يخص اولياءه بالمصائب ليأجرهم عليها من غير ذنب ، وعن علي (ع) انه قال: قال رسول الله (ص): خير آية فى كتاب الله هذه الآية، يا على ما من خدش عود ولا نكبة قدم الا بذنب، وما عفا الله عنه فى الدنيا فهو اكرم من ان يعود فيه ، وما عاقب عليه فى الدنيا فهو اعدل من ان يثنى على عبده [وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ] قاننين عن الله [وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ] قد مضى مكرراً بيان الولي والنصير [وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ] قرئ بحذف الباء فى الوصل والوقف اجراء للوصل بنية الوقف، وقرئ باثباتها فيهما، وقرئ بحذفها فى الوصل دون الوقف [فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ] العلم محرّكة الجبل الطويل او عام [إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ] ثوابت [عَلَى ظَهْرِه] اى ظهر البحر [إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ] لكل مؤمن كامل الايمان فان الايمان نصفان ، نصف صبر ونصف شكر، واختفاء دلالة السفن على علمه وقدرته وحكمته واعتناؤه بخلقه واحتياجها فى الدلالة المذكورة الى تأمل تام وتوجه كامل الى الحق الاول بحيث يرى كل النعم منه ويراه فى انعامه قال لكل صبار شكور [أَوْ يُوقِنُ] يهلكن بالاغراق واهلاك اهلن [بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ] قرئ يعف بالجزم عطفاً على يوقن اى ان شاء يوقن بارسال الريح العاصف وان شاء يعف عن كثير، وقرئ يعفو بالرفع على الاستيناف ومعنى

ومعنى الاستدراك والمعنى لكنه يعفون كثير [وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا] قرئ بالجزم وبالرفع وهو واضح، وقرئ بالنصب بجعل الواو بمعنى مع ونصب الفعل بعده [مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ] مخلص من العذاب [فَمَا أُوتِيتُمْ] عطف وتعقيب باعتبار الاخبار يعنى اذا علمتم ذلك فاعلموا ان ما اوتيتهم [مِنْ شَيْءٍ] من حيث انكم من ابناء الدنيا [فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] ولا بقاء له ولا خلوص من شوب الآلام وخوف الزوال [وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ] لعدم شوبه بالآلام وخوف الزوال [وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا] متعلق بخير وابقى ، او خبر مبتدئ محذوف اي ذلك للذين آمنوا [وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ] والمراد بالايمان الاسلام الحاصل بالبيعة العامة وقبول الدعوة الظاهرة فيكون قوله وعلى ربهم يتوكلون اشارة الى الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة [وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ] جمع الفاحشة الزنا مخصصاً، او ما يشتد قبحه من الذنوب، او كل ما نهى الله عز وجل عنه ، وعلى الاولين يكون من قبيل ذكر الخاص بعد العام للاهتمام به، ويجوز ان يكون عطفاً على الاثم وعلى كباير الاثم، وعلى الثالث يكون مرادفاً للاثم وعطفاً عليه تأكيداً وقد سبق في سورة النساء بيان الكبيرة والصغيرة عند قوله: ان تجتنبوا كبائر ما نهى الله عنه [وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ] هم مبتدئ ويعفون خبره والجملة جواب بحذف الفاء، او يجعل اذا خالية من معنى الشرط، او لعدم حاجتها الى الفاء لضعف معنى الشرطية فيها، او هم تأكيد للضمير المتصل او فاعل غضبوا راجع الى الناس وهم مفعول غضبوا بحذف الخافض اي اذا غضب الناس عليهم يغفرون، او هم فاعل فعل محذوف والمذكور يفسره [وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ] في دعوة خلفائه (ع) دعوة عامة اسلامية ودعوة خاصة ايمانية، او الذين استجابوا لربهم المضاف وهو ربهم في الولاية في دعوته الباطنة الى الولاية [وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ] بعد قبول الولاية فان اقامة الصلوة لا يتسر لاحد بدون قبول الولاية [وَأَمَرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ] اي امرهم ذو شورى يعنى يستشيرون في امورهم ولا يستبدون بأرائهم لخروجهم من اثنائاتهم واعتماد كل على الآخر في طلب الخير وبيانه له [وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ] قد مضى في اول البقرة بيان اقامة الصلوة وكيفية الانفاق وفي سورة النساء عند قوله: لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى بيان معاني الصلوة [وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ] هم تأكيد للضمير المنصوب ، او مبتدئ مثل هم يغفرون ، ولما كان الانظام مذموماً ومعدوداً من الرذائل ذكرهم بوصف الانتصار يعنى ان شأنهم الانتصار، واما العفو عن المسيء وترك الانتقام مع وجود قوة المدافعة في المظلوم فليس انظلاماً مذموماً بل هو عفو ممدوح ، والانظام ان لا يكون في المظلوم قوة ثوران الغضب عند الظلم ، ولما كان النفس المنتصرة لا تقنع في الانتصار بقدر الظلم بل تطلب الزيادة على الجناية قال تعالى: تأديباً لعباده [وَجَزَاءٌ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا] وسمى الثانية سيئةً للمشاكلة، اولانها اساءة بالنسبة الى الجاني يعنى لا تزيدوا في الانتصار عن المماثلة [فَمَنْ عَفَا] عن المسيء بترك الانتقام بعد الاقتدار عليه ، والجملة معطوفة على جملة جزاء سيئة سيئة والفاء للترتيب في الاخبار يعنى اذا علمت ان التجاوز في الانتصار عن المماثلة ليس جزاءً للسيئة بل كان ظمناً فاعلم ان من عفى [وَأَصْلَحَ] اساءة المسيء بالعفو [فَاجْرُهُ عَلَى اللَّهِ] غاية تفخيم للعفو حيث لا يוכל اجره الى غيره [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ] جواب سؤال مقدّر كأنه قيل: ايجب الله الظالم فيأمر بالعفو عنه؟ فقال: انه لا يحب الظالمين فلا يرغب في العفو

حباً لهم بل حباً للمؤمنين بتعرضهم للثواب الجزيل ، اوتعليل لقوله ينتصرون اولقوله جزاء سيئة سيئة اولقوله فمن عفى واصلح فأجره على الله اى لما يستفاد منه من التّغريب على العفو كآته قال : ان الانتقام نحوظلم بالنسبة الى القوة العاقلة التى شأنها العفو فان شأنه الله العفو الغفور ، وانه لا يحب الظّالمين فاتركوا الانتقام واعفوا عن المسيء [وَلَمَنْ اَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ] عطف فيه رفع توهم ان المنتصر ظالم وغير محبوب فكان له مؤاخذة دنيوية وعقوبة اخروية [فَاُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ] لافى الدنيا ولا فى الآخرة [اِنَّمَا السَّبِيلُ] فى الدنيا بالمؤاخذة وفى الآخرة بالعقوبة [عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ] فى العالم الصغير او الكبير [بِغَيْرِ الْحَقِّ] والمنتصر وان كان ظالماً بوجه على المسيء وعلى قوته العاقلة لكنه ظلم بالحق [أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَمَنْ صَبَرَ] اى لكن من صبر عن الانتقام [وَعَفَرَ] بتطهير القلب عن الحقد على المسيء [اِنْ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ] اى الامور التى ينبغى ان يعزم عليها لكونها من اجلّ الخصال [وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ] استدرالك اى ولكن من يضلل الله عن هاتين الخصلتين بالاقدام على الاقتصاد [فَمَا لَهُ مِنْ وَكِيلٍ مِنْ بَعْدِهِ] ستمى عدم الوصول والاهتداء الى تينك الخصلتين ضلالاً لانه انحرف عن الكمال الانسانى الذى هو الجادة الى الله ، او المعنى ومن يضلله الله بالجناية والظلم على العباد بغير الحق [وَتَرَى الظَّالِمِينَ] الخطاب خاص بمحمد (ص) وحينئذٍ جاز ان يكون ترى للاستقبال وجاز ان يكون للحال فانه يرى حالهم فى الحال ، او الخطاب عام وحينئذٍ يكون للاستقبال اوللحال بمعنى ينبغى ان ترى [لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ] وتريهم يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا اى على النار قبل دخولهم النار [خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ] والخشوع من الذل لا ينفع بخلاف الخشوع من الحب فانه متى وجد نفع [يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ] الطرف العين او حركة جفניה ، فان كان بمعنى العين فالمعنى من طرف خفى النظر ، وان كان بمعنى حركة الجفنين فالمعنى ينظرون نظراً ناشئاً من حركة خفية لاجفانهم والمقصود انهم لغاية خوفهم ووحشتهم لا يقدرّون على النظر التام الى النار [وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا] التأدية بالماضى لتحقيق وقوعه ان كان المراد انهم يقولون يوم القيامة ذلك بعد ما رأوا الظالمين فى العذاب ولكونه بالنسبة الى محمد (ص) ماضياً ، او المعنى قال الذين آمنوا فى حال الحياة الدنيا بعد ما علموا بحال الظالمين وسوء عاقبتهم [اِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا] يعنى ان الخاسرين هؤلاء الظالمون الذين خسروا [أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] اَلَا اِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ [هذا من قول المؤمنين اومن الله [وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ] هذا ايضاً من المؤمنين اومن الله [يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ] الى الخير والنجاة [اِسْتَجِيبُوا لِلرَّبِّكُمْ] هذا بمنزلة النتيجة وجواب لسؤال مقدّر كآته قيل : فما نفعل حتى لا نكون ظالمين ؟ فقال : استجيبوا للرّبكم المطلق فى دعوة مظاهره وخلفائه اى لرّبكم المضاف الذى هو ربكم فى الولاية [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَمْ رَدِّ لَهُ مِنْ اللَّهِ] المراد باليوم البلية والعذاب فانه كثيراً ما يستعمل فيها ، او المراد يوم الموت او يوم القيامة ، والضّمير المجرور راجع الى صاحبه او عذابه اى لامرد لصاحبه الى الدنيا ، او لعذابه عن اهله ، او المعنى لامرد بتأخيره [مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ] يعنى لا تقدرّون على انكاره اوما لكم من منكر ينكر ما حلّ بكم ويدفعه عنكم وينصركم

فيه [فَإِنْ أَعْرَضُوا] صرف الخطاب عنهم الى محمد (ص) [فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا] يعنى لا نغتم باعراضهم لاننا ما ارسلناك عليهم حفظاً [إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ] وقد بلغت [وَأِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً] نعمة دنيوية او نعمة آخروية من العلوم والالهامات والمكاشفات [فَرِحَ بِهَا] اى بالرحمة من حيث صورتها لا من حيث انعامنا لان نفس الانسان مادامت حاكمة فى وجوده لا تنظر الى المنعم وانعامه فى النعمة بل تنظر الى صورة النعمة ونسبتها الى نفسها لان نسبتها الى المنعم والا لم يفرح بصورة النعمة بل بالمنعم او يغتم بصورة النعمة لاحتمال استدراجه تعالى بالنعمة [وَأَنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ] للنعمة السابقة ولا يتذكرها ولا يشكرها، وتكرار الانسان للاشارة الى ان ذلك من مقتضى خلقته ، ولا يخفى وجه تخالف الفقرتين فان الرحمة لما كانت ذاتية لمشيئته تعالى أتى فى جانبها بالتأكيدات وباداة التحقيق ونسب اذاعتها الى نفسه ونسب الرحمة ايضاً الى نفسه ، وأتى فى جانب المصيبة باداة التشكك ولم يأت بالتأكيد ولم ينسب المصيبة الى نفسه وجعل سبب وصولها اليهم ما كسبت ايديهم [لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] جواب لسؤال مقدر كأنه قيل : فما لله فى المصائب من صنع [يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] من خير وشر ورحمة ومصيبة [يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاءً وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ] نكر الاناث وعرف الذكور للاشارة الى ان الاناث لتنفّر الاناسى منهن كأنهن منكورات عند نفوسهم ، وان الذكور لحببهم لهم معهودون عندهم حاضرون فى اذهانهم [أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاءً] يعنى يعطى لبعض الاناث فقط ، ولبعض الذكور فقط ، ويجمع بينهما البعض [وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيماً] فكل ذلك باعطاء الله ومنعه لا باسباب طبيعية كما يقوله الطبيعى والذين ينظرون الى الاسباب الطبيعية [إِنَّهُ عَلِيمٌ] بصلاح كل وما يصلحه وما يفسده فيعطى ما يصلحه ويمنع ما يفسده [قَدِيرٌ] على ذلك سواء وافقه الاسباب الطبيعية ام لم توافقه [وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ] ما يبنى له وما كان فى سجيته [أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ] لان البشرية لتحدها بحدود كثيرة سفلية لوسمعت كلام الله من دون تنزله الى مقام البشرية المحدودة لفنت وهلكت لانه كالتشمس وحدود البشرية كالقوى [الْأَوْحِيَا] الوحي فى اللغة الاشارة والكتابة والمكتوب والرسالة والالهام والكلام الخفى وكلما القبه الى غيرك لكن المراد مع هنا معنى اعم من الالهام والكتابة اى الكتابة فى اللوح الغيبية والرسالة لكن رسالة الملك مثل جبرئيل [أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ] مثل تكلمه مع موسى (ع) من الشجرة ومثل تكلمه مع محمد (ص) ليلة المعراج من وراء الستر [أَوْ يُرْسِلُ رُسُولًا] اى الا ان يرسل رسولا بشرياً [فَيُوحِيَ] ذلك الرسول البشرى [بِأَذْنِهِ] اى يتكلم مع سائر البشر بكلام خفى البطون جلى الظهور فان كلام ذلك الرسول البشرى لكونه نائباً عن الله تعالى شأنه ومظهر له كلام الله ، ولكلامه بمضمون ما ورد فى الاخبار الكثيرة ان حديثهم صعب مستصعب وسر مستسر ومقنع بالسر بطون خفية غاية الخفاء وظهر جلى غاية الجلاء ، وقرئ يرسل ويوحى بالنصب عطفاً على وحياً بجعله تميزاً او مفعولاً مطلقاً من غير لفظ الفعل ، وقرأ بالرفع عطفاً على وحياً بجعله حالاً بمعنى الفاعل [مَا يَشَاءُ] الرسول اوالله تعالى او ما يشاء ذلك البشر الذى ارسل الله اليه بلسان استعداده [إِنَّهُ عَلَىٰ] فلا يقدر على سماع كلامه بشر دان [حَكِيمٌ] لا يدعهم من غير تكلم معهم لاقتضاء حكمته القاء الحكم والمصالح اليهم واقتضاءها جعل الوسائط فى ذلك الالفاء حتى لا يهلكوا حين الالفاء [وَكَذَلِكَ] التكلّم بالانحاء الثلاثة [أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ] اى ارسلنا

[رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا] أى روحاً عظيماً ناشئاً من محض امرنا من غير مداخلة مادة فيه ، او بعضاً من عالم امرنا والمراد به جبرئيل او روح القدس الذى هو اعظم من جبرائيل وميكائيل [مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ] المراد بالكتاب النبوة والرسالة واحكامهما وبالايمان الولاية وآثارها والقرآن صورة الثلاثة [وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا] أى الكتاب او الايمان او المذكور منهما او الروح الموحى اليك وقد فسر بعلي (ع) ، فعن الباقر (ع) ولكن جعلناه نوراً يعنى علياً وعلى (ع) هو النور هدى به من هدى من خلقه [نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا] سئل الصادق (ع) عن العلم ، اهوشى ؟ يتعلمه العالم من افواه الرجال ؟ ام فى الكتاب عندكم تقرؤنه فتعلمون منه ؟ قال : الامر اعظم من ذلك واوجب ! اما سمعت قول الله عز وجل وكذلك اوحينا اليك روحاً من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ثم قال : بلى ، قد كان فى حال لا يدري ما الكتاب ولا الايمان حتى بعث الله عز وجل الروح التى ذكر فى الكتاب فلما اوحاها علم بها العلم والفهم وهى الروح التى يعطيها الله عز وجل من شاء فاذا اعطاها عبداً علمه الفهم [وَأَنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] يعنى انتك برسالتك تهدي الى الولاية فان الرسالة وقبولها هداية الى الايمان والولاية كما قال تعالى : قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هذا لكم للايمان ان كنتم صادقين ، عن الباقر (ع) يعنى انتك تأمر بولاية علي (ع) وتدعو اليها وعلى (ع) هو الصراط المستقيم [صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] وعنه (ع) يعنى علياً انه جعله خازنه على ما فى السموات وما فى الارض من شيء واثمنه عليه ، ولعله (ع) ارجع الضمير المجرور الى الصراط ، اوفسر الصراط بعلي (ع) [أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ] أى تنتهى جميع الامور اليه فى الواقع ، او تنتهى بلحاظ التلاحظ اليه بمعنى انه اذا نظر الى جزئى من جزئيات الوجود ولو حظ مصدره ومصدر مصدره تنتهى المصادر كلها الى الله فيكون مصدر الكل .

سُورَةُ الْخُرُوفِ

مكية كلها ، وقبل : الآيات واسئل من ارسلنا من رسلنا ، ثمان وثمانون آية ،

وقيل : تسع وثمانون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حَمَّ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّا جَعَلْنَاهُ] أى جعلنا ذلك الكتاب المبين الذى لا رطب ولا يابس الا فيه بحيث لا يعتريه ريب وشك ولا خفاء واجمال وتشابه [قُرْآنًا] مجموعاً فيه جميع المطالب [عَرَبِيًّا] بلغة العرب او ذاكهم وآداب واحكام ومواظ ونصائح [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] تصيرون باستماعه وتدبره عقلاء ، او تدركون ما فيه من المواظ والحكم [وَلَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ] وهو الكتاب المبين الذى هو اللوح المحفوظ المعبر عنه فى لسان الحكماء بالنفس الكلية ، او هو القلم الاعلى فانه بوجه قلم وبوجه كتاب وهو المسمى فى لسان الحكماء بالعقل الكلية ، او هو مقام المشيئة المعبر عنها بنفس الرحمان والاضافة الاشرافية فانها بوجه اضافة الحق ، وبوجه فعله ، وبوجه

كلمته ، وبوجه كتابه وهى أم جميع الكتب [لَدَيْنَا لَعَلَى] على الكل لا اعلى منه [حَكِيمٌ] ذوحكم او محكم لا ينطرق الخلل والشكك والريب والفساد اليه ، وعن الصادق (ع) : هو امير المؤمنين (ع) فى أم الكتاب يعنى الفاتحة فانه مكتوب فيها فى قوله تعالى : اهدنا الصراط المستقيم قال : الصراط المستقيم هو امير المؤمنين (ع) ومعرفته ، ولا منافاة بين هذا الخبر وبين ما ذكرنا فى تفسير الآية فان علياً (ع) والقرآن فى هذا العالم منفكان والا ففى العوالم العالية على (ع) هو القرآن والقرآن هو على (ع) ، كما ان فاتحة الكتاب فى العوالم العالية هى النفوس الكلية والعقول الكلية وهى المشيئة التى بها تحققت كل ذى حقيقة [أَفَنَضْرِبُ] الهمزة على التقديم والتأخير والمعنى جعلناه قرآناً عربياً لتعقلكم واستكمالكم فهل نضرب [عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا] اى اعراضاً ونصرفه الى غيركم ، او المستفهم عنه مقدّر بعد الهمزة والمعنى انه لمكم ولان دعوكم فنصرف عنكم القرآن [إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ] قرئ بفتح الهمزة بتقدير التلام وبكسر الهمزة [وَكَمْ أَرْسَلْنَا] يعنى لا تطمعوا فى صرف الذكر عنكم وعدم دعوتكم فاننا ما اهلنا الامم الماضية مع انهم كانوا اشد منكم اسرافاً وعصياناً وارسلنا فيهم رسلاً ولمّا تجاوزوا الحد فى العصيان اهلكناهم فاحذروا عن عذابنا واهلاكنا ولا تتجاوزوا الحد فى العصيان [مِنْ نَبِيٍِّّ فِي الْأَوَّلِينَ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ] كما تستهزؤن انتم ان كان الخطاب للمشركين ، ويجوز ان يكون الخطاب مصروفاً الى محمد (ص) ويكون المقصود تسليته والمعنى كما يستهزى قومك بك [فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا] يجوز ان يكون الضمير المجرور للاولين ، ويكون من تبعضية او تفضيلية يعنى اهلكنا اشدّاءهم فليحذر الذين يستهزؤن برسولنا ، او اهلكنا الذين كانوا اشد منكم فكيف بهم وبكم ؟ ! ويجوز ان يكون لقوم محمد (ص) وكان المقصود اهلكنا الاولين الذين كانوا اشد من قومك فكيف بهم ان فعلوا مثل فعلهم ؟ ! لكنه اذاه بهذه الصورة لافادة هذا المعنى مع الاختصار [وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ] يعنى مضى صفة الاولين وقد بلغ النوبة الى قومك ومضى حكاية حال الاولين فيما انزلنا اليك سابقاً فليرجعوا اليه وليتدبروا فيه [وَلَكِنَّ سَاءَ لَّهُم مِّنْ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَاهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ] فما لهم يقولون بان الله خالق السماوات والارض ويشركون به ما خلقوهم ونحتوهم بايديهم ، أو يشركون ما خلقه بيده [الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا] هذه الكلمة ضمه الله الى ما حكاه منهم سواء جعل صفة للعزیز العليم او خبراً لمحذوف فانه قد يضم الحاكى شيئاً من نفسه الى الحكاية ، او هو ايضاً جزء الحكاية ويكون الخطاب من بعضهم لبعض آخر [وَجَعَلَ لَكُم فِيهَا سُبُلًا] تسلكونها الى مقاصدكم ولا تتحيرون فى بيدها [لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ] الى حاجاتكم ومقاصدكم ، اولعلكم تهتدون الى مبدئكم وصفاته من العلم والقدرة والراقة والتدبير ، او تهتدون الى امامكم الذى هو سبيل الى المقصد الكلى الذى هو الفوز بنعيم الآخرة فانه لم يدع مقاصدكم الدنيوية الدانية التى لا اعتناء بها بدون السبيل الذى يسلك اليها فكيف يدع المقصد الكلى من غير سبيل [وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ] من جهة العلوا ومن السحاب [مَاءً يَبْقَىٰ فَانْشُرْنَا بِهِ] التفات الى التكلم بتجديداً لنشاط السامع واشعاراً بان انبات النبات بكيفيات مخصوصة وتصويرات عديدة عجيبة وتوليدات غريبة ليس الا من مبدع عليهم قدبر مباشر له فكأنه صار فى حكاية انبات النبات حاضراً عند السامع مشهوداً له بعد ما كان غائباً عنه [بَلَدَةٌ مَّيْتًا] عن النبات [كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ] من الارض بعد موتكم فلم تستغربون الاعادة ؟ ! [وَالَّذِي خَلَقَ

الْأَزْوَاجَ كُلِّهَا] اى اصناف المخلوقات [وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ] اى ظهور ما تركبون ، جمع الظهور وافراد الضمير المضاف اليه باعتبار اللفظ والمعنى [ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ] يعنى ان غايه جميع المخلوقات تذكركم وشكركم له على انعام ما رأيتموه نعمة لكم [وَتَقُولُوا] يعنى تذكروا بقلوبكم وتقولوا بالستكم فان الستكم مكلفه بجريان كلمة الشكر عليها [سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا] يعنى ان تتز هو الله من وسمة الحاجة الى المركوب والانتقال من مكان الى مكان وتذكروه بنعمة تسخير المركوب ليكون شكرياً [وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ] اقرن للامراطاقه وقوى ، واقرنه جعله فى الحبل [وَأَنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ] يعنى ان الغرض تذكر النعمة وشكر المنعم فى النعمة وتذكر النقلة العظيمة التى هى النقلة من الدنيا الى الآخرة [وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا] اى ولدأ فانه جزء من الوالد بحسب مادته يعنى بعد ما اقرأوا بخالقيته للسموات والارضين جعلوا له من مخلوقاته ولدأ [إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ] بنعمة الحق وصفاته فيجرب على لسانه ما لا يليق بمنعمه غفلة عن المنعم وصفاته [مُبِينٌ] أم اتخذ مما يخلق بنات واصفيكم بالبنيين يعنى ينبغى التعجب من حالهم حيث لم يقنعوا بان جعلوا له من عباده جزء وجعلوا اخس الاولاد له [وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا] اى بما ضرب الاسماع به حالكونه مثلاً وشبيهاً ، او من حيث كونه صفة وحكاية لحاله فان الولد مجانس للوالد وشبيه له وكان التأدية بهذه العبارة للإشارة الى انهم لا يقولون ان الله ولد حقيقة بل شبهوا النسبة بينه وبين الملائكة اوبين الجن بنسبة الوالد والولد [ظَلٌّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ] رجل كظيم ومكظوم مكروب ، او هو كاظم لغيطه غير مظهر له اوساكت [أَوْ مَنْ يَنْشُؤُ فِي الْحِلْيَةِ] الم يتفكروا وجعلوا من ينشؤ ويربى فى الزينة ولدأ له؟ او من مبتدئ خبر محذوف ، او خبر مبتدئ محذوف والمعنى اهو ادنى منكم ومن ينشؤ فى الزينة ولد له ومن يبارز فى المحاربة ولد لكم؟ او المعنى اهو ادنى منكم وولده من ينشؤ فى الزينة؟ [وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ] لدعواه وحجته بل فى الاغلب يتكلم حين المخاصمة بما هو حجة عليه ، وقرئ ينشؤ من الثلاثى المجرد مبنياً للفاعل ، ومن التفعيل ومن المفاعلة ومن الافعال مبنياً للمفعول [وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاءً] قرئ عباد الرحمن وعبيد الرحمن وبالتون يعنى ان قولهم الملائكة بنات الله متضمن لقبائح عديدة ، الاول جعله مركباً متجزئاً وليس الا وصف ادنى الممكنات ، والثانى نسبة التوالد اليه وهو يستلزم الاحتياج وجود المثل له وهو غنى على الاطلاق ، ولو كان له مثل لكان ممكناً مركباً ، والثالث نسبة امر اليه اذ انسب الى انفسهم تغيروا واسودت وجوههم وهو يستلزم جعله ادنى واهون من انفسهم ، والرابع جعل اضعف الاولاد ولدأ له ، والخامس جعل الملائكة الذين هم مكرمون على الله بوصف اذل الناس [أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ] فان الانوثة والتذكورة لا تعلمان الا بالمشاهدة [سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ] التى شهدوا بها على الملائكة انهم اناث [وَيُسْأَلُونَ] عن هذه الشهادة يوم القيامة وهو تهديد لهم [وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ] يعنى انهم قالوا هذه الكلمة من غير تصور لمعناها ومن غير علم بنسبتها ولذلك كانوا كاذبين وانما ارادوا

بذلك الفرار من قبح عبادة غير الله ولم يعلموا ان فاعلية المشية اوسبيتها للاشياء ليست بحيث يسلب الاختيار عنهم ويرفع القبح عن فعلهم [إِنَّهُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ] اى من قبل القرآن او من هذا القول [فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ] يعنى ليس لهم علمٌ تحقيقىً بمعنى هذا القول ولا علمٌ تقليدىً وليس لهم سوى الخرص والخرص والتخمين فى باب العقائد مطرود عن باب الله وقد سبق فى سورة الانعام بيان لهذه الآية عند قوله تعالى : لو شاء الله ما اشر كنا ولا آباؤنا (الآية) [بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ] اى على طريقةٍ وملةٍ [وإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ] يعنى انهم ما علموا تحقيقاً ولا علموا تقليداً ممن يصح تقليده بل قلّدوا آباءهم الذين لا يجوز لهم تقليدهم ولذلك قال فى موضعٍ آخر : أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون [وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ] تسليه له (ص) بان هذا كان ديدن الناس قديماً وجديداً وقد كان الانبياء السابقون (ع) مبتلين بامثال هؤلاء، وتخصيص المترفين بالذكر لانهم هم الذين كانوا يعارضون الانبياء والاولياء (ع)، واما غيرهم فليس نظرهم الا اليهم [قَالَ] التذير لهم [أ] تقلّدون آباءكم [وَلَوْ جِئْتَكُمْ بِآهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا] جوابٌ لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : ما قالوا ؟ فقال تعالى : قالوا [إِنَّمَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ] ولو كان اهدى ممّا وجدنا عليه آباءنا [فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ] بانواع النقم التى ذكرنا بعضها لك [فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ] وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ [عطف باعتبار المعنى كأنه قال : اذكر اودكر اذ جعلوا الله من عباده جزءً وجعلوا له بناتٍ حتى يتنبهوا بقبحه واذكر اذ قالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ، واطهر قبح هذا القول لهم حتى يتنبهوا ، واذكر اذ ارسلنا فى كل قرية نذيراً فكذبوه فأهلكناهم حتى تنسلّى عن تكذيبهم، واذكر اذ قالوا انّا وجدنا آباءنا على أمة واطهر قبح هذا القول لهم واذكر اذ قال ابراهيم [لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ] حتى يكون اسوة لقومك فى التبرى عن التقليد لمن لا يجوز تقليده ، ويكون اسوة لهم فى التقليد ان ارادوا التقليد فانه جعل التبرى عن تقليد من لا يجوز تقليده كلمةً باقيةً فى عقبه ، ويكون اسوة لك فى عدم الاعتناء بالقوم وشدة انكارهم ، وفى اظهار دعوتك وعدم الاعتداد بردهم وقبولهم [إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ] الى ما هو بغيّة الانسان [وَجَعَلَهَا] اى كلمة التبرى عن تقليد من لا يجوز تقليده او جعل كلمة التوحيد [كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ] اى ذريته او امته او من يأتى فى عقبه من ذريته وذرية امته [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] من جهلهم الذى كانوا مفطورين عليه وهؤلاء ممن اتوا على عقبه فليأخذوا بتلك الكلمة وليرجعوا من جهلهم وتقليدهم لمن لا يجوز تقليده ، وقد فسّر تلك الكلمة الباقية فى اخبارنا بالامامة وانها باقية فى عقب الحسين (ع) ، وفسّر قوله تعالى لعلمهم يرجعون برجع الائمة الى الدنيا [بَلْ] ليس بقاؤهم على طريقتهم الباطلة لاعتمادهم على تقليد آباءهم وتمسكهم به ولكن [مَتَّعْتَ هَؤُلَاءِ] قريشاً [وَأَبَاءَهُمْ] بالتمتعات الحيوانية من غير منذرٍ لهم من البلايا والمصائب ومن الانبياء (ع) فسكنوا الى تلك التمتعات واطمأنوا بها [حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ] اى الولاية [وَرَسُولٌ مُبِينٌ] ظاهر رسالته وصدقه فيها، او مظهر رسالته [وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ] المنذر عما اطمأنوا به ورأوه مخالفاً لما تمرّنوا عليه انكروه وطلبوا ما اسندوا انكارهم اليه و[قَالُوا هَذَا] الذى يدعى انه كتاب سماوى آلهى، او هذا الذى يدّعيه من الرسالة من الله، او هذا الذى يظهر من خوارق العادات [سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ]

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ [عَظِيمٍ] لَمَا لَمْ يَرَوْا عَظْمَةً وَشَرَفًا
 إِلَّا مَا هُوَ بِحَسَبِ الْأَنْظَارِ الْحَسِيَّةِ مِنَ الشَّرَافَاتِ الدُّنْيَوِيَّةِ مِنَ الْحَسَبِ وَالنَّسَبِ وَالْخَدَمِ وَالْحَشَمِ وَكَثْرَةِ الْمَالِ وَالْأَوْلَادِ
 وَلَمْ يَكُنْ لِمُحَمَّدٍ (ص) شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ أَنْكَرُوا نَزُولَ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَالُوا : لَوْ كَانَ اللَّهُ يَنْزِلُ كِتَابًا وَيُرْسِلُ رَسُولًا
 فَلْيُرْسِلْ إِلَى رَجُلٍ شَرِيفٍ عَظِيمٍ الْقَدْرِ كَالْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ بِمَكَّةَ وَعُرْوَةَ بْنِ مَسْعُودٍ بِالطَّائِفِ وَلْيَنْزِلِ الْكِتَابُ إِلَى أَحَدِهِمَا ،
 لَكُنْتُمْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ الرِّسَالَةَ مَنْصِبٌ رُوحَانِيٌّ وَالشَّرَافَةُ الصُّورِيَّةُ لَا تَبْلُغُ الرَّجُلَ إِلَى ذَلِكَ الْمَنْصَبِ إِنْ لَمْ تَكُنْ تَمْنَعُهُ مِنْهُ
 [أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ] فِي الْأَسْتِفْهَامِ وَإِضَافَةِ الرَّبِّ إِلَى مُحَمَّدٍ (ص) دُونَهُمْ أَنْكَارٌ وَتَحْقِيرٌ لَهُمْ وَاسْتِهْزَاءٌ
 بِهِمْ [نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] يَعْنِي أَنَّ مَعِيشَتَهُمُ الَّتِي هِيَ مِنْ مَكْسُوبَاتِهِمْ وَمَحْسُوسَاتِهِمْ
 وَلَهُمْ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ اخْتِيَارٌ فِي تَحْصِيلِهَا لِأَصْنَعْ لَهُمْ فِيهَا بَلْ نَحْنُ قَسَمْنَا هَا بَيْنَهُمْ فَكَيْفَ يَقْسِمُونَ النَّبُوَّةَ الَّتِي هِيَ رَحْمَةٌ
 مِنَ اللَّهِ غَيْرَ مُحْسُوسَةٍ لَهُمْ وَلَا صَنِيعٌ وَلَا اخْتِيَارٌ لَهُمْ فِيهَا [وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ] فِي الْمَرَاتِبِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْمَنَاصِبِ
 الظَّاهِرَةِ [دَرَجَاتٍ] فَكَيْفَ نَكُلُ هَذَا الْمَنْصَبَ الْعَظِيمَ إِلَى آرَائِهِمْ [لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا] السَّخِرِيُّ
 اسْمٌ مُصَدَّرٌ مِنْ سَخَرِيَّةٍ وَمِنْهُ ، وَهَكَذَا السَّخِرِيَّةُ وَالسَّخِرِيُّ بِكسر السِّينِ ، وَلَعَلَّهُ هَهُنَا مِنْ مَادَّةِ التَّسْخِيرِ وَاسْمٌ لَهُ بِمَعْنَى
 التَّذْلِيلِ [وَرَحْمَةُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ] مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالْأَعْرَاضِ ، وَفِي خَيْرٍ : الْإِثْرُ يَا عَبْدَ اللَّهِ كَيْفَ
 أَغْنَى وَاحِدًا وَقَبَّحَ صُورَتَهُ وَكَيْفَ حَسَّنَ صُورَةَ وَاحِدٍ وَافْقَرَهُ ، وَكَيْفَ شَرَّفَ وَاحِدًا وَافْقَرَهُ ، وَكَيْفَ أَغْنَى وَاحِدًا وَوَضَعَهُ ؟ !
 ثُمَّ لَيْسَ لِهَذَا الْغَنَى أَنْ يَقُولَ : هَلَّا أَضِيفُ إِلَى يَسَارَى جَمَالِ فُلَانٍ ، وَلَا لِلْجَمِيلِ أَنْ يَقُولَ : هَلَّا أَضِيفُ إِلَى جَمَالِ مَالِ فُلَانٍ ،
 وَلَا لِلشَّرِيفِ أَنْ يَقُولَ : هَلَّا أَضِيفُ إِلَى شَرَفِ مَالِ فُلَانٍ ، وَلَا لِلْوَضِيعِ أَنْ يَقُولَ : هَلَّا أَضِيفُ إِلَى ضِعْفِ شَرَفِ فُلَانٍ ،
 وَلَكِنْ الْحُكْمُ لِلَّهِ يَقْسِمُ كَيْفَ يَشَاءُ وَهُوَ حَكِيمٌ فِي أَفْعَالِهِ كَمَا هُوَ مُحْمَدٌ فِي أَعْمَالِهِ ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : وَقَالُوا : لَوْلَا نُزِّلَ
 هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ يَا مُحَمَّدُ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ
 مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَأَحْجُونا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ ، أَحْجُونا هَذَا إِلَى مَالِ ذَلِكَ ، وَأَحْجُونا ذَلِكَ إِلَى سِلْعَةِ هَذَا وَإِلَى
 خِدْمَتِهِ فَتَرَى أَجَلَ الْمُلُوكِ وَأَغْنَى الْأَغْنِيَاءِ مُحْتَاجًا إِلَى أَفْقَرِ الْفُقَرَاءِ فِي ضَرْبٍ مِنَ الضَّرْبِ أَمَا سِلْعَةٌ مَعَهُ لَيْسَتْ مَعَهُ وَأَمَا
 خِدْمَةٌ تَصْلُحُ لِمَا لَا يَتِمُّ لَذَلِكَ الْمَلِكُ أَنْ يَسْتَعْنِيَ إِلَّا بِهِ ، وَأَمَا بَابُ مِنَ الْعُلُومِ وَالْحُكْمِ هُوَ فَقِيرٌ إِلَى أَنْ يَسْتَفِيدَ هَا مِنْ ذَلِكَ
 الْفَقِيرُ وَهَذَا الْفَقِيرُ مُحْتَاجٌ إِلَى مَالِ ذَلِكَ الْمَلِكِ الْغَنِيِّ ، وَذَلِكَ الْمَلِكُ يَحْتَاجُ إِلَى عِلْمِ هَذَا الْفَقِيرِ أَوْ رَأْيِهِ أَوْ مَعْرِفَتِهِ ،
 ثُمَّ لَيْسَ لِلْمَلِكِ أَنْ يَقُولَ : هَلَّا اجْتَمَعَ إِلَى مَالِي عِلْمُ هَذَا الْفَقِيرِ ، وَلَا لِلْفَقِيرِ أَنْ يَقُولَ : هَلَّا اجْتَمَعَ إِلَى رَأْيِ وَعِلْمِي وَمَا
 أَنْصَرَفَ فِيهِ مِنْ فَنُونِ الْحُكْمِ مَالُ هَذَا الْمَلِكِ الْغَنِيِّ [وَلَوْ لَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً] أَيْ لَوْلَا كِرَاهَةُ ذَلِكَ
 [لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ] بِالتَّوسُّعَةِ فِي أَمْوَالِهِمْ حَتَّى يَجْعَلُوا سَقْفَ بُيُوتِهِمْ
 فِضَّةً [وَمَعَارِجَ] مِنْ فِضَّةٍ [عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ] السَّطُوحَ [وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرُرًا] مِنْ فِضَّةٍ [عَلَيْهَا
 يَتَكَبَّرُونَ وَزُخْرُفًا] زِينَةً مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ يَعْنِي لَوْلَا أَنْ يَكُونُوا كُلُّهُمْ كَقَتَارٍ لَجَعَلْنَا ذَلِكَ لِأَنَّ الْكَافِرَ مُخَذَّلٌ مِنْ أَمْرِهِ
 لَنَا وَلَمْ نَرُدِّهِ تَوَجُّهَ الْبِنَاءِ ، وَلَوْلَا مِرَاعَاةُ حَالِ مَنْ فِي وَجُودِهِ اسْتِعْدَادُ الْإِيمَانِ لَوَسَّعْنَا عَلَيْهِ فِي دُنْيَاهُ بِحَيْثُ لَا بَغْتَمُ أَنَا بِشَيْءٍ
 مِنْ دُنْيَاهُ حَتَّى لَا يَتَوَجَّهَ الْبِنَاءُ وَلَكِنْ لِمِرَاعَاةِ حَالِ الْمُسْتَعْدِّينَ لِلْإِيمَانِ جَعَلْنَا فِي الْكَفَّارِ غَنًى وَفَقْرًا كَمَا أَنَّ فِي الْمُؤْمِنِينَ
 غَنًى وَفَقْرًا ، وَعَنِ الصَّادِقِ (ع) قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : لَوْلَا أَنْ يَجِدَ عَبْدِي الْمُؤْمِنُ فِي نَفْسِهِ (١) لَعَصَبَتِ الْكَافِرَ بِعَصَابَةٍ مِنْ
 ذَهَبٍ ، وَعَنِ النَّبِيِّ (ص) : يَا مَعْشَرَ الْمَسَاكِينِ طَيِّبُوا وَاعْطُوا اللَّهَ الرِّضَا مِنْ قُلُوبِكُمْ يَسْتَكْتُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى فَقْرِكُمْ فَإِنْ

لم تفعلوا فلا ثواب لكم، وعنه (ع) قال: ما كان من ولد آدم (ع) مؤمن إلا فقيراً ولا كافراً إلا غنياً حتى جاء إبراهيم (ع) فقال: ربنا لا تجعلنا فتنَةً للذين كفروا فصير الله في هؤلاء أموالاً وحاجةً، وفي هؤلاء أموالاً وحاجةً [وَأِنْ كُلُّ ذَلِكْ] المذكور من سقف الفضّة ومعارجها وابوابها وسررها وزخرف البيوت [لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] قرئ لمّا بالتشديد فيكون ان نافية ولما استثنائية، وقرئت بالتخفيف فان مخففة واللام فارقة وما زائدة او موصولة او موصوفة [وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ] من متاع الحياة الدنيا كان غيرهم لا آخرة لهم، وبأمثال هذه الآية توسل من قال غير المؤمنين او غير من له عقل مجرد اذا مات فات ولا بقاء له في الآخرة، وليس كذلك، لان التحقيق ان مطلق الحيوان له بقاء في الآخرة لتجرّد خياله وعدم انطباعه وهذا القدر من التجرد يكفي في البقاء بعد خراب البدن [وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ] اعلم، ان الولاية السارية في جميع الموجودات تكون حقيقة ذكر الله، وكذلك الولاية الجارية على الانسان وبنى الجان تكليفاً، ولذلك اُضيف الذكر الى الرحمن وصاحب الولاية المتحقق بها ايضاً ذكرٌ ولذلك كان رؤيته مذكراً كما عن عيسى (ع) في جواب الحوار بين حين قالوا: من نجالس يا روح الله؟ قال: من يذكركم الله رؤيته، ثم الذكر المأخوذ من صاحب الولاية ذكر الله ثم الفكر الحاصل من الذكر المأخوذ من صاحب الولاية وان كان الفكر اكمل في الذكرية من الذكر المأخوذ ثم تذكر الله في الخاطر ثم تذكر امره ونهيه عند الفعل، ثم الذكر اللساني من التلهيل والتسبيح والتحميد وغيرها ثم كل ما يذكرك الله اى شيء كان، والمقصود ان من يعنى عن الولاية وعن ولي الامر فان العنى عن الولاية يورث العنى عن جميع اقسام الذكر [نُقِيضُ] نسبب ونقدّر [لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ] يمنعه عن الانسانية والسلوك على طريقها ويجره الى البهيمة والسبعة والشيطانية ويسلكه على طريقها الى النار، ومما روى من الاكابر: من لم يكن له شيخ اى ولي يتولاه بالبيعة الخاصة تمكن الشيطان من عنقه، ومن تمكن الشيطان من عنقه لا يرجى له خير، ولانجاة له من السعير، وعن امير المؤمنين (ع): من تصدى بالاثم اعشى^(١) عن ذكر الله تعالى، ومن ترك الاخذ عمّن امر الله بطاعته قبيض له شيطان فهو له قرين [وَأَنَّهُمْ] اى الشياطين القراء للعاشين [لَيَصْصِفُنَّهُمْ] اى العاشين [عَنِ السَّبِيلِ] الذى ينبغي ان يسلكه الانسان وهو الولاية التكوينية والتكليفية، ولما كان اغلب خطابات القرآن غير خالية من الاشارة الى الولاية وقبولها ورذها فمعنى الآية ان من بعش عن علي (ع) وولايته نقبض له شيطاناً وانهم يعنى الشيطان واتباعه ليصدّون العاشين عن علي (ع) وولايته [وَيَحْسُبُونَ] اى الشياطين او العاشون او المجموع [أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ] والحال انهم ضالّون مصدودون عن الطريق [حَتَّى إِذَا جَاءَنَا] اى العاشى وقرئ جاءنا على التثنية [قَالَ] العاشى للشيطان [يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدُ الْمَشْرِقَيْنِ] اى المشرق والمغرب [فَبُئْسَ الْقَرِينُ] لما رأى انه صده عن الولاية وبواسطة صدوده عن الولاية هلك ودخل النار تمنى ان لم يكن هو قريناً له [وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ] فاعل ينفعكم التمنى المستفاد من قوله: يا ليت بينى وبينك بعد المشرقين او اذ ظلمتم على ان يكون اذ اسماً خالصاً، وانكم فى العذاب ولفظة اذ اسم خالص فاعل، او للتعليل على ان تكون حرفاً اذا افادت التعليل وانكم للتعليل او فاعل لن ينفعكم، وقرئ انكم بكسر الهمزة جواباً لسؤالٍ مقدّر في مقام التعليل، روى عن الباقر (ع) انه نزلت هاتان الآيتان هكذا حتى اذا جاءنا يعنى فلاناً وفلاناً يقول احدهما لصاحبه حين يراه: يا ليتنى بينى وبينك بعد المشرقين فبئس القرين فقال الله لنبيه (ص): قل لفلان وفلان واتباعهما: لن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم آل محمد حقهم انكم

(١) عَشَى يَعِشَى عَشًا = ساء بصره بالليل والنهار واعشى عن شيء = أعرض وصدر عنه الى غيره.

في العذاب مشتركون فقله لن ينفعكم بتقدير القول سواء جعل التقدير قل يا محمد (ص) لن ينفعكم، او يقول الملائكة، او يقول الله [أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ] يعني اذا كان الله يمد العمى ويقيض له شيطاناً فهل انت تقدر ان تسمع الصمّ [أَوْ تَهْدِي الْعُمْىَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] عطف عطف السبب على المسبب والمجمل على المفصل [فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ] روى انه (ص) اُرى ما يلقي عترته من امته بعده فما زال منقبضاً ولم ينبسط ضاحكاً حتى لقي الله تعالى، وروى جابر بن عبد الله الانصاري قال: انني لادناهم من رسول الله (ص) في حجة الوداع بمنى قال لالقيتكم ترجعون بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض، وايم الله لئن فعلتموها لتعرفنني في الكتبية التي تضاربكم ثم التفت الى خلفه فقال: او عليّ، ثلاث مرات فرأينا ان جبرئيل غمزه، فانزل الله على اثر ذلك فاما نذهب بك فاننا منهم منتقمون بعلي بن ابي طالب (ع)، وعن الصادق (ع) فاما نذهب بك يا محمد (ص) من مكة الى المدينة فان اردوك اليها ومنتقمون منهم بعلي بن ابي طالب (ع) [فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ] يعني لا تحزن على ما قالوا في حق اهل بيتك وعلى ما سيفعلونه بعدك واستمسك بالذي اوحى اليك في علي (ع) اوفى اهل بيتك [إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] هو صراط الولاية، ومن كان على صراط مستقيم لا يبال بما قبل او يقال، او فعل او يفعل به، وعن الباقر (ع) انتك على ولاية علي (ع)، وعلي (ع) هو الصراط المستقيم، او المعنى فاستمسك بالذي لقي اليك من ولاية علي (ع) انتك بهذا اللقاء على صراط مستقيم [وَأَنَّهُ] اي ما اوحى اليك او الصراط المستقيم او علي (ع) [لَذِكْرُكَ] اول شرف لك ولذكرك الله فانه ذكر الله حقيقة وسبب تذكرك الله، اود ذكر الله لك ولاشرف اشرف من ان يذكرك الله [وَلِقَوْمِكَ] وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ] عنه فانه النبا العظيم الذي هم فيه مختلفون، والتنعيم الذي تسألون عنه [وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ] المفعول الاول محذوف ومن ارسلنا مفعول ثان اي اسئل الناس واهل الخبرة والعلماء باخبار الماضين وسيرهم عن حال من ارسلنا قبلك، ومن مفعول اول وقوله اجعلنا في مقام المفعول الثاني يعني اسئل الرسل الماضين (ع) فانهم ان كانوا غائبين عن الانظار البشرية فهم غير غائبين عن نظرك، وورد في اخبار كثيرة انه (ص) اُرى ليلة المعراج جميع الانبياء (ع) وهم قد صلّوا خلفه في بيت المقدس او في السماء فانزل الله تعالى هذه الآية عليه، فعن الباقر (ع) انه سئل عن هذه الآية من ذا الذي سأل الله محمد (ص) وكان بينه وبين عيسى (ع) خمس مائة سنة فتلا هذه الآية: سبحانه الذي اسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا، قال: فكان من الآيات التي أراها الله محمداً (ص) حين اسرى به الى البيت المقدس ان حشر الله له الاولين والآخرين من النبيين والمرسلين (ع) ثم امر جبرئيل فاذا ن شفعاً واقام شفعاً ثم قال في اقامته: حي على خير العمل، ثم تقدم محمد (ص) فصلى بالقوم فانزل الله عليه واسئل من ارسلنا (الآية) فقال لهم رسول الله (ص): على ما تشهدون وما كنتم تعبدون؟ فقالوا: نشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له، وانتك لرسول الله (ص) اخذت على ذلك موثيقنا وعهودنا [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ] عطف فيه تسليه لرسول الله (ص) وحمل له على الصبر على اذى القوم [فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَاهُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ] استهزؤا بها مقام ان ينقادوا لها وبخافوا من الله ويصدقوا رسوله (ع) بها [وَمَا نُرِيهِمْ

مِنْ آيَةِ إِلَهِىَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ [بِالْقَحْطِ وَالرَّجْزِ وَالطَّرْفَانِ وَالْجِرَادِ وَالْقُمَّلِ] [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] مَنْ غِيَبَهُمْ وَيَصْدَقُونَ رَسُولَنَا [وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ] نادوه بهذا الاسم تعظيماً له لأنّ السحر كان له قدر عظيم عندهم، أولانّ الساحر كان اسماً لكلّ عالمٍ ماهرٍ، وقيل: انما قالوا ذلك استهزاءً بموسى (ع) فانّهم لغاية حمقهم وشدة عنادهم ما تركوا الاستهزاء به فى حال الشدة والابتلاء، وقيل: انّ الساحر من سحر بمعنى غلب فى السحر والمعنى يا ايها الذى ساحرنا فغلبنا بسحره [ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُحْتَدُونَ] [يعنى ان كشفت عنا فانا آمنون بك كما مضى الآية فى سورة الاعراف وقد مضى بيانها ايضاً] [فَلَمَّا كَشَفْنَا] اى فدعا موسى (ع) فكشفنا فلما كشفنا [عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ] ينقضون يعنى كلما عدنا بناهم بعذابٍ قالوا ذلك وكلما كشفنا عنهم نقضوا عهدهم [وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ] [يعنى بعد ما كشفنا عنهم العذاب خاف فرعون على ملكه وخاف ان يقر بموسى بعض اهل مملكته فجمع الناس وخطبهم وموّه عليهم باظهار حسن حاله فى الدنيا ورثائه حال موسى (ع) فيها] [قَالَ يَا قَوْمِ] لا تبالوا بموسى وما رأيتموه منه من كشف العذاب فاني ابسط منه يداً واكثر مالا واقرى تصرفاً [أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِّمَّنْ] اشارة الى بسط يده فى البلاد [وَهَٰذِهِ الْأَنْهَارُ] اى انهار النيل، قيل: كان معظمها اربعة [تَجْرِي مِنْ تَحْتِي] اى من تحت قصرى او من تحت امرى فانّهم كانوا معتقدين انّ النيل يجرى بأمره [أَفَلَا تُبْصِرُونَ أَمْ أَنَا خَيْرٌ] بهذه الاموال والجمال وحسن الحال وحسن الصورة وحسن السيرة وكثرة البسطة والسعة [مِنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ] حقير ليس له شيء من هذا الذى ترونه على [وَلَا يَكَاذِبِينَ] الكلام ويقر المرام يعنى انه مهين بحسب البسطة والسعة والزينة، ومهينٌ بحسب حاله فى نفسه فانه لا يقدر على اداء الكلام، وام منقطعة مجرّدة عن الهمزة، او متضمنة لها، او متصلة والمعنى افلا تبصرون ام تبصرون [فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِنْ ذَهَبٍ] قيل: كانوا اذا سورا رجالاً سوروه وطوقوه بسوارٍ وطوقٍ من ذهبٍ، موّه عليهم وقاس السيادة من الله بالسيادة من الخلق وقال: اذا كان رسولاً ونائباً من الله فلم لا يلقي عليه من الله اسورة من ذهبٍ حتى يكون علامةً لسيادته، وقرئ: القى مبنياً للمفعول، واسورة مرفوعاً ومبنياً للفاعل، واسورة منصوباً، وقرئ: اسورة واسورة واساور [أَوْجَاءٌ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّرِينَ] اى مصطفين فانه يقول: انّ الله الذى يدعى الرسالة منه ملائكة كثيرة فان كان صادقاً فى رسالته من الله الموصوف بما وصف فليكن صفوف من الملائكة معه ليكونوا جنوده، ومعينين له فى اموره، وحافظين له عن الواردات والاعداء [فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ] اى طلب منهم الخفة والتسعة فى خدماته بهذه التمويهات وافتخف احلامهم [فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ] [فَلَمَّا أَسْفُونَا] احزنونا، اسف كفرح حزن اشدّ الحزن، واسف عليه غضب، وبأى معنى كان لا يكون لانّنا بشأن الله، ولذلك ورد عن الصادق (ع): انّ الله تبارك وتعالى لا يأسف كأسفنا ولكنه خلق اولياءه لنفسه بأسفون ويرضون وهم مخلوقون مربوطون فجعل رضاهم رضا نفسه وسخطهم سخط نفسه وذلك لانه جعلهم الدعاة اليه والادلاء عليه فلذلك صاروا كذلك وليس ان ذلك يصل الى الله كما يصل الى خلقه ولكن هذا معنى ما قال من ذلك وقال ايضاً: من اهان لى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة ودعانى اليها، وقال ايضاً: من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال ايضاً انّ الذين يبايعونك انما يبايعون الله وكل هذه وشبهه على ما ذكرت لك، وهكذا الرضا والغضب وغيرهما من الاشياء ممّا يشاكل ذلك، ولو كان يصل الى المكون الاسف والضجر وهو الذى احدثهما واتشاهما لجاز لقاتل ان يقول: انّ المكون يبىد يوماً، لانه اذا دخله الضجر والغضب

دخله التغير، واذا دخله التغير لم يؤمن عليه بالابادة، ولو كان ذلك كذلك لم يعرف المكون من المكون، ولا القادر من المقدور ولا الخالق من المخلوق، تعالى الله عن هذا القول علواً كبيراً، هو الخالق للاشياء لا الحاجة فاذا كان لا الحاجة استحال الحد والكيف فيه، فافهم ذلك ان شاء الله [اَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ] من قيل عطف التفصيل على الاجمال [فَجَعَلْنَاهُمْ سُلَفًا] متقدمين ليتعظوا بهم ويعتبروا بافعالهم ومآلهم وما عليهم وهو مصدر وصف به، اوجمع للسالف كالخدم للخدام وقرى سُلَفًا بضم السين والتلام جمعاً للسلف كالرغيف، اول السالف اول السلف كالخشب، وقرى بضم السين وفتح التلام على انه مخفف سُلَفٍ بالضممتين، اوجمع سلفة بمعنى السالفين، [وَمَثَلًا] المثل في الاصل بمعنى الشبيه لكنه جعل بالغلبة اسماً لا مرغيب سلف يشبه به كل امر حادث فيه غرابه يعنى جعلناهم بحيث يضرب بهم الامثال لكل من فعل فعلاً قبيحاً يقع بسببه في بليّة [لِلْآخِرِينَ] اى الآتين على عقبهم [وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا] لعلى بن ابي طالب (ع) اى لما جرى ابن مريم حالكونه مشتهراً به لعلى بن ابي طالب (ع) كما ذكر في اخبار كثيرة [إِذَا قُومُوا مِنْكُمْ] اى من على (ع) ومن هذا التشبيه [يَصِدُّونَ] يضحون او يعرضون او يمتنعون وقرى يصدون بضم الصاد وبكسرهما، وعن النبى (ص) انه قال: الصدو في العربية الضحك هذا ما وصل اليها في اخبار كثيرة نشير الى شطر منها، وقيل: معناه ولما ضرب ابن مريم مثلاً وشيهاً بالآلهة في العذاب فانه لما نزل انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم، قال المشركون: قد رضينا بان تكون آلهتنا حيث يكون عيسى (ع) ومعنى اذا قومك منه يصدون يضحون نحو ضجيج المجادلين حيث خاصموك في تمثيلهم لعيسى (ع) بالهتيم، وقيل: لما ضرب الله المسيح مثلاً بآدم (ع) في قوله: ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب خاصم بعض قریش النبى (ص) فترلت، وقيل: لما مدح النبى (ص) المسيح (ع) قالوا: ان محمداً (ص) يريد ان نعبده كما عبدت النصارى عيسى (ع)، وروى بينا رسول الله (ص) ذات يوم جالس اذا قبل امير المؤمنين (ع) فقال له رسول الله (ص): ان فيك شبيهاً من عيسى بن مريم (ع)، لولا ان تقول فيك طوائف من امتى ما قالت النصارى في عيسى بن مريم (ع) لقلت فيك قولاً لا تمر بملاء من الناس الا اخذوا التراب من تحت قدميك يلتمسون بذلك البركة، قال: فغضب الاعرابيان والمغيرة بن شعبة وعدة من قریش معهم فقالوا: ماضى ان يضرب لابن عمه مثلاً الا عيسى بن مريم...! فأنزل الله على نبيه ولما ضرب ابن مريم مثلاً (الى قوله) لجعلنا منكم يعنى من بنى هاشم ملائكة في الارض يخلفون، وبهذا المضمون باختلاف يسير في اللفظ اخبار كثيرة [وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ] اى عيسى يعنى ان عيسى (ع) خير من آلهتنا فاذا كان هو في النار فرضينا ان يكون آلهتنا في النار، او هو كناية عن محمد (ص) فانهم قالوا: يريد ان نعبده كما عبد النصارى المسيح، وآلهتنا خير منه وهو ينهانا من عبادتها، او المعنى ءآلهتنا خير ام المسيح وكان مرادهم الزام محمد (ص) فانه لما مدح المسيح ارادوا ان يقولوا: ان كان عبادة غير الله جائزة ظناً منهم انه صلى الله عليه وآله في مدحه لعيسى يجوز عبادة النصارى له فليجز عبادة آلهتنا، والمراد آلهتنا خير ام على (ع)؟! وهو يمثل على عيسى (ع) [مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا] اى لاجل المجادلة معك [بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ] كثير المخاصمة ولذلك يخاصمونك [اِنْ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ] اى ان على (ع) او محمد (ص) او عيسى (ع) ولكن في اخبارنا ان على (ع) الا عبد [اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا] متمثلاً ومتصوراً [لِبَنِي إِسْرَائِيلَ] بصورة عيسى بن مريم، او جعلناه شبيهاً بعيسى (ع) لا تنفع بنى اسرائيل الذين هم اولاد الانبياء (ع) بحسب الجسم والروح

اوجعلناه حجة لبنى اسرائيل، وعن الصادق (ع) في دعاء يوم الغدير: فقد اجبنا دأعيك التذير المنذر محمداً (ص) عبدك ورسولك الى علي بن ابي طالب (ع) الذي انعمت عليه وجعلته مثلاً لبنى اسرائيل انه امير المؤمنين (ع) ومولاهم وليهم الى يوم القيامة يوم الدين فانك قلت: ان هو الا عبد انعمنا وجعلناه مثلاً لبنى اسرائيل [وَلَوْ نَشَاءُ] يعني انهم بضجوت بان شبهت علياً بعيسى (ع) فلو نشاء [لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ] يعني لو نشاء لجعلناكم اعز من ان تشبهوا بعيسى فجعلنا بعضكم ملائكة يخلفون الله في الارض، او يخلفونكم في الارض، او لو لدنا منكم ملائكة، او لجعلنا بديلاً منكم ملائكة، او لجعلنا ظاهرين وخارجين من وجودكم الى خارج وجودكم ملائكة كما كان يظهر من محمد (ص) جبرئيل (ع) بحيث كان قد يراه من كان قريباً له [وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ] اي ان علياً (ع) لعلم و اماره علم [لِلسَّاعَةِ] وقرئ عَلمَ بالتحريك اي اماره فان علياً (ع) بولايته من امارات الساعة او من اسباب العلم بالساعة لان من تولاه بالبيعة الخاصة الايمانية ودخل الايمان في قلبه ايقن بالساعة بشهود اماراته من وجوده، وان عيسى (ع) من امارات الساعة فان نزوله من علامات الساعة، وقيل: ان القرآن من اسباب العلم بالساعة او محمد (ص) من امارات الساعة فانه بعث هو والساعة كالتسابة والوسطى، او جعل الملائكة منكم من اسباب علم الساعة [فَلَا تَمُتْرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ] اما من كلام الله او من كلام محمد (ص) بتقدير القول والتقدير قل لهم: اتبعون فيما اقول لكم من ولاية علي (ع) [هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ] جواب سؤال مقدر في مقام التعليل يعني هذا المذكور صراط مستقيم، وفسر الصراط ههنا بعلي (ع) [وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ] ظاهر العداوة او مظهر لعداوته لانه يصدكم عن امر الله تعالى ورسوله مراراً بولايته واطاعته بحيث لم يخف على احد امره (ص) باطاعته (ع) [وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ] ذكر حكاية عيسى (ع) وقوله لقومه وبيان حال قومه وقالهم له تسلياً للرسول (ص) ولا مير المؤمنين (ع) وتهديد لقومهما [فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ] الحزب بالكسر الطائفة وجماعة الناس، وجمعه الاحزاب [مِنْ بَيْنِهِمْ] اي فاختلف جماعات من بينهم وعرفه باللام للاشارة الى ان الجماعات المختلفة كانتهم كانوا معهودين [فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] منهم [مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ هَلْ يَنْظُرُونَ] ما ينتظرون لظهور اتيان الساعة وعدم جواز انكارها جعلهم مثل من انتظر امراً [إِلَّا السَّاعَةَ] أَنْ تَأْتِيَهُمْ [بدل من الساعة بدل الاشتمال [بَعْتَهُ وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ] بمجيئه حتى يتهيؤا لها، وقد مضى مكرراً ان الساعة قد فسر بساعة الموت والقيامة وبظهور القائم (ع) [أَلَا خِلَاءٌ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ] الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر في بيان حال اليوم والمراد بالخلّة ههنا هي الخلّة في الدنيا لا الخلّة في الله وللآخرة بقرينة الاستثناء وسبب صيرورة الخلّة الدنيوية عداوة اخروية ان الخلّة الدنيوية صارفة للانسان عن بغيته الاخروية وشاغلة له عن الاشغال الآلهية فتصير سبباً للحسرة والندامة، ويظهر انها كانت عداوة فالخليل الدنيوي يعادى خليله لذلك [إِلَّا الْمُتَّقِينَ] في افعالهم واحوالهم واخلاقهم عن الجهة الدنيوية فخلت بهم لا تكون الا لجهات اخروية ويوم القيامة يظهر اثر تلك الخلّة فيتقن ويشاهد ان الخلّة كانت خلّة لعداوة، وقرأ الصادق (ع) هذه الآية فقال: والله ما اراد بهذا غيركم، وعنه (ع): واطلب مواخاة الانقياء ولو في ظلمات الارض وان افنيت عمرك في طلبهم فان الله عز وجل لم يخلق افضل منهم على وجه الارض من بعد النبيين، وما انعم الله تعالى على عبد بمثل ما انعم به من التوفيق لصحبته

قال الله تعالى: **الْأَخْلَاءُ** يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين، واظن أن من طلب في زماننا هذا صديقاً بلا عيب بقي بلا صديق، ولما ذكر حال ذلك اليوم وشدته بالنسبة إلى المخالفين والمنافقين نادى عباده المخصوصين تلتفتاً بهم وتسكيناً لخوفهم منه فقال **[يَا عِبَادِ]** الذين آمنوا بالولاية فانه لا يصير الانسان عبداً لله تكليفاً إلا بعد قبول الولاية ولذلك يبتهم بقوله الذين آمنوا بآياتنا **[إلى آخر الآية]** **[لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ]** فان شدته لمن كان معرضاً عن صاحب ذلك اليوم وهو على (ع) **[وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ]** وقدمضى في أول البقرة وفي غير هاتين من هذه العبارة **[الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا]** صفة بيانية أو خبر لمحذوف أى انتم الذين آمنوا، أو مبتدأ خبره ادخلوا الجنة بتقدير القول، أو خبره يطاف عليهم والمراد بالايان والآيات الايمان بصاحبى الولاية من حيث ولايتهم من الانبياء والاولياء (ع) لا من حيث رسالتهم أو خلافتهم للرسالة **[وَكَانُوا مُسْلِمِينَ]** أى متقادين أو مسلمين بالبيعة العامة النبوية والمقصود من الايمان بالاسلام مع الايمان الاشعار بان كلاً منهما غير صاحبه فمن سمى بالمسلم بمحض البيعة العامة فلا يسمى بالمؤمن بمحض ذلك وليطلب حقيقة الايمان وما به يصدق عليه المؤمن **[أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ]** الموافقات لكم سواء كن مؤمنات أو لم تكن فان كرامة المؤمن تقتضى دخول آياته وازواجه وذرياته الجنة بسببه **[تُحَبَّرُونَ]** الحبر بالفتح التسرور والنعمة، والحبر كأمير البرد الموشى والثوب الجديد، والحبرة السماع فى الجنة، وكل نعمة حسنة، والمبالغة فيما وصف بجميل، ويجوز ان يكون من كل من تلك المواد **[يُطَافُ عَلَيْهِمْ]** التفات فيه تجديد نشاط **[بِصِحَافٍ]** جمع الصحف بمعنى القصعة **[مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ]** جمع الكوب بالضم كوز لا عروة له، ولا خرطوم له **[وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ]** فان النعيم الزائل مستعقب لا لم زواله ومشوب لذته بالم خوف زواله وزحمة حفظه من الزوال **[وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ]** قد مضى الآية فى سورة الاعراف مع بيان كيفية الايراث **[لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ]** عدا اللذائذ الاخرية بصورة ما يلتذ به المدارك الحيوانية لكون اغلب الناس غير متجاوزين عن مرتبة الحيوان والآفالملتذ بلذة الحضور لا يلتفت الى المأكول والمشروب وسائر ملاذ الحيوان، واذا عمت الأكل والشرب وسائر مقتضيات مدارك الحيوان عمت ملاذ الملتذ بلذة الحضور ايضاً **[إِنَّ الْمُجْرِمِينَ]** كأنه قيل: هذا للمطيعين فما للمجرمين؟ فقال: ان المجرمين **[فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ]** وقد فسروا باعداء آل محمد (ص) **[لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ]** لا يخفف عنهم **[وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ]** منحبرون ساكنون عما فى انفسهم لغاية خوفهم وحيرتهم **[وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمْ الظَّالِمِينَ]** قد مضى فى سورة هود هذه الآية وانه يظن أن الالىق بسياق العبارة ان يقال: وما نحن ظلمناهم ولكنهم ظلموا انفسهم ومضى هناك وجه كونه اليق والجواب عنه **[وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ]** سألوا المالك ان يسأل الله موتهم لغيتهم عن الله وعدم وصولهم اليه حتى يسألوا بانفسهم خلاصهم بالموت عن العذاب **[قَالَ إِنَّكُمْ مَا كَثُونَ]** فى العذاب لا خلاص لكم من العذاب **[لَقَدْ جِئْنَاكُمْ]** جواب سؤال مقدّر من المالك او من الله فى مقام التعليل **[بِالْحَقِّ]** المخلوق به وهو المشية التى هى الولاية المطلقة التى هى على (ع) بعلويته، والقمتى: هو قول الله عز وجل: وقال يعنى بولاية امير المؤمنين (ع) **[وَلَكِنْ أَكْثَرُكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ]** وقال القمتى: يعنى لولاية امير المؤمنين (ع) **[أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا]** بعد حكاية

مخاطبات المنافقين في يوم القيامة خاطب نبيه (ص) وقال: بل أبرم هؤلاء المنافقون من امتك امراً في تكذيب الحق فلا تحزن على تعاهدكم في مكة وغيرها ان لا يدعوا هذا الامر في علي (ع) [فَانَا مُبْرَمُونَ] امره او مبرمون مجازاتهم [أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَأَنَسْمَعُ سِرَّهُمْ] احاديثهم التي يسرونها عن غيرهم [وَنَجْويهِمْ بَلَى] نسمعها [وَرُسُلَنَا] اي الملائكة الموكلة عليهم [لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ قُلُوبَهُمْ] للتذين يجعلون الله البنات اولئذين يقولون: المسيح ابن الله وعزير ابن الله، او يقولون: نحن ابناء الله [إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَّا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ] يعني ان كان له ولد فانا اولي باظهاره ومعرفته لاننى اسبق العابدين لله بحسب المرتبة، والاسبق اولي بمعرفة اولاد المعبود وذوى نسبه من غير الاسبق، وانا اول العابدين لذلك الولد يعني ينبغي ان اكون اول العابدين له لتقدمي عليكم في عبادة الله وينبغي ان يكون المقدم في عبادة الله مقدماً في عبادة اولاده، او المعنى ان كان له ولد افانا اول العابدين؟ على الاستفهام الانكارى يعني ان كان له ولد كنت اول الجاحدين له لا اول العابدين، واستعمل العابدين من عبادت عن الامر بمعنى انفت منه فالمعنى انا اول الآنفين ان يكون له ولد، وعن امير المؤمنين (ع) اي الجاحدين قال: والتأويل في هذا القول باطنه مضاد لظاهره وقد ذكرت وجه صحته [سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ] الذى هو جملة ما سوى الله [عَمَّا يَصِفُونَ] تنزيه له عن الولد بما فيه برهانه فان ربوبية العرش الذى هو جملة المخلوقات تستلزم ربوبية كل جزء فرض من اجزاء العرش وان كان له ولد كان مثله وثانياً له لا مربوباً له [فَذَرَهُمْ يَخوضُوا] فى باطلهم [وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوْعَدُونَ وَهُوَ الَّذِى فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ] فى السماء آله صلة من غير عائد فالعائد محذوف وهو اما صدر الصلة اي هو فى السماء آله اي معبود ومستحق للعبادة، او سلطان ومدبر لامور السماء، او سائر اجزاء الصلة اي هو الذى فى السماء له منه او يصنعه او من صنعه، وقد ورد عن امير المؤمنين (ع) انه قال: وقوله هو الذى فى السماء آله وفى الارض آله وقوله هو معكم اينما كنتم وقوله وما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم فانما اراد بذلك استيلاء امثاله بالقدرة التى ركبها فيهم على جميع خلقه وان فعلهم فعله، وهو يؤيد الوجه الثانى والمعنى الثانى للآية [وَهُوَ الْحَكِيمُ] الذى اتقن صنعه بحيث انه ظهر بصورة امثاله ولم يعلم به احد بل انكروه وانكروا امثاله [الْعَلِيمُ] الذى يعلم كيفية اخفاء الهته بحيث لا يشعرون بها بل ينكرونها [وَتَبَارَكَ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا] فكيف لا يكون آلهما فيها ولا يكون منه آله فيهما [وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ] التى هي بخرابهما لا عند غيره ولذلك تراهم غافلين عن الساعة لاهين عنها شاغلين بما لا ينفعهم فيها وما لهم يسألونك عن الساعة وليس علمها عندك؟ وقد مضى فى سورة الاعراف وفى غيرها وجه انحصار علم الساعة به تعالى وان من يعلم من الخلفاء ذلك فهم فى ذلك الهيون لا بشريون [وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ] معنى انكم تكونون فى الحال فى الرجوع اليه على سبيل الاستمرار وان كنتم غافلين عن ذلك الرجوع فاحذروا من مخالفتي [وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ] من الاصنام والكواكب ومن الجن والشياطين او من ائمة الضلالة [مِنْ دُونِهِ] اي من دون اذن الله، او حالكونهم غير الله، او من دون علي (ع) فان الكل لا يملكون [الشَّفَاعَةَ] فكيف بمالكيت شيء من السماوات والارض [إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ] استثناء متصل ان اريد بالذين يدعون مطلق المعبودات من المسيح والعزير والملائكة والاصنام والكواكب والائمة الباطلة، وان اريد الاصنام فلا استثناء منقطع، هذا اذا كان المستثنى منه فاعل يدعون

وكان المراد بالذين يدعون الذين يدعون الخلق بلسانهم او بحالهم وخلقهم الى انفسهم ، وان كان المراد بالذين يدعون التابعين الذين يعبدون الاصنام وغيرها فالاستثناء من المفعول المحذوف ومفرغ ، وقيل : ان النضر بن الحارث ونفراً من قریش قالوا : ان كان ما يقوله محمد (ص) حقاً فنحن نتولى الملائكة وهم احق بالشفاعة لنا منه ، فتزلت ، والمعنى ألا لمن شهد بالحق اي الولاية فيكون الاستثناء مفرغاً [وَهُمْ] اي الذين يدعون [يَعْلَمُونَ] انهم لا يملكون الشفاعة ، والذين يشهدون بالحق يعلمون الحق لا ان يكون شهادتهم مخالفة لما في قلوبهم [وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ] لا عترافهم بان آلهتهم ما خلقوا شيئاً من ذلك [فَأَنْتَ يُؤْفَكُونَ] مع هذا الاقرار [وَقِيلَ] اي قول الرسول ، وقرئ قال الرسول ، وقرئ قبله بالجر عطفاً على الساعة ، وبالتصب عطفاً على سرهم ، او على محل الساعة ، او بتقدير فعل من لفظه اي قال الرسول (ص) قبله ، وبالرفع مبتدأ خبره [يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ] او الخبر محذوف اي قبله يا رب مسموع لنا [فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ] اي اعرض او طهر القلب عنهم [وَقُلْ سَلَامٌ] مداراة او متاركة لا تحية [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] تهديد لهم بسوء العاقبة وسوء المجازاة .

سُورَةُ الدَّخَانِ

مكية كلها ، وهي تسع وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حَمَّ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ] الظاهر او المظهر فضل من نزل عليه ، او صدقه ، او ظاهر المعنى ، او ظاهر الآثار [إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ] من مقامه العالي الذي هو مقام المشية ، او مقام الاقلام العالية ، او مقام اللوح المحفوظ [فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ] هي ليلة القدر وقد مر في سورة البقرة كيفية نزول القرآن في ليلة القدر ونزوله في مدة ثلاث وعشرين سنة عند قوله : شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن [إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ] .

اعلم ، ان مراتب العالم بوجه غير متناهية ، وبوجه سبعون ألفاً ، وبوجه سبع ، وبوجه ست ، وكل مرتبة دانية بالنسبة الى المرتبة العالية تسمى ليلاً لاختلاطها بظلمة الامكان وظلمة الكثرة والفرق اكثر من المرتبة العالية ، كما ان المرتبة العالية بالنسبة الى المرتبة الدانية تسمى يوماً ، ولذلك ترى التعبير عن المراتب في الآيات والاخبار في النزول بالليالي وفي الصعود بالايام لا اعتبار المنزل اليه بالنسبة الى المنزل منه الذي هو المرتبة العالية والعليا واعتبار المصعود اليه بالنسبة الى المصعود منه الذي هو المرتبة الدانية والدنيا ، وان عالم المثال من العالم الكبير مثل الخيال من العالم الصغير فكما ان الانسان كلما اراد ان يفعله يتصوره اولاً بنحو كلي في مقام العقل ثم ينزله عن مقام العقل الى مقام الخيال فيقدر قدره ويتصور خصوصياته ومشخصاته ثم ينزله بتوسط القوى المحركة وتحريك الاعضاء الى الخارج كذلك كان فعل الله وحال الخيال الكلي فان الله اذا اراد ان يفعل فعلاً ينزله من عرش المشية الى العقول الكلية والنفوس الكلية اللتين يعبر عنهما بالاقلام العالية والالواح الكلية ثم منهما الى عالم المثال وما لم يصل الامر الى عالم المثال كان بسيطاً مجملًا غير ممتاز بحسب الوجود العلمي بعضه من بعض وكان موجوداً بوجوه واحد بسيط ،

وفى عالم المثال يصير متفرقاً ممتازاً بعضه من بعض كما يكون الامر فى خيال الانسان كذلك، فان المرید للدّار يتصور اولاً داراً كلياً فاذا تنزّلت الى مقام الخيال يتصورها بصورة جزئية مرتبة متساوية الاضلاع او مرتبة طولانية او غير ذلك مشتملة على بيوت ممتازة بعضها عن بعض، ومشتتة على مشخصاتها من مكانها وزمانها وغير ذلك من مشخصاتها، وقد بنفسخ عزيمته لتلك الدّار الموصوفة بالمشخصات فيمحوها عن خياله ويتصور غيرها، وقد يتردد فى تعبير هذه الدّار ودار اخرى بنحو آخر، كما ان البدء والتردد والمحو والاثبات المنسوب الى الله يكون من هذا القبيل وفى هذا العالم كما مضى الاشارة اليه فى سورة المؤمن، فالامر المحكم الذى لا يتطرق البطلان والمحو والاثبات والنسخ والتشابه اليه ينزل من عالم الامر الذى لا يكون فيه وجود ممتاز عن وجود ولا يكون فيه نقص وشر وبطلان ومحو الى عالم المثال الذى يفرق فيه كل امر من آخر ويتطرق المحو والاثبات والبطلان اليه، ويتطرق التشابه الذى هو عدم ثبات المعنى وتطرق النسخ والمحو اليه وهو ليلة القدر التى ليست لملك بنى امية، وكلما يوجد فى هذا العالم لابد وان ينزل من عالم العقول والنفوس الى ذلك العالم ويقدر قدره فيه ثم يظهر فى هذا العالم، كما ان كلما يظهر على الاعضاء لابد وان ينزل من العقل الى الخيال فيقدر قدره، ثم يظهر على الاعضاء، ولما كانت النفوس كلية كانت اوجزية متحدة مع فاطمة (ع) فى مقامها النازل ومظهرها لها (ع) جاز تفسير ليلة القدر بها، كما عن الكاظم (ع) حين سأل نصراني عن تفسير هذه الآية فى الباطن، فقال: اما آحم فهو محمد (ص) وهو فى كتاب هود الذى انزل اليه وهو منقوص الحروف، واما الكتاب المبين فهو امير المؤمنين على (ع)، واما الليلة ففاطمة (ع)، واما قوله فيها يفرق كل امر حكيم بقول يخرج منها خير كثير فرجل حكيم، ورجل حكيم (الى آخر الحديث)، وعن الباقر (ع) والصادق (ع) والكاظم (ع) اى انزلنا القرآن والليلة المباركة هى ليلة القدر انزل الله سبحانه القرآن فيها الى البيت المعمور جملة واحدة، ثم نزل من البيت المعمور على رسول الله (ص) فى طول عشرين سنة، وعن الباقر (ع) قال: قال الله عز وجل فى ليلة القدر فيها يفرق كل امر حكيم قال ينزل فيها كل امر حكيم والمحكم ليس بشيئين انما هو شيء واحد فمن حكم بما ليس فيه اختلاف فحكمه من حكم الله، ومن حكم بامر فيه اختلاف فرأى انه مصيب فقد حكم بحكم الطاغوت، انه لينزل فى ليلة القدر الى ولى الامر تفسير الامور سنة سنة يؤمر فيها فى امر نفسه بكذا وكذا، وفى امر الناس بكذا وكذا، وانه ليحدث لولى الامر سوى ذلك كل يوم علم الله الخاص والمكنون العجيب المحزون مثل ما ينزل فى تلك الليلة من الامر ثم قرأ: ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام (الآية)؛ والغرض من نقل هذا الخبر بيان قوله (ع) فمن حكم بما ليس فيه اختلاف (الى قوله) فقد حكم بحكم الطاغوت لانه يظن فى بادى الامر ان فى حكم الائمة ايضاً اختلافاً، لانه ما من مسألة الا وفيها اخبار متخالفة اومتضادة اومتناقضة صادرة عنهم، وقد ذكر صاحب التهذيب رحمه الله فى اول التهذيب: «ذاكرنى بعض الاصدقاء ايده الله ممن اوجب حقه باحاديث اصحابنا ايدهم الله ورحم السلف منهم وما وقع فيها من الاختلاف والتباين والمنافاة والتضاد حتى لا يكاد يتفق خبر الا وبازائه ما يضاده ولا يسلم حديث الا وفى مقابلته ما ينا فيه حتى جعل مخالفونا ذلك من اعظم الطعون على مذهبنا، وتطرقوا بذلك الى ابطال معتقدا، وذكروا انه لم يزل شيوخكم السلف والخلف يطعنون على مخالفهم بالاختلاف الذى يدنبون الله به ويشنعون عليهم بافتراق كلمتهم فى الفروع ويذكرون ان هذا مما لا يجوز ان يتعبد به الحكيم ولا ان يبيع العمل به العليم وقد وجدناكم اشدّ اختلافاً من مخالفيكم واكثر تبايناً من مباينيكم، ووجود هذا الاختلاف منكم مع اعتقادكم بطلان ذلك دليل على فساد الاصل حتى حصل على جماعة ممن ليس لهم قوة فى العلم ولا بصيرة بوجوده النظر ومعانى الالفاظ الشبهة، وكثير منهم رجع عن اعتقاد الحق لما اشبه عليه الوجه فى ذلك وعجز

عن حلّ التشبهة فيه ، سمعت شيخنا ابا عبد الله ابيده الله يذكر ان ابا الحسين الهادوني العلوي كان يعتقد الحق ويدين بالامامة فرجع عنها لما التبس عليه الامر في اختلاف الاحاديث وترك المذهب ودان بغيره لما لم يتبين له وجوه المعاني فيها ، وهذا يدل على انه دخل فيه على غير بصيرة واعتقد المذهب من جهة التقليد .»

وتحقيق ذلك ان مراتب الرجال متفاوتة في الدين فان للايمان عشر درجات ولكل درجة عشرة اجزاء ، فمنهم من يكون على جزء من اجزاء الدرجة الاولى ، ومنهم من يكون على جزئين ومنهم من يكون على الدرجة الثانية بأجزائها وهكذا ولو ذهب تحمل صاحب الدرجة الاولى على الدرجة الثانية اهلكته كما اشير اليه في الاخبار ، وصاحب كل درجة له حكم غير حكم صاحبه كما حققنا ذلك في سورة البقرة عند تحقيق النسخ في قوله تعالى : ما ننسخ من آية (الآية) فمن لم يكن له بصيرة بمراتب الرجال وباختلاف احوالهم لا يحكم بحكم الا ويتطرق اليه الاختلاف بحسب اعتقاده ، فانه كما يظن ان هذا حكم هذا الرجل يجوز ان يكون حكمه غير هذا ، وهذا معنى قوله (ع) من حكم بامر فيه اختلاف يعنى بحسب اعتقاده فرأى انه مصيب فقد حكم بحكم الطاغوت لان حكم هذا الحاكم ليس الا من رأيه المنسوب الى انانيته لا من حكم الله ، ومن كان بصيراً بمراتب الرجال وبصيراً بالاحكام وبكيفية تعلقها بالرجال بحسب مراتب ايمانهم لا يحكم الا عن اراء الله كيفية تعلق الاحكام بالرجال ولا يحكم عن قياس ورأي ولا يكون في حكمه هذا اختلاف بمعنى انه لا يجوز ان يكون حكم مخالف لهذا الحكم بخلافه لانه حكم عن رؤية لا عن رأي وقياس ، ولما كان مراتب الرجال ودرجاتها في الايمان غير متناهية فالاحكام ايضاً تكون غير متناهية ، وربما يكون لشخص واحد بحسب توارده احوال مختلفة عليه احكام متخالفة متواردة عليه ، ووجه اختلاف الاخبار في الاحكام ليس محض التقية ولا محض اختلاط الكاذب والاغلاط بها بل كان عمدة وجه اختلاف الاخبار اختلاف احوال الرجال ، ولو لا اختلاف الاخبار في المسألة الواحدة بالنسبة الى اشخاص عديدة كان ينبغي ان يترك المذهب لا ان اختلافها كذلك ينبغي ان يصير سبباً للخروج من المذهب كما قاله الشيخ رحمه الله في التهذيب [أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا] تفخيم لذلك الامر الحكيم وهو تمييز عن نسبة الحكيم الى ضمير الامر ، او حال مما يجوز ان يكون حالاً منه ، او منصوب بفعل محذوف تقديره اعنى امرأ من عندنا ، او مفعول مطلق لفعله المحذوف [إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ] بدل من انا كما منذرين او تعليل لقوله تعالى : فيها يفرق كل امر حكيم يعنى فيها يفرق كل امر حكيم لان من عادتنا ارسال الرحمة ، او من عادتنا ارسال الرسل ولازم ارسال الرسل تفريق الامر الحكيم في ليلة القدر ورحمة مفعول به او مفعول له ، ووضع من ربك في موضع الضمير للاشعار بان ربوبيته تقتضى ذلك [إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لا سميع سواه فيسمع اقوال العباد بالستهم القالّة والحالّة والاستعداديّة [الْعَلِيمُ] لا عليم سواه فيعلم ما يسألونه بالستهم القالّة والحالّة ومقتضى ربوبيته وسماعه وعلمه بما يصلح السائل وما يفسده ان يرسل رسولا وينزل احكاماً بحسب مسؤول العباد [رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] قرى بالرفع خبراً بعد خبر اخبيراً لمحذوف ، او مبتدأ خبره لا اله الا هو اويحيى ويميت اوربككم ورب آبائكم الاولين [وَمَا بَيْنَهُمَا] ان كنتم موقنين علمتم ذلك [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ] ولكن ليس لهم يقين [بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ] بالدين ويجعلونه آلة اشتغال خيالهم واطمينانه [فَارْتَقِبْ] اي فانتظر مراقباً لهم [يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ] يحيط الدخان واليوم بسبب الدخان بالناس [هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ] جواب لسؤال مقدركأته قبل : ما هذا الدخان ؟ - فقال : هذا عذاب

اليوم " احوال " بتقدير القول من الله ، او من الملائكة ، او من الناس .

اعلم ، ان وقت الاحتضار يرى دخان من الباطن بين السماء والارض ولذلك ورد ان الدخان من اشراط الساعة فانه روى ان اول آيات الساعة الدخان ونزول عيسى (ع) و نارتخرج من قعر عدن ابين^(١) تسوق الناس الى المحشر ، قيل : وما الدخان ؟ فتلا رسول الله (ص) هذه الآية وقال : يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث اربعين يوماً وليلة ، اما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكام واما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخره واذنيه ، وقيل : ان رسول الله (ص) دعا على قومه لما كذبوه فاجذبت الارض والمراد بيوم تأتي السماء بدخان مبين ذلك القحط فان الجائع يرى بينه وبين السماء كهيئة الدخان من ضعف بصره ، اولان الهواء يظلم عام القحط لقلة الامطار وكثرة الغبار ، اولان العرب يسمي الشر الغالب دخاناً وكان قحطهم بحيث اكلوا جيف الكلاب وعظامها [رَبَّنَا اكْشِفْ] حال او جواب لسؤال مقدر بتقدير القول [عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ] بك أو برسولك أو بخليفته أو باليوم الآخر [أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى] جواب سؤال مقدر ، احوال بتقدير القول [وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ] ظاهر الصدق ومظهر لصدقه [ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ] يعلمه ما يقول غلام اعجمي لبعض ثقيف [مَعْجُونٌ] يعني لم يكن براهين صدق الرسول (ص) باقل من معاينتهم فكما تولوا عنه مع براهينه يتولون بعد ذلك ايضاً مع معاينتهم يعني ان بعضهم قالوا : هو معلم ، وبعضهم قالوا : هو مجنون بعد ما رأوا منه شبه الغشى حين نزول الوحي [إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ] جواب لسؤالهم [قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ] الى الانكار ان كان المراد عذاب القحط وقد رفع القحط وعادوا الى الانكار كما قيل ، او المعنى اننا كاشفوا عذاب الموت وعذاب الدخان قليلاً لانكم عائدون اليه ان كان المراد عذاب الاحتضار [يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى] اي يوم القيامة او يوم بدر [إِنَّا مُنْتَقِمُونَ وَلَقَدْ فَتَنَّا] وابتلينا [قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ] بانواع العذاب التسعة [وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ] اي كريم الاخلاق والافعال ، او كريم الاصل والآباء ، لانه كان من اولاد الانبياء (ع) ، او كريم عند الله [أَنِ ادْعُوا إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ] اي جاءهم بهذه الرسالة التي هي قوله : ادعوا الى بنى اسرائيل على ان يكون عباد الله مفعولاً به ، او ادعوا الى اماناتكم التي هي وديعة من الله عندكم من الاستعدادات المودعة فيكم للترقي الى الله ويكون عباد الله حينئذ منادى [إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ وَأَن لَّا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ] بالاستعلاء على خليفته [إِنِّي أَنبِئُكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] لصدقي وهو يده وعصاه ، فلما قال ذلك توعدوه بالقتل والرجم كما قيل ، فقال [وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَن تَرْجُمُونِ] بالحجارة ، وقيل : بالتشتم [وَإِن لَّمْ تَوْمِنُوا إِلَيَّ] ولم تصدقوني فلا تؤذوني فان ايذاءي موجب لعذاب اليم لكم لمدفع عنه قال ذلك رحمة عليهم [فَاغْتَرَبُوا فِدْعًا رَبِّهٖ] بعد ما بالغ غاية جهده في نصيحهم ومضى على ذلك سنون وابتلوا مراراً وكانوا كلما ابتلوا وعدوه بارسال بنى اسرائيل وترك استعبادهم وبالايمان به ، وكلما نجوا من العذاب نقضوا عهدهم ، فلما رأى انه لا ينفع فيهم النصيح ولا الابتلاء دعا ربه [أَن هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ] تعريض بعذابهم وهلاكهم ولذلك قال : دعا ربه [فَاسْرِ] يعني فأجبنه الى مسئله واردا اهلاكهم فقلنا له أسر [بِعِبَادِي] يعني بنى اسرائيل [لِّيَلَّا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ] بتبعكم القبطيون [وَاتْرُكِ الْبَحْرَ رَهَوًا] اي ساكناً على هيئته التي عبرته ولا تضربه بعصاك حتى ينطبق

(١)- الاين بسكون الموحدة وفتح الياء المشنة من تحت = رجل ينسب اليه عدن .

على الطرق التي عبرتها وانزكه منفحاً وسيعاً حتى يطمع فرعون وقومه للدخول ، وقيل : لما قطع موسى البحر عطف ليضرب البحر بعصاه ليلتئم وخاف ان يتبعه فرعون وجنوده فقيل له : وَاَتَرَكُ الْبَحْرَ هَوَاءً أَي كَمَا هُوَ طَرِيقاً يَبَساً ، والرَّهْوُ السَّيْرُ السَّهْلُ وَالْمَكَانُ الْمَرْتَفِعُ وَالْمُنْخَفِضُ [إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ عن علّة الحكم أو عن حالهم [كَمْ تَرَ كُؤًا] جوابٌ لسؤالٍ آخر كأنّه قيل : فما فعل بهم ؟ وما صار حالهم ؟ - فقال : كَمْ تَرَ كُؤًا [مِنْ جَنّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ] أي متمازحين آتين بظرافة الكلام أو متلذّذين [كَذَلِكَ] كانوا أو الأمر كذلك أو حال كونهم ثابتين كذلك [وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ] هم بنو-إسرائيل [فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ] تمثيل لعدم الاعتناء بهلاكهم فأنه مثل في العرب والعجم لا يتلاء قومٌ ببليّةٍ ولم يكن اعتناء بهم وببلائهم ، عن أمير المؤمنين (ع) أنّه مرّ عليه رجلٌ عدوّ لله ولرسوله فقال : فما بكت عليهم السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وما كانوا منظرين ثم مرّ عليه الحسين (ع) ابنه فقال : لكن هذا لتبكين عليه السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ، قال : وما بكت السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ أَلَعَلِّي يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا (ع) وَعَلِيٌّ الْحُسَيْنِ (ع) بَنِي عَلِيٍّ ، وفي خبرٍ فما بكأوها ؟ - قال : كانت تطلع حمراء وتغيب حمراء ، وفي خبرٍ : بكّت السَّمَاءُ عَلَى الْحُسَيْنِ (ع) أَرْبَعِينَ يَوْمًا بِالْدَّمِ [وَمَا كَانُوا مِنْظَرِينَ وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ] هو استعبادهم وأمر القبطي لهم بحمل الطين على السلاطين مع أنّهم كانوا في القيود وقتل آبائهم واستحياء نساءهم [مِنْ فِرْعَوْنَ] بدل نحو بدل الاشتمال [إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا] مسلطاً على أرض مصر [مِنْ الْمُسْرِفِينَ وَلَقَدْ اخْتَرْنَاهُمْ عَلَى عِلْمٍ] حال عن الفاعل أو المفعول [عَلَى الْعَالَمِينَ] على عالمي زمانهم [وَأَتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ] كفلق البحر وتظليل الغمام وإيتاء المنّ والتسلي [مَا فِيهِ بَلَاءٌ] أي نعمة أو اختبار [مُبِينٌ] أو المعنى آتينا فرعون وقومه من الآيات الدالّة على صدق موسى (ع) في رسالته وصدقه في إيتاء العذاب وآتينا القبطيين والتسبطين من الآيات ما فيه اختبار ونعمة ظاهرة [إِنَّ هَؤُلَاءِ] قريشٌ بعد ذكر قصّة قوم فرعون لتهديد قريش ذكر حال قريش بنحو كونها جواباً لسؤالٍ مقدّرٍ [لَيَقُولُنَّ إِن هِيَ إِلَّا أَمْوَاتُنَا الْأُولَى] أي ان الموتة ، أو ان الفتنة ، أو ان العاقبة ونهاية الأمر ألا موتتنا الأولى انكاراً للمعاد [وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ] معادين مبعوثين [فَاتُوا بِآبَائِنَا] الميتين بالموتة الأولى [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] في وعد الإعادة والثواب والعقاب ، جعلوا الإعادة والبعث في الآخرة والانتفاء عن الدنيا في الدنيا ، فقاوساً قياساً سقيماً ولم يدروا أن من صار بالفعل لا يمكن أن يصير بالقوّة ، والإعادة في الدنيا لا تكون إلا بجعل ما بالفعل بالقوّة ، وأمّا الرجعة إلى الدنيا التي ذكرت في الأخبار بنحو الاجمال وقال بها الفقهاء رضوان الله عليهم وأحياء الاموات الذي نسب إلى الأكابر فهي ليست بجعل ما بالفعل بالقوّة وانما هي توسعة من الكامل في وجود الميت [أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبَعِّعُ] تبع اسم لملك اليمن ولا يسمى بهذا الاسم إلا من كان حميريّاً والتبابعة جمعه وسمي تبعاً لكثرة اتباعه أو لاتباعه سائر ملوك اليمن ، وتبع هذا هو الذي سار بالجيوش وأتى سمرقند فهدمها ثم بناها ، وقيل : بناها أولاً وكان اذا كتب كتب باسم الذي ملك برّاً وبحراً وضحاً وريحاً ، وعن النبيّ (ص) : لا تسبوا تبعاً فأنه كان قد أسلم ولذلك ذمّ قومه ولم يذمه ، وقيل : قال للآوس والخزرج : كونوا ههنا حتى يخرج هذا النبيّ (ص) أمّا أنا لو أدركته لخدمته وخرجت معه [وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] كقوم نوحٍ وعادٍ وثمودٍ يعني أنّهم كانوا أحسن أحوالاً بحسب الدنيا منهم ، كانوا

اقوى قوةً واكثر اموالاً واولاداً واطول اعماراً ومعذلك [أَهْلَكْنَاهُمْ] بكفرهم وهؤلاء اخس احوالاً منهم واشد كُفراً فكيف نفعل بهم؟! [إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ] حتى نكون نلعب بخلقهم ولا نتعرض بهم وثوابهم وعقابهم [مَا خَلَقْنَاهُمَا] وما بينهما [إِلَّا بِالْحَقِّ] الذى هو الولاية المطلقة التى بها حقيقة كل ذى حقٍ فاذا كان خلقهما وخلق نتائجهما بالحق فلا تكون تؤل الى باطلٍ او تصير باطلةً [وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ليس لهم علم اصلاً بل كان مالهم من صورة العلم جهلاً مشابهاً للعلم ولذلك تراهم اعداء لاهل العلم اولاً يعلمون ان ذلك كذلك [إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ] اى يوم القيامة [مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ] فنفصل هناك بين المحق والمبطل والعالم والجاهل المشابه للعالم [يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً] اى شيئاً من الاغناء او شيئاً من عذاب الله [وَلَا لَهُمْ يُنصَرُونَ] اى لا ينصروهم بعد ابتلائهم مواليهم ولا غير الموالى [إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ] استثناء من مولى الاول والثانى او من مرفوع ينصرون ، ومن رحمه الله منحصر بمن قبل الولاية بالبيعة الخاصة ، او من قبل الولاية حال حضور على (ع) وقت الاحتضار [إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ] تعليل لعدم اغناء الموالى وعدم النصرة [الرَّحِيمُ] تعليل لشفاعته من رحمه الله ، عن الصادق (ع) : والله ما استثنى الله عز ذكره واحداً من اوصياء الانبياء (ع) ولا اتباعهم ما خلا امير المؤمنين (ع) وشيعته فقال فى كتابه وقوله الحق : يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون الا من رحم الله يعنى بذلك علياً (ع) وشيعته [إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْآثِمِينَ] قد مر بيان شجرة الزقوم فى سورة الصافات [كَالْمُهْلِ] المهل اسم لجميع معدنيات الجواهر كالفضة والحديد ونحوهما ، والقطران الرقيق وما ذاب من صفر او حديد ، والزيت اودردية اورقيقه ، والتسم والقيح وصديد الميت ، [يَغْلَى فِي الْبُطُونِ كَغَلَى الْحَمِيمِ] الماء الحار المنتهى فى الحرارة [خُذُوهُ] جواب لسؤال مقدر ، احوال بتقدير القول اى يقال للزبانية خذوه [فَاعْتَلَوْهُ] عتله جره عتفاً [إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ] اى وسطها [ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ] اى من الماء الحار غاية الحرارة وازافة العذاب للاشارة الى ان المنظور من صب ذلك الماء عذابه به قائلين [ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ] يعنى يقال ذلك له استهزاء ، روى ان اباجهل قال لرسول الله (ص) : ما بين جبلها اعز ولا اكرم منى ، فيعبر بذلك فى النار [إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ] تشكون او تجادلون [إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ] صاحبه من الشرور والآفات [فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ] السندس الرقيق من الحرير ، والاستبرق الغليظ منه [مُتَقَابِلِينَ] فان التقابل اشرف انواع المجالسة [كَذَلِكَ] قد مضى هذا اللفظ قبيل هذا [وَزَوْجَانَهُم بِحُورٍ عِينٍ] الحوراء مؤنث احور الابيض ، والعيناء مؤنث اعين عظيم العينين [يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ] يدعون كل انواع الفاكهة فى كل زمان لا اختصاص بشيء منها بزمان دون زمان ولا مكان دون مكان [أَمِينِينَ] من الآفات والشرور [لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَوَقِيَهُمْ عَذَابُ الْجَحِيمِ فَضْلًا مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] للخلاص من المكروه والفوز بما ليس فيه شوب تعب ولا خوف زوال [فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ] اى القرآن او ما ذكر من الجنان ونعيمها او فضل

ولاية على (ع) وقرأناها [بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ فَارْتَقِبْ] فانتظر ما وعدناهم من العذاب [إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ] لحلول النقمة بك اوائهم مثل من يرتقب امرأ يرتقبون ما تذكر لهم من العذاب .

سُورَةُ الْجَاثِيَةِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا ، وَقِيلَ : الْآيَةُ : قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا ، سَبْعٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حَمَّ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ] قد مضى مكرراً أن في خلقه كل من السماوات والارض آيات عديدة من كواكب السماء وكيفية حركاتها المتناسقة ومزاجها وتأثيراتها الغريبة ، ومن كون الارض بسيطة ساكنة لا يغمر فيها الرجل ، وليست بصلبة حتى لا يمكن التصرف فيها بالزراعات والعمارات واجراء القنوات وغير ذلك ، وفي ازدواج السماوات والارض وتأثير السماوات وما فيها في الارض وتأثر الارض وما فيها منها ايضاً آيات ، وفي خلقه كل من مواليد الارض بحيث يطلب كمال نوعه ويفرّ ممّا يضرّ بذاته وكماله وبحيث يتهيّؤه ويجتمع فيه اسباب تحصيل كماله المفقود وحفظ كماله الموجود آيات عديدة لكن كل ذلك آيات للمؤمنين البائعين البيعة العامة والخاصة ، وللمدعنين المنقادين الذين القوا السمع للغافلين المعرضين [وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ] اى من ذى روح يكون له حركة [آيَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ] غير الاسلوب اشعاراً بأن من حصل له اليقين لا يكون يقينه الا فى ازدياد وحصول على التدريج فان صاحب اليقين هو الذى يكون له قلب وليس الا من بايع البيعة الخاصة واشتغل بنفسه ووجد بوجدانه آثار عمله ، ومن صار كذلك يزاد يقينه العلمى والوجدانى الى ان حصل له اليقين الشهودى واليقين التحققي ، ولما كان آيات خلق الانسان وخلق سائر الدواب بالنسبة الى آيات السماوات والارض اخفى منها لابد وان يكون للمؤمن يقين بآثار ايمانه حتى يدرك آيات خلقه الانسان خصوصاً آيات الانفس ، فان ادراكها لا يكون الا بعد الاشتغال بالنفس ووجدان صفات النفس رذائلها وخصائلها واليقين بآثار الاعمال وضرر الرذائل ونفع الخصائل ، والا بعد اليقين بآثار صفات الله تعالى ووجدانها في وجوده [وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] اى اختلاف الليل والنهار الطبيعيتين بتعاقبهما ، وبالبرودة والحرارة وبالزيادة والنقصان وبالظلمة والاضاءة ، وكذلك اختلاف عالم الطبع وعالم المثال والسقم والصحة والغم والسرور وغير ذلك من مصاديق الليل والنهار [وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ] من اسباب رزق من الامطار واشعة الكواكب وبرودة الهواء وبرودة الليل وحرارة النهار او من رزق انساني من الكمالات النفسانية التى تنزل من سماء العقول والنفس ، وأنى بالرزق منكراً تحقيراً بالنسبة الى الرزق الجسماني وتفخيماً بالنسبة الى الرزق الانساني [فَأَحْيَا بِهِ] اى باسباب الرزق الجسماني او بنفس الرزق الانساني [الْأَرْضِ] الطبيعية بتهييج القوى والعروق المكونة فيها والارض الانسانية بحياة العلم والدين والايمان [بَعْدَ مَوْتِهَا] بعد كونها ميتة [وَتَضْرِبُ الرِّيحُ] وفي تصرّفها بقاء المواليد وحركات السحاب وتوسعة الامطار في البلاد ورفع الغفونات عن الهواء [آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ]

يدركون بعقولهم بعد اليقين او يصيرون عقلاء وصاحبي مقام العقل بعد ان كانوا موقنين وصاحبي مقام القلب ، ولخفاء دلالتها على مبدء مدبر حكيم عليم رؤف رحيم خصصها بالعقلاء [تِلْكَ] المذكورات [آيَاتُ اللَّهِ] الذاتية عليه او الناشئة منه [نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ] متلبسين او متلبسات بالحق الذي هو الولاية المطلقة [فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ] بعد انكاره [وَأَيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ وَيَلْزَمُ كُلُّ أَقْلٍ] كذاب [أَثِيمٌ] بالغ في الاثم [يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ] على كفره او على جحوده لولاية علي (ع) [مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرُهُ بِعَذَابِ أَلِيمٍ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا] اى اذا رأى من آياتنا العظمى الذين هم مظاهر الولاية [اتَّخَذَهَا هُزُوًا] اى الآيات او الشيء المرئى ، والتأنيث باعتبار المعنى [أَوَلَيْتَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ] اى من وراء عذابهم المهين جهنم ، او هو بيان للعذاب المهين [وَأَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا] من الاموال والاولاد ، او من الاعمال التى فعلوها فى الاسلام ، فان شرط قبولها واغنائها عن عذاب الله عدم رد الولاية ان كان موتهم فى زمن الرسول (ص) ، وقبول الولاية ان كان بعد زمن الرسول (ص) [شَيْئًا] من عذاب الله [وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ] نفسه او من دون مظاهر الله وخلفائه [أَوَلِيَاءَ] فى العبادة كالاصنام والكواكب ، واولياء فى الطاعة مثل رؤساء الضلالة [وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] تأكيد على التأكيد [هَذَا] اى المذكور من الآيات والقرآن وقرآن ولاية علي (ع) ، او هذا الامر من ولاية علي (ع) او الاسلام وقبوله واحكامه [هُدًى] الى الايمان [وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ] التكوينية الآفاقية والانفسية وخصوصاً الآيات العظمى الذين هم خلفاء الله فى الارض والتدوينية [لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٍ] الرجز اشد العذاب [اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ] كلام منقطع عن سابقه وتعداد لنعمه على خلقه مشيراً الى كونها آيات قدرته كما ان ما سبق كان تعداداً لآيات قدرته مشيراً الى كونها من نعمه [لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] بجرى ان الفلك والتجارات الرباحية [وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمة تسخير البحر وجرى ان الفلك والارباح [وَسَخَّرَ لَكُمُ] اى لا انتفاعكم او جعل مسخراً لكم [مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا] فان السماوات والسماويات مسخرات لله لا انتفاع جميع الكائنات ومسخرات لبعض النفوس الانسانية ، والارض والارضيات مسخرات لله لا انتفاع الانسان ، وبعض الارضيات مسخرات للانسان ايضاً [مِنْهُ] قرئ منه بلفظ من الجارة والضمير والمعنى سخر من قبله لا من قبلكم ومن قبل اسبابكم الطبيعية او المعنى ذلك رحمة منه ، وقرئ منه بتشديد النون والتاء بالرفع والنصب [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ] باستعمال المبادئ المشهودة والمعقولة واتخذ النتائج منها سواء كان المستعمل مؤمناً او موقناً او عاقلاً [قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا] قد سبق مكرراً انه تعالى للاشارة الى ان توجه محمد (ص) مؤثر فيهم بحيث يجعلهم على اوصاف الروحانيين لم يأت بمقول قوله ويقتصر على لفظ قل فى جزم المضارع الآتى بعده كأنه قال: قل ماشئت وتوجه اليهم ان تقل لهم قولاً يغفروا بدون امرك لهم بالمغفرة [لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ] قد مر بيان أيام الله فى سورة ابراهيم عند قوله تعالى: وذكرهم بأيام الله والمراد من الذين لا يرجون أيام الله الذين اشتغلوا عن دينهم بدنياهم ولا يترقبون من دينهم الا اصلاح دنياهم ، والذين لم يعتقدوا مبدء اولم يعتقدوا معاداً فان أيام الله عبارة عن مقامات الآخرة ودرجاتها ،

ومن رجا درجات الآخرة ومقاماتها يكون ناظراً إليها متوجّهاً في أعماله واحواله الى جهتها ، ومن لم يعتقدّها اولم يكن عمله لها لم يكن راجياً لها ، والمقصود تأديب المؤمنين الذين بايعوا البيعة الخاصة بان لا ينظروا الى ظاهرها فاعلهم واحوالهم فيتركوا معاشرتهم ونصحهم ودلائلهم على خيرهم فانهم كانوا كذلك فمن الله عليهم بالايان ورجاء ايتام الله ، وشكر هذه النعمة ان يرحموا عباد الله ويظهروا ما انعم الله به عليهم ويدلّوا غيرهم عليها فان الله اذا انعم على عبد احب ان يراها عليه ، ومن لم يظهرها كان كافراً لتلك النعمة ، عن الصادق (ع) انه قال : قل للذين منّا عليهم بمعرفتنا ان يعرفوا الذين لا يعملون فاذا عرفهم فقد غفروا لهم [لِيَجْزِيَ قَوْمًا] قرئ بالغيبة والبناء للفاعل ، والفاعل هو الله وبالبناء للمفعول وضمير المصدر يكون نائباً عن الفاعل ، وقرئ بالنون [بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] قيل : يقول الله تعالى لائمة الحق : لا تدعوا على ائمة الجور حتى يكون الله هو الذي يعاقبهم [مَنْ عَمِلَ صَالِحًا] جواب لسؤال مقدّر في مقام التعليل لغفرانهم [فَلْيَنْقِصِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا] فلا حاجة للمسيء الى عقوبة اخرى منكم .

اعلم ، ان انسانية الانسان تقتضى الاحسان والعمل الصالح ، فاذا احسن الانسان كان الاحسان ملائماً له من حيث انسانيته والواصل الى ملائمته ملتذ بها ومتنعم بها ، فلو لم يكن له اجر آخر كان الوصول الى ملائماته كافياً له اجرا وثواباً والحال ان الاحسان بتجسّم له في الآخرة بأحسن صورة ويستتبع صورة أخرى مناسبة له فالمحسن يتنعم باحسانه ثلاث مرات ، واذا اساء الانسان كان الاساءة منافية لانسانيته وغير الملائم موزة للانسان وان كان تلك الاساءة ملائمة لقوة اخرى بهيمية او سبعية او شيطانية فلو لم يكن للمسيء عقوبة اخرى كان الاساءة كافية له عقوبة ، والحال ان الاساءة تتجسّم في الآخرة بصورة قبيحة موزية وتستتبع صورة اخرى قبيحة موزية في الآخرة ، فالمسيء يعاقب باساءته ثلاث مرات ، وللإشارة الى النفع والضرر الحاصلين حين الاحسان والاساءة قال : من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها يعنى حين العمل يكون نفعه وضرره حاصلين له ، وللإشارة الى الاجر والعقوبة الاخرويتين قال تعالى : [ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ وَلَقَدْ آتَيْنَا] عطف على قوله تنزيل الكتاب من الله او عطف على قوله الله الذي سخر لكم البحر ووجه المناسبة غير مخفى [بَنِي إِسْرَٰئِيلَ] يعنى بنى يعقوب [الْكِتَابَ] قد مضى مكرراً ان الكتاب يطلق على الولاية وآثارها ، والنبوّة واحكامها ، والرّسالة واحكامها ، والكتاب التدوينى صورة الكل فيجوز ان يراد بالكتاب ههنا التوراة والرّسالة والولاية والاولى ان يراد به التوراة والرّسالة [وَالْحُكْمَ] ان اريد بالكتاب التوراة فالمراد بالحكم الحكومة بين الناس التى هي لازم الرّسالة فيكون كناية عن الرّسالة ، وان اريد به الرّسالة فالمراد بالحكم الحكمة التى هي عبارة عن اللطف فى العلم والعمل الذى هو من آثار الولاية [وَالنَّبُوَّةَ] بحيث قيل : انه كان فيهم الف نبي (ع) [وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ] بحسب مقامهم الحيوانى من المأكول والمشروب والملبوس والمسكون والمركوب ، وبحسب مقامهم الانسانى ممّا كان يرد عليهم من الغيب من العلوم والوجدانات والمشاهدات [وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ] بواسطة ايتاء ذلك لهم والمراد بالعالمين اهل زمانهم والآفامّة محمد (ص) كانوا افضل منهم [وَأَتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ] المراد بالبيّنات المعجزات او احكام الرّسالة او احكام النبوّة او دلائل امر الرّسالة والنبوّة والولاية ، والمراد بالامر المذكورات ، او عالم الامر ، او امر الله ، ومن للابتداء ، او للتبعض ، او للتعليل وهذا تعريض بامّة محمد (ص) كأنه تعالى قال : فتنبهوا يا امة محمد (ص) فانّا آتيناكم الكتاب والحكم والنبوّة ورزقناكم من الطيّبات وفضلناكم على العالمين وآتيناكم بيّنات من الامر فلا تختلفوا حين حياة محمد (ص) ولا بعد مماته مثل بنى اسرائيل فتستحققوا عقوبتى مثلهم [فَمَا اخْتَلَفُوا] بالرد والقبول [إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ

الْعِلْمُ بُغْيًا] ظلماً او استكباراً [بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ] من امر الولاية والخلافة ، او من مطلق امر الدين [ثُمَّ جَعَلْنَاكَ] يعنى بعد بنى اسرائيل جعلناك [عَلَى شَرْيْعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ] اى امر الرسالة والنبوّة والولاية يعنى انتا آتينا بنى اسرائيل الرسالة والنبوّة والولاية وجعلناك بعدهم على جادة الطرق وسوائها تفضيلاً لك عليهم بجعلك على الشريعة التى هى مشرع كل الامم وكل الطرق [فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ] فى خصوص الولاية ، اوفى مطلق ما آتيناك من امر الدين [إِنَّهُمْ لَنُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا] اى من عذابه شيئاً [وَأَنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ] فلا تتخذ منهم ولياً حتى تصير ظالماً ، وهذه كلّها تعريضٌ بامته (ص) وشارة الى اختلافهم فى امر الولاية [وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ] عن الرأى او اتباع النفس ، وقد سبق مكرراً ان المتقى ليس الا شيعة على بن ابي طالب (ع) [هَذَا] المذكور من اول السورة او هذا القرآن او قرآن ولاية على او على (ع) [بَصَائِرُ] ما يتبصر به لكن لما لم يكن بدون الولاية يحصل بصيرة لاحد كان المراد به الولاية [لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ] أم حسب الذين اجترأوا السيئات أن نجعلهم [فِي الْمَنَازِلَةِ وَالْمَقَامِ] كالذين آمنوا وعملوا الصالحات [المراد بالايمان ههنا البيعة الخاصة ، او الحال الحاصلة بالبيعة الخاصة والبيعة العامة او الحال الحاصلة بالبيعة العامة ، وعلى هذا يكون المراد بالعمل الصالح البيعة الخاصة [سَوَاءٌ مَخْبِئُهُمْ وَمَمَاتُهُمْ] الضمير ان لم يجترأ السيئات يعنى حال كونهم لانظر اليهم والى اعمالهم ومجازاتها او للفر يقين والمعنى واضح [سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ وَخَلَقَ اللَّهُ] جملة حالية يعنى والحال ان الله خلق [السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِالْحَقِّ] ولازم خلقتهم بالحق ان لا يكون شيء فيهما غواً [وَلَتَجْزَى] اى خلق لتجزي [كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ] بنفس ما كسبت او بجزاء ما كسبت [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ] فى ذلك لان الجزاء نتيجة اعمالهم فاذا كان الامر فى هذا المنوال فكيف بهم لهم ولا يحييهم فى الآخرة [أَفَرَأَيْتَ] استفهام فى معنى الامر ويستفاد منه التعجب ايضاً والمعنى فانظر [مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ] قد مر فى سورة الفرقان بيان هذه الآية عند قوله ارأيت من اتخذ الهه هواه والخطاب عام او خاص بمحمد (ص) ، قيل: نزلت فى قريش كلما هواوا شيئاً عبدهم والحق ان الآية جارية فى من غصبوا حق على (ع) بعد محمد (ص) واتخذوا اماماً بأهوائهم [وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ] اى حال كون الله على علم باستعداده واستحقاقه للضلال ، او حال كون الضال على علم يرشده وهده ، او حال كونه كان على نور العلم فأضله الله بعد كونه على نور العلم كمن آتاه آياته فانسخ منها فصار من الغاوين [وَخَتَمَ] الله [عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاءً] قد مر فى اول البقرة بيان الختم على السمع والقلب وغشاوة البصر [فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ] اى من بعد اضلاله وعدم هدايته [أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] ان ليس الجاهل كالعالم ولا الفاسق كالمؤمن وان لا هادى بعد الله واضلاله [وَقَالُوا مَا هِيَ] اى ما الحياة [إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَى] اى يموت بعضنا ويحيى بعض آخر ، او المعنى على التقديم والتأخير اى نحي ونموت [وَمَا يَهْدِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ] الدهريون والطبيعيون يقولون : ان مرور الزمان يفينا ويفنى كل كائن بتفاوت الانواع والاشخاص ان لم يقطعه عن بقائه الطبيعى قاطع [وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ]

مِنْ عِلْمٍ [يعنى ان قولهم هذا باطل اصلاً وهم ملومون عليه لبطلانه، وهم ملومون ابضاً على التفوه بما ليس لهم به علم
[إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ] والقول بالظن والشكك قبيح وصاحبه ملوم، فالويل ثم الويل لمن قال بالظن والقياس من
غير اذن واجازة من الله! ثم قال: هذا من عند الله وهو حكم الله فى حقى وحق متلدى! وقد سبق منا مكرراً ان الاذن
والاجازة الصحيحة يجعل الظن قائماً مقام العلم بل يجعله اشرف من العلم كما شوهده من اجازات القلندرية وتأثير
المنطريات مغلوطة بعد الاجازة، وعدم تأثيرها صحيحة بدون الاجازة، قيل: ان هذا ظن شكك ونزلت هذه الآية
فى الدهرية وجرت فى الذين فعلوا ما فعلوا بعد رسول الله (ص) بأمر المؤمنين (ع) واهل بيته وانما كان ايمانهم اقراراً
بالتصديق خوفاً من السيف ورغبة فى المال، وعن النبى (ص) انه قال: لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر، يعنى ان الله
هو الدهر الذى ينسبون الحوادث اليه ويسبونه لاحداث الحوادث الغير الملائمة [وَإِذَا تَلَّيْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ]
واضحات الدلالات او موضحات لصدق الآتى بها وموضحات لحالهم التى هم عليها [مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ] فى المعارضة
مع الرسول وفى انكار تلك الآيات [إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبِعُوا بِأَبَائِنَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ] يعنى علقوا علامة صدقهم
على الاتيان بالمحال بحسب العادة [قُلِ اللَّهُ يُخَيِّبُكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ] يعنى قل
الاتيان بأبائكم فعل الله كما ان امانتهم كان فعله، ويفعل هذا الفعل ويأتى بأبائكم فى يوم القيامة [لَا رَيْبَ فِيهِ]
قد مضى فى أول البقرة معنى عدم الريب فى الكتاب وفى القيامة [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] ذلك لعدم
تفكيرهم فى المغيبات وقصور نظرهم على المحسوسات والافهم يشاهدون عالم الآخرة فى المنام، والنوم نموذج الموت
فليعلموا ان ليس خروج النفس عن البدن بالموت الا مثل خروجها عنه بالنوم فكما كان يبقى بعد النوم فى عالم آخر
فكذا بعد الموت [وَلِلَّهِ] لا لغيره [مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] وما فيهما فلا يقدر احدٌ غيره على ابناء الاموات
[وَيَوْمَ تَقُومُ] عطف على محذوف اى فى الدنيا ويوم تقوم [السَّاعَةُ] او ظرف ليخسر ويكون قوله [يَوْمَئِذٍ]
تأكيداً له [يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ وَتَرَى كُلُّ أُمَّةٍ] الخطاب عام او خاص بمحمد (ص) واذا كان عاماً فالرؤية
مقيّدة بيوم القيامة وان كان خاصاً فالمعنى ترى فى الحال الحاضرة فانه يرى فى الدنيا ما يراه غيره فى القيامة [جَائِيَةً]
جئى كدعا ورمى جلس على ركبته، او قام على اطراف اصابعه [كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا] صحيفة اعمالها
[الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] نفس ما كنتم تعملون اوجزاء [هَذَا كِتَابُنَا] بتقدير القول حالاً او مستأنفاً
[يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ] فان الكتاب الاخرى حتى ناطق كما ان الاعضاء فى الآخرة تنطق، او المراد يشهد
عليكم بما فيه من ثبت اعمالكم [إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] وسئل الصادق (ع) عن هذه الآية فقال:
ان الكتاب لم ينطق ولن ينطق ولكن رسول الله (ص) هو الناطق بالكتاب قال الله تعالى: هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق
فقيل: اننا لانقرؤها هكذا، فقال: هكذا والله نزل بهاجبرئيل على محمد (ص) ولكنه مما حارف من كتاب الله ولعله (ع)
قرئ ينطق مبنياً للمفعول، وسئل ايضاً عن: ن والقلم، قال ان الله خلق القلم من شجرة فى الجنة يقال لها الخلد، ثم قال
لنهر فى الجنة: كن مداداً فجمد النهر وكان اشدّ بياضاً من الثلج واحلى من الشهد، ثم قال للقلم: اكتب، قال: يارب
ما اكتب؟ قال: اكتب ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة، فكتب القلم فى رق اشدّ بياضاً من الفضة واصفى من
الياقوت، ثم طواه فجعله فى ركن العرش ثم ختم على فم القلم فلم ينطق ولا ينطق ابداً فهو الكتاب المكنون الذى
منه النسخ، اولستم عرباً فكيف لاتعرفون معنى الكلام؟! واحدكم يقول لصاحبه: انسخ ذلك الكتاب، وليس انما

ينسخ من كتاب آخر من الاصل وهو قوله : انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون [فَاَمَّا الَّذِينَ اٰمَنُوا] بالبيعة العامة او الخاصة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] واصلها البيعة الخاصة الولوية [فَيَدْخُلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ] التي هي الولاية [ذَلِكَ] الدخول في الولاية [هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ] وَاَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ] اى يقال لهم احملتم فلم تكن [اَيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ] عن الانقياد لها واتباعها حتى استكبرتم عن الآيات العظمى والولاية الكبرى [وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ] بسبب مخالفتكم لولى امركم [وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ] بالعذاب والثواب [حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَنْدُرُ] مَا السَّاعَةُ إِنَّ نَظْنَ الْأَظْنَآ وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِينَ وَبَدَّ لَهُمُ التَّفَٰتُ مِنَ الْخَطَابِ إِلَى الْغِيَةِ [سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا] حيث رأوا مقام ولى امرهم وخساسة اوليائهم الظلمة [وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ] اى القول او العذاب الذى كانوا به يستهزؤن .

[الجزء السادس والعشرون]

[وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسِفُكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا] اى نترككم كما نسيتم هذا اليوم او تركتم العدة له [وَمَأْوَاكُمْ النَّارُ وَمَالَكُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ] ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّخَذُوا آيَاتِ اللَّهِ [التَّدْوِينَ] من الكتب السماوية والاحكام النبوية والآيات الآفاقية الجزئية والانفسية والآيات العظمى الذين هم الانبياء والاولياء (ع) [هُزُوا] ما يستهزؤ به، قيل : هم الائمة كذبوهم واستهزؤوا بهم [وَغَرَّتْكُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا] فحسبتم انكم خالدون فيها [فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا] بسبب الاستهزاء بالآيات [وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ] لا يسترضون، وقيل : لا يجاوبون ولا يقبلهم الله [فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] بدل من رب السماوات ورب الارض بعدما اشار الى ربوبيته للسماوات والارضين بالالتزام وكانت تلك الربوبية مستلزمة لمحموديته على الاطلاق صرح بهما بطريق الاستنتاج [وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ] اذ الربوبية لهما مستلزمة للكبرياء فيهما [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذى لا يغلب [الْحَكِيمُ] فى علمه وعمله .

سُورَةُ الْاٰحْقَافِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا ، وَقِيلَ : الْآيَةُ : قُلْ اَرَايْتُمْ اِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَانْزَلْتُ بِالْمَدِينَةِ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حَمَّ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ] مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ] اى سماوات عالم الطبع وسماوات عالم الارواح فى الكبير والصغير [وَالْأَرْضِ] بالتعميم المذكور [وَمَا بَيْنَهُمَا] إِلَّا بِالْحَقِّ [المخلوق به [وَأَجَلٍ مُّسَمًّى] لسماوات العالم الصغير وارضه وكذا سماوات العالم الكبير وارضه فان لها ايضا اجلاً وامداً الى اَوَّلِ عَالَمِ الْبَرْزَخِ [وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ] لحسانهم انا خلقناهم عبثاً ولغواً ، وما نندروا عبارة عما يلحقهم من العقوبة على ترك المتابعة وترك الولاية ، واعراضهم عنه عبارة عن عدم التفاتهم اليه وعدم تدبرهم

لدفعه [قُلْ] للمشركين بالله وللمشركين بالولاية [أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] من الاصنام والكواكب والاهواء
والشياطين والملائكة او ما تدعون من دون خلفاء الله او من دون اذن الله من رؤساء الضلالة [أُرُونِي مَاذَا خَلَقُوا
مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ] اى فى خلق السماوات يعنى لا شركة لهم فى خلق شيء من اجزاء
الارض ولا فى شيء من اجزاء السماوات حتى يستحقوا به العباداة [اَتَتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا] بدل من
أرونى نحو بدل الاشتمال اى أرونى ماذا خلقوا أرونى كتاباً فيه ثبت شركتهم فى خلق الارض هو على سبيل التنزل ان
لم يكن لكم دليل عقلى فأتوني بدليل نقلى من كتاب سماوى او غير سماوى يمكن تقليده [أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ] الأثارة
نقل الحديث وروايته يعنى اتوني بكتاب يمكن الاعتماد عليه فيه جواز اشراك الشركاء ، او اتوني بحديث منقول
ناش من علم وفسر ببقية من علم من السابقين يجوز الاعتماد عليه والتقليد له [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] يعنى ان مثل
هذا لا يجوز القول به ولا الاعتقاد به الا اذا كان دليل عقلى يدل على صحته وصحة القول به ، وان لم يكن لكم دليل
عقلى فلا اقل من ان يكون لكم دليل نقلى يجوز التعويل عليه والتقليد له من كتاب او نقل ، وسئل الباقى (ع) عن هذه
الآية فقال : عني بالكتاب التوراة والانجيل ، وأما أثاره من العلم فانما عني بذلك علم اوصياء الانبياء (ع) وبعد
ما اظهر عجزهم عن الاتيان بدليل عقلى او نقلى أتى بالدليل العقلى والنقلى على بطلان قولهم فقال : [وَمَنْ أَضَلُّ
مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ] لو سمع دعاءهم فضلاً عن مراعاة مصالحهم والاطلاع على
سرائرهم [إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ] يعنى انهم ما داموا فى الدنيا لا يسمعون دعاءهم ولو سمعوا ما استجابوا ، ولو اجابوا
ما قدروا على اصلاحهم ولكنهم فى يوم القيامة يسمعون نداءهم ويجيبون لهم بانكار عبادتهم [وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ
غَافِلُونَ] فضلاً عن سماعه واجابتهم ، وهذا دليل عقلى يدل على عدم جواز دعوتهم [وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا
لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ] وهذا دليل نقلى منقول من الانبياء والاصياء (ع) مثبت فى الكتب
السماوية وفى غيرها [وَإِذَا تَنَلَّيْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ] واضحات الدلالات او موضحات [قَالَ الَّذِينَ
كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ] اى قالوا للآيات بعد ما ظهر حقيقتها ولذلك وضع الظاهر موضع المضمّر [هَذَا
سِحْرٌ مُبِينٌ] ظاهر السحرية والبطلان [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ] ولما كان السحر له شأن ووقع فى القلوب اضرب
عن هذا القول وقال : بل يقولون افتراه [قُلْ] فى جوابهم [إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً] يعنى
ان افتريته فلا تدفعوا عني شيئاً من عذاب الله ولا تتحملوا شيئاً من اوزارى لانكم لا تملكون لى من الله شيئاً من عذابه
حتى تدفعوه عني ، وان افتريته لم اكن بعاقل وكن سفيهاً ، لان الافتراء لا يكون الا تعرضاً لسخط الله ، وان تعرض
لسخط الله لان اكون مقبولاً عندكم كنت سفيهاً ، لان المقبولية عندكم لا تنفعني لانكم لا تملكون لى من الله شيئاً من
رفع عذابه ، وبعد ابطال الافتراء هدهم بهذا الافتراء وقال [هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ] اى تندفعون [فيه] من
القول بان القرآن سحر او افتراء [كَفَى بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ] تهديد آخر لهم [وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ]
جمع بين التهديد والارجاء كما هو شأن الناصح الكامل [قُلْ] لهم لم تستغربون رسالتى وقد كنت مثل سائر الرسل و
[مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ] اى من بينهم او حالكونى بعضاً منهم وقد كان الرسل بشراً مثلى وكانوا يأكلون ويشربون

وينكحون ويمشون في الاسواق وقد كانوا يأتون بالاحكام من الله ويدعون الى التوحيد [وَمَا أَذْرَىٰ مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ] بحسب اقتضاء بشرتي فما لكم تطالبوني بعلم الغيب [إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ] لا أتجاوزه الى ما تشتهون واشتهى [وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ] بحسب رسالتي لاشأن لي سوى الانذار وان كنت بحسب ولايتي هادياً لكم وقادراً على ما لا تتقدرون عليه وعالماً بما لا تعلمون [مُبِينٌ] ظاهر الانذار، وظاهر الصدق او موضح [قُلْ أَرَأَيْتُمْ] اخبروني [إِنْ كَانَ] القرآن او قرآن ولاية على (ع) او الوحي الى او هذا الذي ادعاه من الرسالة او ولاية على (ع) [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ] قيل: هو عبد الله بن سلام كان من علمائهم واسلم، وقيل: المراد بالشاهد موسى (ع) بما اثبتته في التوراة [عَلَىٰ مِثْلِهِ] لم يقل عليه لان شاهد بنى اسرائيل ما شهد ان محمداً (ص) رسولٌ وان هذا القرآن كتابه وان علياً (ع) وصيه بل شهد ان النبي (ص) الموعود يكون شمائله كذا، ودعوته الى كذا، وكتابه كذا، ووصيه يكون ختنه وابن عمه [فَأَمَّنَ] الشاهد [وَأَسْتَكْبَرْتُمْ] انتم من الايمان به، وجواب الشرط محذوف اي افلم تكونوا ظالمين او افلم تؤاخذوا [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] تعليل للجواب المحذوف ودليل عليه، او هو جواب بتقدير الفاء [وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله وبرسوله او بالولاية [لِلَّذِينَ آمَنُوا] في حقهم [لَوْ كَانَ] الرسول او القرآن او هذا الامر من الرسالة او الولاية [خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ] لان نظرهم كان الى الدنيا ولم يكونوا يعلمون خيراً الا ما يعد في الانظار الحسية من الخير، وكان المؤمنون اراذل الناس واسوءهم حالاً في نظرهم فقاموا امر الآخرة على امر الدنيا وقالوا هؤلاء اسوء حالاً منا فلو كان قبول الرسالة او الولاية خيراً لكانا اولي منهم [وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَمَسَّ قُلُوبُهُمْ هَذَا] افلك قديمٌ ومن قبله كتاب موسى [جملة حالية في مقام الرد عليهم يعني يقولون هذا كذب سبق امثاله والحال ان من قبله كتاب موسى وهم يعترفون به وهو شاهد على صدقه حالكون كتاب موسى (ع) [إِماماً] يؤمهم كلهم بل كل الناس [وَرَحْمَةً] سبب رحمة [وَهَذَا كِتَابٌ] ليس منافياً مخالفاً له حتى يقرؤا بكتاب موسى وينكروه [مُصَدِّقٌ] لكتاب موسى (ع) [لِسَانًا عَرَبِيًّا لِّيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ] وهذا الانذار وتلك البشري دليل صدقه [إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا] قد مضى الآية وبيانها في سورة السجدة وهذه رد على ما قالوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه وابطال لقياسهم الفاسد [فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ] قد مضى في سورة البقرة بيان اختلاف هاتين الفقرتين [أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ] خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا [جملة منقطعة عما سبق بيان لحال اشخاص او شخص مخصوص لكنه اتى باداة العطف ايها ما لاتصالها بسابقها كأنه قال: ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا على ما وصيناهم وامرناهم ووصينا الانسان بوالديه احساناً] [حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا] لما اراد المبالغة في التوصية في حق الام ذكر ما تتحملة الام من المشاق على الولد [حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ] قد سبق ذكر الاشد في سورة الانعام وسورة يوسف وغيرهما، وذكر بيان له هناك [وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ] يعني ينبغي ان يقول على ان تكون الآية عامة او يقول لامحالة على ان يكون الآية خاصة بالحسين (ع) كما في اخبارنا [رَبِّ أَوْزِعْنِي] ألهمني او أولعني [أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ]

وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ [هذه الكلمة تدل على ان الآية خاصة بالحسين (ع)] وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي [ورد في خبرائه لولم يقل في ذرّيتي لكانت ذرّيته كلّهم ائمة] [إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ] عمّا يشغلني عنك [وَأَنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ] المخلصين او المتقدين [أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا] أتى بالجمع ابهاماً لتعميم الآية [وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّادِقِ] وعدنا وعد الصّدق [الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ] قال الصادق (ع) : لما حملت فاطمة (ع) بالحسين (ع) جاء جبرئيل الى رسول الله (ص) فقال : ان فاطمة ستلد غلاماً تقتله امتك من بعدك فلما حملت فاطمة (ع) بالحسين (ع) كرهت حمله ، وحين وضعته كرهت وضعه ثم قال : لم تُر في الدنيا امّ تلد غلاماً تكرهه ولكنها كرهته لما علمت انه سيقتل ، قال : وفيه نزلت هذه الآية ، وفي رواية اخرى : ثم هبط جبرئيل (ع) فقال : يا محمد (ص) ان ربك يقرؤك السلام ويشترك بانّه جاعل في ذرّيته الامامة والولاية والوصية فقال : انتى رضيت ثم بشر فاطمة (ع) فرضيت قال : فلولا انه قال : اصلح لي في ذرّيتي لكانت ذرّيته كلّهم ائمة ، قال : ولم يرضع الحسين (ع) من فاطمة (ع) ولا من انثى ، كان يؤتى به النّبى (ص) فيضع ابهامه في فيه فيمص منها ما يكفيه اليومين والثلاث فنبت لحم الحسين (ع) من لحم رسول الله (ص) ودمه من دمه ، ولم يولد لسنة اشهر الا عيسى بن مريم (ع) والحسين ، وفي نزول الآية في الحسين (ع) قريباً بهذا المضمون اخبار اخر [وَالَّذِي قَالَ] عطف على الانسان او بتقدير اذكر ، وعطف باعتبار المعنى كأنه قال : اذكر الذى قال بعد بلوغ الاربعين ربّ اوزعنى واذكر الذى قال [لِوَالِدَيْهِ أَفْ لَكُمْ] هذه اسم صوت وكلمة تضمجّر يعنى اذكر حتى يظهر بمقابلة هذا لذلك حسن الاول وقبح الثانى ، او مبتدء وخبره اولئك والجملة معطوفة [أَتَعِدَانِى أَنْ أُخْرَجَ] من قبرى حياً [وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ] الامم الماضية [مِنْ قَبْلِي] ولم يرجع احد منهم ولم يخرج من قبره حياً [وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ اللَّهَ وَيْلَكَ] هى وى ولك وى كلمة تعجب كأنه قال : تعجب لك ، اوى الويل المضاف الى الكاف والمعنى الزم ويلك ، اوى مخففة ويل ولك والمعنى ويل لك [أَمِنْ إِنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] قد مضى هذه الكلمة فى الانعام والانفال والنحل وغيرهامع بيانها ، قال القمى : نزلت فى عبد الرحمن بن ابي بكر [أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ] بانهم اهل النار [فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ وَلِكُلٍّ] من الفريقين او لكل فرد من افراد الفريقين [دَرَجَاتٌ] ناشئة [مِمَّا عَمِلُوا] ، اولاجل ما عملوا ، اوى عبارة من جزاء ما عملوا ، او من نفس ما عملوا على تجسّم الاعمال ، والمراد بالدرجات اعم من الدرجات [وَلِيُوفِّيَهُمْ] قرئ بالغيبة والتكلم وهو عطف على محذوف اى ليجزيهم بأعمالهم وليوفّيهم [أَعْمَالَهُمْ] بانفسها او بجزائها [وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا] عطف على محذوف اى ليوفّيهم فى الدنيا او يوم البرزخ او لا يظلمون فى الدنيا او يوم البرزخ ويوم يعرضون او متعلّق بيقال محذوفاً ، والتقدير : يوم يعرض الذين كفروا [عَلَى النَّارِ] يقال لهم [أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ] اى جهاتكم الا لهية التى هى اطيب من كل طيب [فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا] بالاشتغال بالدنيا واتّباع الاهواء حتى تمكن منكم الشيطان ، ومن تمكن منه الشيطان فرّمه جهاته الا لهية [وَأَسْتَمْتَعْتُمْ

بِهَا] اى فيها او بسببها [فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ] عذاباً يكون سبباً للهوان فيكون مضاعفاً لانه يكون عذاب الجسم والنفس [بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ] والمراد بالاستكبار الظهور بالانانية وتحقير الخلق ، وبالفسق الخروج من طاعة من ينبغي ان يطاع [وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ] اى اخا قبيلة عاد وهو هود (ع) والجملة معطوفة باعتبار المعنى كأنه قال : اذكر الذى حملته امه كرهاً ، واذكر الذى قال لوالديه : افئ واذكر اخا عادٍ [إِذْ أَنْذَرْنَاهُ بِالْأَحْقَافِ] جمع الحقف بالكسر وهو الرمل المستطيل المرتفع المشرف ، او الرمل العظيم المستدير او المعوج ، والاحقاف اسمٌ لبلاد قوم هود وقد اختلف فى تعيينها ، قال القمى : هى من الشقوق الى الاجفر وهى اربعة منازل ، وفى المجمع : هو واد بين عمان ومهرة ، وقيل : رمال فيما بين عمان الى حضرموت ، وقيل : رمال مشرفة على البحر بالشجر من اليمن ، وقيل : ارض خللها رمال [وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ] اى الرسل [مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ] اى قبله وبعده [الَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ] مقداره او بلاؤه [قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَا] لنصرفنا [عَنْ آلِهَتِنَا فَأَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا] من العذاب من الله [إِنْ كُنْتَ مِنْ الصَّادِقِينَ] فى ادعاء الرسالة والوحي اليك وتوعيد العذاب [قَالَ] التذير او هود [إِنَّمَا الْعِلْمُ] بوقت العذاب [عِنْدَ اللَّهِ] لاعلم لى بوقته حتى اخبركم به او عاجلكم به ، وهو كناية عن كون العذاب بقدره الله لا بقدرته بحسب رسالته [وَأَبْلَغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ] وهذه امثالها خروج عن الانانية و اظهار للعجز عن التصرف فى ملكك الله وعباده وهو شيمة الانبياء والاولياء (ع) [وَلَكِنِّي أَرِيكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ] تغمرون فى الجهل او تتصفون بالجهل او تجهلون ان الرسل بعثوا بالرحمة لا بالعذاب ولذلك يتوعدون ويتأثنون فيما يتوعدون [فَلَمَّا رَأَوْهُ] رأوا الموعود [عَارِضًا] سحاباً عارضاً فى الافق [مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ] قالوا هذا عارضٌ مُمطرٌنا [قال الملائكة او هود الله [بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ] من العذاب [رِيحٌ] بدل من ما [فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ تُدْمِرُ] التدمير المبالغة فى الاهلاك [كُلُّ شَيْءٍ] من الانفس والاموال [بِأَمْرِ رَبِّهَا فَاصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ] قرى بالتاء الفوقانية مبيئاً للفاعل ، او المفعول ، وبالياء التحتانية مبيئاً للمفعول ، ومساكينهم على حسبه والمعنى لا ترى الا سكونهم او محل سكناهم [كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ] قد مضى قصتهم فى سورة الاعراف وسورة هود [وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ] ان نافية او شرطية محذوفة الجواب [وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَآفِئْدَةً] كما جعلنا لكم ذلك [فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا آفِئْدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ] من عذاب الله او من شيء من الاغناء فلا تغتروا انتم بسمعكم وابصاركم وافئدتكم ودقة تدبيركم بها [إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ] كما كنتم تجحدون بها [وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ] اى وزر القول والعمل الذى كانوا به يستهزئون او العذاب الذى كانوا به يستهزئون [وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى] كقرى ثمود وقوم لوط وشعيب [وَصَرَّفْنَا الْآيَاتِ] القولية والكتبية فى الفاظ ونقوش مختلفة والآيات التكوينية الآفاقية والانفسية فى ازمان مختلفة وامكنة متعددة وصور مختلفة [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ فَلَوْلَا نَصَرَ هُمْ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً] اى آلهتهم التى متقربون بها الى الله ويقولون : هؤلاء شفعاؤنا عند الله يعنى ان كان هؤلاء الا لاهة شفعاء كم وينصرونكم

عن عذاب الله فلولانصر السابقين الذين حل بهم العذاب ألهمهم [بَلْ ظَلُّوا عَنْهُمْ] ولم يبتوا معهم [وَذَلِكَ] الاتخاذ [إِفْكُهُمْ] وصرهم عن طريق الحق [وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] ما موصولة وعطف على افكهم واستفهامية او نافية بتقدير الاستفهام [وَأَذْ صَرَفْنَا] واذكرا وذكركم اذ صرفنا [إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ] والمعنى صرفناهم اليك من محالهم بالتوفيق، وقيل: صرفناهم اليك عن استراق السمع من السماء برجوم الشهب ولم يكونوا بعد عيسى قد صرفوا منه فقالوا: ما هذا الذي حدث في السماء الا من اجل شيء قد حدث في الارض فصر بوا في الارض حتى وقفوا على النبي (ص) وهو يصلي الفجر فاستمعوا القرآن [يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ] اي النبي (ص) او القرآن [قَالُوا] بعضهم لبعض [أَنْصِتُوا] نستمع قراءته بلا مانع [فَلَمَّا قُضِيَ] فرغ منه [وَلَوْ] الى قومهم مُنْذِرِينَ قَالُوا] بدل من منذرين احوال او مستأنف جواب لسؤال مقدر [يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ] من الكتب [يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ] المراد بالحق احكام الملة وبالطريق المستقيم الولاية او بالعكس، او المراد بهما هي الولاية من قبيل عطف اوصاف متعددة لشيء واحد.

نقل انه لما توفي ابوطالب اشتد البلاء على رسول الله (ص) فعمد ليقف بالطائف رجاء ان يؤويه فوجد ثلاثة نفر منهم هم سادة وهم اخوة فعرض عليهم نفسه، فقال احدهم: انا اسرق ثياب الكعبة ان كان الله بعثك بشيء قط، وقال الآخر: اعجز على الله ان يرسل غيرك؟ وقال الآخر: والله لا اكلّمك بعد مجلسك هذا ابداً، فلئن كنت رسولا كما تقول فانت اعظم خطراً من ان يرد عليك الكلام وان تكذب على الله فما ينبغي لي ان اكلّمك، ونهزوا به وافشوا في قومه ما راجعوه به، فقعدوا له صفتين على طريقه، فلما مر رسول الله (ص) بين صفتيهما جعلوا لا يرفع رجله ولا يضعهما الا رضحوهما بالحجارة حتى ادموا رجله، فخلص منهم وهما يسيلان دماً الى حائط من حوائطهم واستظل في ظل منه وهو مكروب موجه تسيل رجلاه دماً، فاذا في الحائط عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة فلما رآهما كره مكانهما لما يعلم من عداوتهما لله ولرسوله، فلما رآياه ارسل اليه غلاماً لهما يدعى عداس معه عنب وهو نصراني من اهل نينوى فلما جاءه قال له رسول الله (ص): من اي ارض انت؟ قال: من اهل نينوى، قال: من مدينة العبد الصالح يونس بن متى؟ فقال له عداس: وما يدريك من يونس بن متى؟ فقال: انا رسول الله (ص)، والله تعالى اخبرني خبر يونس بن متى، فلما اخبره بما أوحى الله اليه من شأن يونس خرّ عداس ساجداً لرسول الله (ص) وجعل يقبل قدميه وهما يسيلان الدماء، فلما بصر عتبة وشيبة ما يصنع غلامهما سكنا فلما أتاها قالا: ماشأنك سجدت لمحمد (ص) وقبّلت قدميه؟ ولم تترك فعلت ذلك باحد منا؟ قال: هذا رجل صالح اخبرني بشيء عرفته من شأن رسول بعثه الله الينا يدعى يونس بن متى فضحكوا وقالوا: لا يفتنّك عن نصرانيتك فانه رجل خداع، فرجع رسول الله (ص) الى مكة حتى اذا كان بنحلة قام في جوف الليل يصلي فمر به نفر من جنّ اهل نصيبين من اليمن، فوجدوه يصلي صلاة الغداء وتلو القرآن فاستمعوا له، وروى غير ذلك في قصة صرف الجنّ اليه، من اراد فليرجع الى المفصلات [يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيَجْزِكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ] ابتداء كلام من الله تعالى اوجزاء كلام النفر من الجنّ [فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ أَوْ لَمْ يَرَوْا] هذا ايضاً اما ابتداء كلام من الله اوجزاء كلام الجنّ [أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَعْصِ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ [عطف على اذصر فناعطف المفرد، او مقدر باذكر، او متعلق بيقال المقدر، او قالوا، وعطف نحو عطف الجملة [أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ] مقدر بالقول [قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا قَالَفَذُوقُوا الْعَذَابُ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ] بالله او بالرسول او بالآخرة او بالولاية فاذا كان أمر هؤلاء على ما ذكر [فَأَصْبِرْ] ولا تنزع على أذا هم ولا تستعجل عذابهم [كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ] المشهور من اخبارنا ان اولى العزم من الرسل خمسة، نوح وابراهيم وموسى وعيسى (ع) ومحمد (ص) وسموا اولى العزم لان شريعتهم كانت ناسخة لما سبق من الشرائع وكانت حتماً على كل الخلاق بخلاف سائر الانبياء (ع) فان شريعتهم كانت شريعة من سبقهم، وكانت فى قوم دون قوم، وعلى هذا يكون من فى قوله تعالى من الرسل للتبعيض، وقيل: جميع الرسل كانوا اولى العزم فانهم لم يكونوا على تردد من امرهم فيكون من للتبيين، وقيل: اولو العزم كانوا ستة، نوح صبر على اذى قومه، وابراهيم صبر على النار، واسحاق صبر على الذبح، ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب البصر، ويوسف صبر فى البئر والتسجن، وايتوب صبر على الضر والبلوى، وقيل: هم الذين امروا بالجهاد والقتال واطهروا المكاشفة وجاهدوا فى الدين، وقيل: هم ابراهيم وهود ونوح (ع) ورابعهم محمد (ص) [وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ] العذاب فانه كائن لا محالة عن قريب [كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ] من العذاب [لَمْ يَلْبَثُوا] فى التمتع والدنيا [إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ] يعنى ان المكث فى الدنيا وان كان اطول زمان ليس الا كساعة فمالك تستعجل العذاب الوارد عليهم عن قريب [بَلَاغٌ] خبر مبتدئ محذوف والجملة صفة ساعة، او جواب لسؤال مقدر اى هذه الساعة ليست لتمتعهم بل هى بلاغ لهم الى يوم يرونه فهو تسليّة اخرى له (ص) وعلة اخرى لنهيهم عن الاستعجال، او هذا اللبث بلاغ لهم الى هذا اليوم، او مبتدئ خبر محذوف اى لهم بلاغ سيبلغون الى هذا اليوم فلا تستعجل، اولهم بلاغ الى هذا اليوم الآن فانظر حتى ترى فان الكل بوجه فى نظر البصير فى القيامة والحساب، او المعنى هذا القرآن، او هذه المواعظ والتهديدات، او لالة على (ع) تبليغ منك لرسالتك فلا تكثر بهم قبلوا اوردوا [فَهَلْ يُهْلِكُ] عن الحياة الانسانية [إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ] الخارجون عن طاعة ولالة الامر فلا تحزن على الهالكين، قيل: ما جاء فى الرجاء شيء اقوى من هذه الآية.

سورة محمد

وتسمى ايضا سورة القتال، مدنية، وقيل: غير آية منها نزلت على النبي (ص) وهو يريد المدينة وجعل ينظر الى البيت وهو يبكى حزناً فنزلت وهى قوله تعالى: وكأين من قرية هي اشد قوة (الآية) وهى اربعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] اعلم، ان هذه السورة ذكر فيها حال المؤمنين بعلى (ع)

والجاحدين لولايته وان كانت الآيات بظواهرها عامة لكن المنظور منها ذلك كما نشير اليه في موافقه؛ فقله الذين كفر واظهاره اعم من الكفر بالله او بالرسول (ص) او بالآخرة او بعلي (ع) ولولايته، لكن المقصود الكفر بالولاية بقرينة قوله صدوا عن سبيل الله فان سبيل الله ليس الا الولاية سواء جعل صدوا بمعنى اعرضوا او منعوا [أَصْلًا أَعْمَالُهُمْ] التي عملوها في الاسلام، القمّي قال: نزلت في اصحاب رسول الله (ص) الذين ارتدوا بعد رسول الله (ص) وغضبوا اهل بيته حقهم، وصدوا عن امير المؤمنين (ع) وعن ولاية الائمة (ع) [وَالَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة اى اسلموا [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] اللازمة لبيعتهم العامة [وَأَمِنُوا بِمَا نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ] فى علي (ع) بقبول ولايته والبيعة معه [وَهُوَ الْحَقُّ] اى الولاية التي نزلت على محمد (ص) هى الحق [مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ] ازال عنهم [سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ] حالهم او قلبهم، قال القمّي: نزلت فى ابي ذر وسلمان وعمار ومقداد لم ينقضوا العهد وآمنوا بما نزل على محمد (ص) اى ثبتوا على الولاية التي انزلها الله وهو الحق يعنى امير المؤمنين (ع) [ذَلِكَ] الاضلال وتكفير السيئات واصلاح الحال [بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالولاية [اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ] اى اهواءهم واعدا امير المؤمنين (ع) [وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ] الولاية وامير المؤمنين [مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ] الضرب لمثل علي (ع) وعدوه بنحو العموم الذى لا يلتفت اليه اعداء آل محمد (ص) حتى يسقطوه [يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ] اى اوصافهم او حكاياتهم والامثال التي تشبه احوالهم [فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ] فاضر بوجه ضرب الرقاب [حَتَّى إِذَا أَتَخْتَمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوُثَاقَ] يعنى فاسروهم واحفظوهم بالوثاق، والوثاق بالكسر والفتح ما يوثق به [فَإِذَا مَاتَ] اى تمتون متاً [بَعْدُ وَآمَافِدَاءَ] تخيير بين المن والفداء، او بيان لفائدة الحكم السابق من دون تعرض لحكم المن والفداء [حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا] بيان لغاية ضرب الرقاب وشدة الوثاق يعنى ان ضرب الرقاب واسر الرجال ليس الا مادام الحرب قائمة فاذا انقضت الحرب فلا تتعرضوا لهم، والمعنى حتى لا يبقى محارب وحرب فى بلادكم فيكون رفع المحاربة من بين علّة غائيّة للمحاربة، عن الصادق (ع) انه قال: كان ابي يقول: ان للحرب حكيمين؛ اذا كانت الحرب قائمة لم تضع اوزارها ولم يثخن اهلها فكل اسير اخذ فى تلك الحال فان الامام فيه بالخيار، ان شاء ضرب عنقه وان شاء قطع يده ورجله من خلاف بغير حسم^(١) وتركه ينشحط فى دمه حتى يموت وهو قول الله عز وجل: [أَن مَّا جَزَاءُ الَّذِينَ يَحَارِبُونَ اللَّهَ (الآية) قال والحكم الآخر اذا وضعت الحرب اوزارها وأثخن اهلها فكل اسير اخذ على تلك الحال فكان فى ايديهم فالامام فيه بالخيار ان شاء من عليهم فأرسلهم، وان شاء فاداهم انفسهم، وان شاء استعبدهم فصاروا عبيداً [ذَلِكَ] اى الامرو السنة بحسب الاسباب ذلك، او ذلك حكم الله بحسب الاسباب، واخذوا ذلك والزموه بحسب الاسباب [وَأَمَّا] لكن [لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ] من دون امركم بقتالهم [وَلَكِنْ] يأمركم بقتالهم [لِيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ] فان فى الجهاد تحصيل خصال عظيمة لا يمكن تحصيلها الا به، وتهديد أعظم للكفار حتى يرغبوا فى التوبة قبل الاستيصال [وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] قرى قتلوا مجرد أميناً للمفعول، وقرى قاتلوا [فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ] الى ما ينبغي ان يهدوا اليه من

(١) اى بغير قطع الدم فى الصّحاح حسمته، قطعته فانحسم، ومنه حسم العرق .

الكلمات الانسانية ودرجات الجنان [وَيُصْلِحُ بِأَلَهُمْ] حتى لا يكون حين تلذذاتهم الانسانية ما يغير حالهم [وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ] جواب لسؤال مقدّر احوال والمعنى ان الجنة عرفها الله لهم بان فيها ما تشتهي النفس وتلذذ الاعين وفيه الذي ما خطر على قلب بشر [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ] قدمضى فى سورة الحج بيان لهذه الآية [وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ] فى دينكم الذى هو ولاية على (ع) [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] بالولاية [فَتَعَسَّأَلَهُمْ] تعسوا تعسأ لهم والتعس الهلاك والعتار والتسقوط والتشر والبعد والانحطاط ، والفعل كمنع وسمع ، ويستعمل متعدياً فيقال : تعسه الله مثل اتعسه الله [وَأَصْلَ أَعْمَالَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] فى على (ع) ، كذا روى عن الباقر (ع) آلايته كشط الاسم [فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ] اى ارض الطبع اوارض القرآن والاخبار او السير اوارض العالم الصغير [فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] ممن كذب بآيات الله ولم يصدق خلفاء الله حتى يتنبهوا القبح فعلهم وتكذيبهم وعقوبته [دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] دمر كنصر ودمر من التفعيل اهلك ، ودمر دموراً هجم هجوم التشر ودخل بغير اذن [وَالْكَافِرِينَ] بالولاية [أَمْثَالُهَا ذَلِكَ] التدمير [بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا] بالولاية لا الذين كفروا بها [وَأَنَّ الْكَافِرِينَ] بالولاية [لَا مَوْلَى لَهُمْ] إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا [مُسْتَأْنَفَةً] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : ما يفعل الله بهم فى كونه مولى لهم ؟ وما يفعل بالكافرين فى كونهم لا مولى لهم ؟ والمراد بالايان البيعة الخاصة بالولاية والحالة الحاصلة بها ، او البيعة العامة النبوية ، والمراد بالعمل الصالح البيعة الخاصة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا] بولاية ولي امرهم [يَتَمَتَّعُونَ] يتلذذون [وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ] يعنى يتمتعون كالانعام من غير نظر الى عاقبتهم وعاقبة تمتعهم [وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ] وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ] وهى مكة [أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَنَا صِرْلَهُمْ أَفَمَنْ كَانَ] يعنى الم يكن عندنا تميز فمن كان [عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ] وهو على (ع) كما مضى فى سورة هود [كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ] عن الباقر (ع) هم المنافقون [مَثَلُ الْجَنَّةِ] جواب سؤال مقدّر كأنه قيل : ما وصف الجنة الموعودة للمؤمنين وحكايتها ؟ فقال : وصف الجنة [الَّتِي وَعَدُ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ] غير متغير بحسب الطعم والريح واللون والجملة خبر المثل ، واكتفى عن الرباط بكونها عين المبتدأ [وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ] مصدر بمعنى الوصف او وصف ، وخمر الجنة لاحرمة فيها ولا نجاسة ولا غائلة خمار ولا تنن ريح ولا مرارة طعم ولذلك وصفها باللذة [وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى] مما يخالط العسل الدنيوى [وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ] الدنيوية والاخروية من ثمرات العلوم والمجاهدات والتسبيح والتحميد [وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ] فوق الكل [كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ] خبر مبتدئ محذوف اى امن كان فى الجنة فى تلك النعم كمن هو خالد فى النار [وَسَقُوا مَاءً حَمِيمًا] مسخنأ وقد يكون الحميم بمعنى الماء البارد ولكن المراد مهنا الاول [فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ] من فرط حرارته ، وهذا مقابل الانهار التى وعد المتقون [وَمِنْهُمْ] من المنافقين

[مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ] يعني ان مقصودهم من الاستماع الاستهزاء بك او المعنى منهم من هو مطبوع على قلبه فيستمعون اليك ولا يفهمون كلامك حتى اذا خرجوا من عندك [قَالُوا] لعدم نفطتهم بكلامك [لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنْفَاً أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَالَّذِينَ أَهْنَدُوا] الى ولاية على (ع) [زَادَهُمْ] الله، او محمد (ص)، او ما قال محمد (ص)، واستهزاء المنافقين [هُدًى وَآتَيْهِمْ] الضمير الفاعل لواحد من المذكورات [تَقْوِيَهُمْ] يعني صار سبباً لاتصافهم بالتقوى الثلاثة بهم او آتاهم ثواب تقويهم من العلم والتذكاوة [فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ] بدل من الساعة بدل الاشتمال، او بتقدير التلام وتعليل لانتظارهم [بَعْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا] جمع الشرط بالتحريك بمعنى العلامة فان من علاماتها في العالم الكبير بعثة محمد (ص) وانشقاق القمر ونزول آخر الكتب، وفي العالم الصغير اول الاشرار نزول العقل من عالمه العلوى فيه ثم التغييرات التى تكون فيه ثم الامراض التى ترد عليه وغير ذلك مما يدل على زواله ودثوره، وقرئ ان تأتهم بكسران وجزم تأتهم وجوابه فقد جاء اشراطها يعني ان تأتهم بغتة فلا غرو فيه فقد جاء اشراطها، او جوابه قوله تعالى [فَأَنبَأْنِي لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ] الساعة [ذِكْرِيَهُمْ] يعني لا ينفع ذكرهم اذا جاءتهم الساعة، ويجوز ان يكون فاعل جاءتهم ذكرهم، عن النبى (ص) ان من اشراط الساعة ان يرفع العلم، ويظهر الجهل، ويشرب الخمر، ويفشو الزنا، ويقل الرجال، وتكثر النساء، حتى ان الخمسين امرأة فيهن واحد من الرجال، وقال القمى: ان ابن عباس قال: حججنا مع رسول الله (ص) حجة الوداع فأخذ بحلقة باب الكعبة ثم أقبل علينا بوجهه فقال: الا أخبركم باشرط الساعة؟ فكان ادنى الناس منه يومئذ سلمان رحمه الله فقال: بلى يا رسول الله (ص)، فقال: ان من اشراط القيامة اضاعة الصلوات، واتباع الشهوات، والميل مع الاهواء، وتعظيم اصحاب المال، وبيع الدين بالدنيا، فعندها يذاب قلب المؤمن فى جوفه كما يذاب الملح فى الماء مما يرى من المنكر فلا يستطيع ان يغيره، قال سلمان: وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال، اى والذى نفسى بيده، يا سلمان ان عندها يليهم امراء جورة، ووزراء فسقة، وعرفاء ظلمة، وامناء خونة، فقال سلمان: وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان ان عندها يكون المنكر معروفاً والمعروف منكراً، ويؤمن الخائن ويخون الامين، ويصدق الكاذب ويكذب الصادق، قال سلمان: وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان فعندها تكون اماراة النساء ومشاورة الاماء وقعود الصبيان على المنابر ويكون الكذب ظرفاً^(١) والزكوة مغرماً والفيء مغنماً، ويجفوا الرجل والديه ويبرصديقه ويطلع الكوكب المذنب، قال سلمان: وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان وعندها تشارك المرأة زوجها فى التجارة، ويكون المطر قيظاً ويغيظ الكرام غيظاً، ويحتقر الرجل المعسر فعندها تنقارب الاسواق اذ قال هذا: لم ابع شيئاً، وقال هذا، لم اربح شيئاً فلا ترى الا ذاماً لله، قال سلمان: وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان فليطؤون حرمتهم، وليسفكن دماءهم، وليملأن قلوبهم دغلاً ورعباً فلا تراهم الا وجلين خائفين مرعوبين مرهوبين، قال سلمان: وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال: اى والذى نفسى بيده، يا سلمان ان عندها يؤتى بشيء من المشرق وبشيء من المغرب يلون امتى، فالويل لضعفاء امتى منهم والويل لهم من الله لا يرحمون صغيراً ولا يوقرون كبيراً ولا يتخافون عن مسيء جثتهم جثة الآدميين وقلوبهم قلوب الشياطين، قال

(١) الظرف كالضرب والظرفة وهو حسن القول ووحسن الوجه والهيئة ووحسن اللسان والبراعة وذكاء القلب ومن لا يوصف الا الفتيان .

سلمان : وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال : اى والذى نفسى بيده ، يا سلمان وعندها يكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء ويغار^(١) على الغلمان كما يغار على الجارية فى بيت اهلها ، وتشبه الرجال بالنساء والنساء بالرجال وتركبن ذوات الفروج السروج فعليه من امتى لعنة الله ، قال سلمان : وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال : اى والذى نفسى بيده ، يا سلمان ان عندها تزخرف المساجد كما تزخرف البيع والكنائس وتحلى المصاحف وتطول المنارات وتكثر الصقوف بقلوب متباغضة والسن مختلفة ، قال سلمان : وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال : اى والذى نفسى بيده ، يا سلمان وعندها تحلى ذكور امتى بالذهب ويلبسون الحرير والديباج ويتخذون جلود النمر صفاً^(٢) ، قال سلمان : وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال : اى والذى نفسى بيده ، يا سلمان وعندها يظهر الربا ويتعاملون بالعينة^(٣) والرشى ، ويوضع الدين وترفع الدنيا ، قال سلمان : وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال : اى والذى نفسى بيده ، يا سلمان وعندها يكثر الطلاق فلا يقام لله حد ولو يضر والله شيئاً ، قال سلمان : وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال : اى والذى نفسى بيده ، يا سلمان وعندها تظهر المغنيات والمعازف^(٤) وتليهم اشرار امتى ، قال سلمان : وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال : اى والذى نفسى بيده ، يا سلمان وعندها يحج اغنياء امتى للنزعة ، ويحج اوساطهم للتجارة ، ويحج فقراؤهم للريا والتسمة فعندها تكون اقوام يتعلمون القرآن لغير الله ويتخذونه مزامير ، ويكون اقوام يتفقهون لغير الله ، ويكثر اولاد الزنا ويتغنون بالقرآن ويتهافتون^(٥) بالدنيا ، قال سلمان : وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال : اى والذى نفسى بيده ، يا سلمان ذلك اذا انتهكت المحارم واكتسبت المآثم ، وسلطت الاشرار على الاخيار ، ويفشو الكذب ، وتظهر اللجاجة ، وتفشو الفاقة ، ويتباهون فى اللباس ، ويمطرون فى غير اوان المطر ، ويستحسنون الكوبة^(٦) والمعازف ، وينكرون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى يكون المؤمن فى ذلك الزمان اذل من الأمة ويظهر قراءهم وعبادهم فيما بينهم التلاوم فاولئك يدعون فى ملكوت السماوات الارجاس الانجاس ، قال سلمان : وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال : اى والذى نفسى بيده ، يا سلمان فعندها لا يخشى الغنى الا الفقر حتى ان السائل يسئل فيما بين الجمعتين لا يصيب احداً يضع فى كفه شيئاً ، قال سلمان : وان هذا لكائن يا رسول الله (ص)؟ - قال : اى والذى نفسى بيده ، يا سلمان عندها يتكلم الرؤى بيضة ، فقال سلمان : وما الرؤى بيضة يا رسول الله (ص)؟ - فذاك ابى وامى ، قال : يتكلم فى امر العامة من لم يكن يتكلم ، فلم يلبثوا الا قليلاً حتى نخور الارض خورة فلا يظن كل قوم الا انها خارت فى ناحيتهم فبمكثون ماشاء الله ثم ينكثون فى مكثهم فتلقى لهم الارض افلاذ^(٧) كبدها ذهباً وفضة ، ثم اومى بيده الى الاساطين فقال : مثل هذا ، فيومئذ لا ينفع ذهب ولا فضة فهذا معنى قوله : فقد جاء اشراطها [فَاعْلَمْ] يعنى اذا علمت ذلك فاعلم [اِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ] متقلبكم وانقلبتكم فان لكم انتقالات من اول استقرار نطفكم وموادكم فى الارحام الى آخر الدنيا وهكذا فى البرازخ الى الاعراف ، او محال تقلبكم من مراتب الدنيا والبرازخ [وَمَثُوبُكُمْ] فى مراتب الآخرة التى هى كثيرة بحسب مراتب الناس [وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ] فى امر الجهاد او مطلقة والمراد بالمؤمنين مطلق المسلمين او المنافقون منهم او المؤمنون بالبيعة الخاصة الولوية [فَاِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُّحْكَمَةٌ]

(١) اغار امله تزوج عليها . (٢) الصنف = ما يلبس تحت الدرع . (٣) بيع العينة = بيع الشيء الى اجل زيادة

على ثمنه . (٤) المعازف = آلات الطرب كالطنبور والعود . (٥) اى يتفاخرون ويتسابقون ، تهافت على الشيء

بمعنى تساقط وتنازع واكثر استعماله فى الشر . (٦) الكوبة = النرد والشطرنج والطلب الصغير والبربط .

(٧) الفلذ = كبد البعير وافلاذ الارض كنوزها .

مبينة المعنى والمقصود، او غير ما يتطرق فيه النسخ، او عزيمة احكامها الارخص [وَذَكِّرْ فِيهَا الْقِتَالَ] يعنى ذكر فيها الحكم بالقتال على سبيل العزيمة [رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] الذين هم بعض السائلين اورأيت السائلين لكنه وضع الظاهر موضع المضمر لذمتهم وبيان علة الحكم ، اورأيت الذين فى قلوبهم مرض وهم غير السائلين [يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ] لشدة خوفهم ودهشتهم [فَأُولَى لَهُمْ] كلمة تهديد وزجر كأنه نقل من اصله وصار من قبيل اسماء الاصوات، ومن قبيل الامثال لا يغير وكان فى الاصل فعلاً من الولي بمعنى القرب، او من آل بمعنى رجع مقلوباً او وصفاً منهما، او من الويل ، او بمعنى اخرى ، وسيجيء تفصيله فى سورة القيامة وعلى هذا فهو خبر وقوله تعالى [طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ] مبتدئه، او طاعة مبتدئه خبره محذوف اى خير، وقرئ يقولون طاعة، وحينئذ يكون المعنى يقولون لنا طاعة وقول معروف [فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ] عزموا على الامر جدوا فيه وقطعوا على فعله وعزم الامر بمعنى عزم عليه [فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ] فيما قالوا لولا انزل سورة اى فيما يستفاد منه من الحرص على الجهاد او فى مطلق ما قالوا وأقروا بلسانهم من الايمان والتصديق بالله والرسول (ص) وقبول الاحكام ، او فيما اقرؤا به من اماره على (ع) والتسليم عليه بإمرة المؤمنين [لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ] مما يزعمونه خيراً من ايام الدنيا وتمتعاتها [فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ] عن على (ع) او ان توليتم امور الناس، وقرئ ان توليتم بالبناء للمفعول اى ان تولاكم الناس [أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ] يعنى ان توليتم لم يكن لكم شأن سوى الافساد فينبغى لكم ان لا ترجوا غيره حين التولى [وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ] الصورية والمعنوية [أُولَئِكَ] التفات من الخطاب الى الغيبة [الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ] يعنى اصمهم عن ادراك الجهة الاخرية من المسموعات واعمى ابصارهم كذلك [أ] يقدررون على التأمل فى الآيات والقرآن [فَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ] على قلوب اقفالها [فَلَا يَقْدَرُونَ عَلَى التَّذَكُّرِ] ونكر القلوب مع ان المناسب ان يقول ام على قلوبهم للاشعار بان القلوب التى عليها اقفالها كأنها ليست قلوب الانسان فلا يضاف اليهم ، او انتها لغاية حقارتها كأنها لا يمكن ان تعرف ، وازضافة الاقفال الى القلوب للاشارة الى ان اقفال القلوب من سنخ القلوب لا من جنس الاقفال الصورية وقد مضى فى اول البقرة ان لكل من القلوب روزنة الى الملكوت العليا وروزنة الى الملكوت السفلى ، وباعتبار لكل باب الى الملكوت العليا ، وباب الى الملكوت السفلى ، واذا افتتح كل من البابين اغلق الآخر [إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمْ] شبه السالك على طريق الدين بمن سلك طريقاً ، والراجع عن الدين بمن ارتد عن الطريق على دبره وهذا حال المسلمين الذين أسلموا بمحمد (ص) ثم خالفوه فى أوامره [مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى] بقول الله وقول رسوله والمراد بالهدى الولاية وطريقها وقد بينها الله تعالى فى عدة آيات وبينها رسول الله (ص) فى عدة مواضع ، وقد ورد فى خبراته (ص) اخذ البيعة منهم فى عشرة مواطن وفى خبر آخر: اخذ البيعة عنهم يوم الغدير ثلاث مرات [الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ] املت له فى غيبه اطلت ، والبعر وسعت له فى قيده، واملى الله له امهله [ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ] فى على (ع) وخلافته [سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ] قرئ مصدر أوجمعا، قال الصادق (ع) : فلان وفلان ارتدوا عن الايمان فى ترك ولاية امير المؤمنين (ع) قال : نزلت والله فيهما وفى اتباعهما وهو قول الله عز وجل الذى نزل به جبرئيل على محمد (ص) ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله فى على (ع) سنطيعكم فى بعض الامر قال : دعوا بنى امية الى ميثاقهم لا يبصروا الامر فينا بعد النبى (ص) ولا يعطونا من الخمس شيئاً

وقالوا : ان اعطيناهم اياه لم يحتاجوا الى شيء ولم يبالوا ان لا يكون الامر فيهم فقالوا : سنطيعكم في بعض الامر الذي دعوتونا اليه وهو الخمس ان لانعطيهم منه شيئاً والذي نزل الله ما افترض على خلقه من ولاية امير المؤمنين (ع) وكان معهم ابو عبيدة وكان كاتبهم فانزل الله ام ابرمو امراً فأتا مبرمون ام يحسبون اننا لنسمع سرهم ونجويهم (الآية) وعنهما (ع) انهم بنو امية كرهوا ما نزل الله في ولاية علي (ع) [فَكَيْفَ] يكون حالهم او كيف يحتاجون [إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ذَلِكَ] الضرب [بِأَنَّهُمْ أَتَّبَعُوا مَا آسَخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ] من ولاية علي (ع) فان الرحمة والرضا والرضوان والنعمة كلها ولاية علي (ع) [فَأَحْبَطَ] الله او ذلك الاتباع والكرهية [أَعْمَالَهُمْ] عن الباقر (ع) قال : كرهوا علياً (ع) امر الله بولايته يوم بدر ويوم حنين ويطن نخلة ويوم التروية ويوم عرفة نزلت فيه خمس عشرة آية في الحجة التي صد فيها رسول الله (ص) عن المسجد الحرام وبالجملة وبخم والمعاد بحبط الاعمال حبط ما عملوها في الاسلام [أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ [ان لَنْ يظهر الله] [أَضْغَانَهُمْ] لرسوله وللمؤمنين يعني ان هذا ظن فاسد ونحن نخرج اضغانهم [وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَا كَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ] يعني لو نشاء تعريفهم لك لأرينا كهم حتى تعرفهم بسيماهم ونفاقهم الباطني [وَلَتَعَرَّفْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ] ان لم تكن تعرفهم بسيماهم، ويجوز ان يكون الخطاب لمحمد (ص) وان يكون لغير معين والمراد بلحن القول فحواه ومقصوده من الكناية والتورية والتعريض، او امالته الى جهة التعريض والتورية، وعن ابي سعيد الخدري قال : لحن القول بغضهم علي بن ابي طالب (ع) قال : وكنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله (ص) ببغضهم علي بن ابي طالب (ع)، وعن انس : انه ما خفي منافق على عهد رسول الله (ص) بعد هذه الآية [وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ] اسرتموها او اعلنتوها [وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ] بالامر بالجهاد او بمطلق التكليف او بالبلايا وحوادث الدهر، او بالخطرات ووسوسة الشيطان والقائه الشبه في قلوبكم [حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ] يعني حتى يظهر علمنا او نعلم في مظاهرها [وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ] التي تخبرونها عن انفسكم من انكم آمنتم بالله ورسوله وصدقتم رسوله فيما جاء به، او نبلو اخباركم التي يخبرون عنكم من انكم دبرتم خلاف ما قاله الرسول (ص) في علي (ع)، او نبلو اخباركم التي تخبرونها عن غيركم، وقرى الافعال الثلاثة بالغية ايضاً [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالولاية [وَصَدُّوا] اعرضوا او منعوا غيرهم [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] الذي هو علي (ع) وولايته [وَشَاقُوا الرَّسُولَ] خالفوه او اتعبوه في اهل بيته بعد اخذه الميثاق عليهم بولايته [مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئاً] اولن يضررك اولن يضرروا علياً (ع) [وَسَيُحْبِطُ أَعْمَالَهُمْ] التي عملوها في الاسلام [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بعد ما اظهر ان الذين لم يطيعوا رسوله في خلافة علي (ع) سيحبط اعمالهم نادى المؤمنين تلتفتاً بهم فقال : [أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ] فيما امراكم به من ولاية علي (ع) حتى لا يبطل اعمالكم [وَلَا تُبْطِلُوا] بترك طاعتها [أَعْمَالَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالولاية [وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] الذي هو الولاية كرهه لكونه المقصود من السورة المباركة [ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ] ابداً [فَلَاتَهْنُؤُوا] لانضعفوا ايها المؤمنون عن المجاهدة والقتال مع الكفار، او عن المجاهدة والمحااجة مع المنافقين المخاضمين لعلي (ع) [وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ] اى ولا تدعوا الى الصلح لضعفكم عن مخاصمتهم، او لفظ الواو بمعنى مع وبعده

ان مقدرة [وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ] يعنى لانهنوا ولا تدعوا الى الصلح فى حال علوكم عليهم اوليس المقصود تقييد النهى بحال العلو بل هو حال فى معنى التعليل لا التقييد [وَاللَّهُ مَعَكُمْ] هذه الجملة يؤيد المعنى الثانى [وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَعْمَالُكُمْ] لن يضرّوكم من اعمالكم يعنى لن يضيع اعمالكم [إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ] قد تكرر فى ماسلف بيان اللعّب واللهو فاذا كان الدنيا لعب الاطفال فمالكم تتعلّقون بها وتضعفون لذلك عن مقاتلتهم او محاجّتهم [وَأِنْ تَوَمَّنُوا] بعلّى (ع) [وَتَتَّقُوا] عن مخالفته [يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ] يعنى ان لم تؤمنوا بعلّى (ع) ولم تتقوا عن مخالفته يسألكم اموالكم اعتباراً لمفهوم المخالفة ، او المعنى ان تؤمنوا يؤتكم اعواض أعمالكم ولا يسألكم جميع اموالكم حتى تثقل عليكم الايمان به ، والضمير فى يؤتكم ويسئلكم الله او لمحمد (ص) او لعلّى (ع) [إِنْ يَسْأَلْكُمْ مَوَالِيَهُمْ فَيُخْفِكُمْ] اى يجهدكم بمسئلته [تَبْخُلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ] اى يظهر احقادكم التى هى مكمونة فى قلوبكم [هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ] قدمضى الكلمتان فى سورة آل عمران مع بيان لهما [تُدْعُونَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] لا ان تعطوا رسولنا ، وتدعون لتنفقوا شيئاً يسيراً من اموالكم فى سبيل الله لا ان تعطوا كثيراً من اموالكم [فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ] بالانفاق بما فرض الله وبغيره [وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ] اى يبخل متجاوزاً عن خير نفسه فانّ الانفاق كما مضى فى أوّل البقرة مورث لاخذ الاشرف والاولى وقد مضى هناك ايضاً انّ الانفاق اعم من انفاق المال والقوى والجاه والقوة والانانية [وَاللَّهُ الْغَنِيُّ] فلا يأمركم بالانفاق لحاجة له اليه [وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ] فإما مكرم بالانفاق لحاجتكم فى استكمالكم الى الانفاق [وَأَنْ تَتَوَلَّوْا] عن الايمان بعلّى (ع) او عن طاعة الرسول (ص) فيما امركم به من الانفاق وغيره [يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ] القمى قال: يدخلهم فى هذا الامر [ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ] فى ان يقولوا بافواههم ما ليس فى قلوبهم وقد فسر القوم الآخر بابناء الموالى فى عدة اخبار ، وفى المجمع روى ابوهريرة انّ ناساً من اصحاب رسول الله (ص) قالوا: يا رسول الله (ص) من هؤلاء الذين ذكر الله فى كتابه؟ (وكان سلمان الى جنب رسول الله (ص)) فضرب يده على فخذ سلمان فقال : هذا وقومه ، والذى نفسى بيده لو كان الايمان منوطاً بالشرباً تتناوله رجال من فارس ، وعن الصادق (ع) : من اراد ان يعرف حالنا وحال اعدائنا فليقرأ سورة محمد (ص) فانه يراها آية فينا وآية فيهم .

سورة الفتح

مدنية كلها ، تسع وعشرون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا] فتح كمنع ضده اغلق كفتح من التفعيل وافتح ، والفتح النصر كالفتاحة بفتح الحاء ، ومنه الاستفتاح وافتتاح دار الحرب والحكم بين الخصمين كالفتاحة بالكسر والضمّ وكالفتح بالضمّتين ، ويستعمل فى معنى العلم وفى انبساط القلب واتصاله بعالم الملكوت ومشاهداته ، وفيما يصل الى الانسان من جهة الباطن

او من جهة الظاهر من انواع فضل الله والكل مناسب ههنا ، وقد قيل بكلٍ منها ببعضها صريحاً وبعضها تلويحاً ، فقيل : معناه قضينا لك ، وقيل : بئرنا لك ، وقيل : اعلمناك ، وقيل : ارشدناك ، وقيل : فتحنا البلاد لك ، وقيل : اظفرناك على الاعداء بالحجة والمعجزة حتى لم يبق معاندٌ للاسلام ، وقيل : المراد به فتح مكة له (ص) ، وقيل : المراد به صلح الحديبية ، وقيل : لم يكن فتح اعظم من صلح الحديبية ، وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين فسموا كلامهم فتمكن الاسلام في قلوبهم واسلم في ثلاث سنين خلق كثيرٌ وقيل : بويع محمد (ص) بالحديبية بيعة الرضوان واطعم نخيل خيبر ، وظهرت الروم على فارس ، وفرح المسلمون بظهور اهل

شرح
في صلح الحديبية

الكتاب وهم الروم على المجوس اذ صدق به قوله تعالى وهم من بعد غلبهم سيفعلون ، وعن الصادق (ع) قال : سبب نزول هذه السورة وهذا الفتح العظيم ان الله عز وجل امر رسوله في النوم ان يدخل المسجد الحرام ويطوف ويحلق مع المحلقين فاخبر اصحابه وامرهم بالخروج فخرجوا ، فلما نزل ذا الحليفة^(١) احرموا بالعمرة وساقوا البُدن وساق رسول الله (ص) ستة وستين بدنة واشعرها عند احرامه واحرموا من ذي الحليفة ملبتين بالعمرة وقد ساق من ساق منهم الهدى معراتٍ مجلات ، فلما بلغ قريشاً ذلك بعثوا خالد بن الوليد في مائتي فارسٍ كميناً ليستقبل رسول الله (ص) وكان يعارضه على الجبال فلما كان في بعض الطريق حضرت صلوة الظهر فأذن بلالٌ فصلى رسول الله (ص) بالناس فقال خالد بن الوليد : لو كنا حملنا عليهم وهم في الصلوة لاصبناهم فانهم لا يقطعون صلواتهم ولكن نجيء الآن لهم صلوة اخرى احب اليهم من ضياء ابصارهم فاذا دخلوا في الصلوة اغرنا اليهم ، فنزل جبرئيل على رسول الله (ص) بصلوة الخوف فلما كان في اليوم الثاني نزل رسول الله (ص) الحديبية وهي على طرف الحرم وكان رسول الله (ص) يستنفر الاعراب في طريقه معه فلم يتبعه احد ويقولون : ايطمع محمد (ص) واصحابه ان يدخلوا الحرم وقد غرتهم قريش في عقر ديارهم فقتلوهم ، انه لا يرجع محمد (ص) واصحابه الى المدينة ابداً ، فلما نزل رسول الله (ص) الحديبية خرجت قريش يحلفون بالثلاث والعزى لا يدعون رسول الله (ص) يدخل مكة وفيهم عينٌ تطرف فبعث اليهم رسول الله (ص) اني لم آت لحربٍ وانما جئت لاقضي نسكي وانحر بدني واخلى بينكم وبين لحمانها ، فبعثوا عروة بن مسعود الثقفي وكان عاقلاً ليلاً وهو الذي انزل الله فيه : وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجلٍ من القرينتين عظيمٍ فلما اقبل الى رسول الله (ص) عظم ذلك وقال : يا محمد (ص) تركت قومك وقد ضرب الابنية واخرجوا العوذ^(٢) المطافيل^(٣) يحلفون بالثلاث والعزى لا يدعونك تدخل مكة حرمهم وفيهم عين تطرف ، افتريد ان تبير اهلك وقومك يا محمد (ص) ؟ فقال رسول الله (ص) : ما جئت لحربٍ وانما جئت لاقضي مناسكي وانحر بدني واخلى بينكم وبين لحمانها ، فقال عروة : والله ما رأيت كاليوم احداً صد كما صددت ، فرجع الى قريش فاخبرهم ، فقالت قريش : والله لئن دخل محمد (ص) مكة وتسامعت به العرب لتذللن ولنجرثن علينا العرب فبعثوا حفص بن الاحنف وسهيل بن عمرٍ فلما نظر اليهما رسول الله (ص) قال : ويح قريش قد نهكتكم الحرب الا خلوا بيني وبين العرب فان أك صادقا فاني اجبر الملك اليهم مع النبوة ، وان أك كاذباً كفتمهم ذو بان العرب لا يستلنني اليوم امرء من قريش خطة ليس الله فيها سخط الا اجبتهم اليه فلما افوا رسول الله (ص) ، قالوا يا محمد (ص) لا ترجع عنا عامك هذا الى ان ننظر الى ما يصير امرك وامر العرب ؟ فان العرب قد سمعت بمسيرك فاذا دخلت بلادنا وحرمتنا استذلتنا العرب واجترأت علينا ونخلت لك البيت في العام القابل في هذا الشهر ثلاثة ايام حتى تقضي نسكك وتتصرف عنا ، فأجابهم رسول الله (ص) الى ذلك ، وقالوا له ترد الينا كل من جاءك من رجالنا ، وترد اليك كل من جاءنا من رجالك ، فقال رسول الله (ص) : من جاءكم من رجالنا فلا حاجة لنا فيه ولكن على ان المسلمين بمكة لا يؤذون في اظهارهم الاسلام

(١) ذو الحليفة هو بالتصغير موضع على ستة اميال من المدينة وميقات المدينة . (٢) العوذ جمع العائذ = الحديثات

النجاج من كل انثى . (٣) المطافل والمطافيل جمع المطفل = ذات الطفل من الانس والوحش .

ولا يكرهون ولا ينكر عليهم شيء يفعلونه من شرائع الاسلام ، فقبلوا ذلك ، فلما اجابهم رسول الله (ص) الى الصلح انكر عامته اصحابه واشد ما كان انكاراً عمر ، فقال : يا رسول الله (ص) السنا على الحق وعدونا على الباطل ؟ - فقال : نعم ، فقال : فنعطى النذلة في ديننا ، فقال : ان الله عز وجل قد وعدني ولن يخلفني ، قال : ولو ان معي اربعين رجلاً لخالفته ، ورجع سهيل بن عمرو وحفص بن الاحنف الى قريش فأخبراهم بالصلح ، فقال عمر : يا رسول الله (ص) ، الم تقل لنا ان ندخل المسجد الحرام ونحلق مع المحلقين ؟ ! فقال : أمن عانا هذا وعدتك ؟ ! قلت لك : ان الله عز وجل قد وعدني ان افتتح مكة واطوف واسعى واحلق مع المحلقين ، فلما اكثروا عليه قال لهم : ان لم تقبلوا الصلح فحاربوهم ، فمروا بنحو قريش وهم مستعدون للحرب وحملوا عليهم فانهم اصحاب رسول الله (ص) هزيمة قبيحة ومروا برسول الله (ص) ، فتبسم رسول الله (ص) ثم قال : يا علي (ع) ، خذ السيف واستقبل قريشاً فأخذ امير المؤمنين (ع) سيفه وحمل على قريش فلما نظروا الى امير المؤمنين (ع) تراجعوا ثم قالوا : يا علي (ع) بدا لمحمد (ص) فيما أعطانا ؟ - فقال : لا ، وتراجع اصحاب رسول الله (ص) مستحيين واقبلوا يعتذرون الى رسول الله (ص) ، فقال لهم رسول الله (ص) : الستم اصحابي يوم بدر اذ انزل الله عز وجل فيكم ، اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم بالف من الملائكة مردفين ؟ - الستم اصحابي يوم اذ تصعدون ولا تلوون على احد والرسول يدعوكم في أخريكم ، الستم اصحابي يوم كذا ؟ - الستم اصحابي يوم كذا ؟ - فاعتذروا الى رسول الله (ص) وندموا على ما كان منهم وقالوا : الله اعلم ورسوله ، فاصنع ما بدا لك ورجع حفص بن الاحنف وسهيل بن عمرو الى رسول الله (ص) ، فقالا : يا محمد (ص) قد اجابت قريش الى ما اشترطت من اظهار الاسلام وان لا يكره احد على دينه ، فدعا رسول الله (ص) بالمكتب ودعا امير المؤمنين (ع) وقال له : اكتب ، فكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال : سهيل بن عمرو : لانعرف الرحمن ، اكتب كما كان يكتب آباؤك باسمك اللهم ، فقال رسول الله (ص) : اكتب باسمك اللهم فانه اسم من اسماء الله ، ثم كتب : هذا ما تناقضى عليه محمد رسول الله (ص) والملا من قريش ، فقال سهيل بن عمرو : لو علمنا انك رسول الله (ص) ما حاربناك ، اكتب هذا ما تناقضى عليه محمد بن عبد الله ، اتأنف من نسبك يا محمد (ص) ؟ - فقال رسول الله (ص) : انار رسول الله (ص) وان لم تقرؤا ، ثم قال : امح يا علي (ع) واكتب محمد بن عبد الله ، فقال امير المؤمنين (ع) : ما محواسمك من النبوة ابدأ ، فمحاه رسول الله (ص) بيده ، ثم كتب : هذا ما اصطليح محمد بن عبد الله والملا من قريش وسهيل اصطليحوا على وضع الحرب عشرين على ان يكف بعضنا عن بعض ، وعلى انه لا اسلح ولا اغلال وان بيننا وبينهم غيبة مكفوفة ، وان من احب ان يدخل في عهد محمد (ص) وعقده فعل ، ومن احب ان يدخل في عهد قريش وعقدها فعل ، وانه من أتى محمداً (ص) بغير اذن وليه رده اليه ، وانه من أتى قريشاً من اصحاب محمد (ص) لم ترده اليه ، وان يكون الاسلام ظاهراً بمكة ولا يكره احد على دينه ولا يؤذى ولا يعير ، وان محمداً (ص) يرجع منهم عامه هذا واصحابه ثم يدخل علينا في العام المقبل مكة فيقيم فيها ثلاثة ايام ولا يدخل عليها بسلاح الا سلاح المسافر ، السيوف في القرب ، وكتب على بن ابي طالب (ع) وشهد الكتاب المهاجرون والانصار ، ثم قال رسول الله (ص) : يا علي (ع) انتك ابيت ان تمحو اسمي من النبوة فالذي بعثني بالحق نبياً لتجيبن ابناءهم الى مثلها وانت مضبض^(١) مضطهد^(٢) ، فلما كان يوم صفين ورضوا بالحكمين كتب : هذا ما اصطليح عليه امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) ومعاوية بن ابي سفيان ، فقال عمرو بن العاص : لو علمنا انك امير المؤمنين (ع) ما حاربناك ولكن اكتب هذا ما اصطليح عليه علي بن ابي طالب (ع) ومعاوية بن ابي سفيان ، فقال امير المؤمنين (ع) : صدق الله وصدق رسوله اخبرني رسول الله (ص) بذلك ، فلما كتبوا الكتاب قامت خزاعة

(١) مض مضبضاً = آلمه و اوجعه — احرقه وشق عليه . (٢) اضطهده = قهره ، اذاه بسبب المذهب .

فقلت: نحن في عهد محمد (ص) وعقده، وقامت بنو بكر فقالت: نحن في عهد قريش وعقدها، وكتبوا نسختين نسخة عند رسول الله (ص) ونسخة عند سهيل بن عمرو، ورجع سهيل بن عمرو وحفص بن الاحنف الى قريش فاخبراهم وقال رسول الله (ص) لاصحابه: انحروا بدنكم واحلقوا رؤسكم فامتنعوا وقالوا: كيف ننحرون نحلق ولم نطف بالبيت؟ - ولم نسع بين الصفا والمروة؟! فاغتم لذلك رسول الله (ص) وشكا ذلك الى ام سلمة، فقالت: يا رسول الله (ص) انحرانت واحلق فنحز رسول الله (ص) وحلق فنحز القوم على حيث يقين وشكك وارتياب، فقال رسول الله (ص) تعظيماً للبدن: رحم الله المحلقين، وقال قوم لم يسوقوا البدن: يا رسول الله والمقصرين لان من لم يسق هدياً لم يجب عليه الحلق، فقال رسول الله (ص) ثانياً: رحم الله المحلقين الذين لم يسوقوا الهدى، فقالوا: يا رسول الله (ص) والمقصرين، فقال: رحم الله المقصرين، ثم رحل رسول الله (ص) نحو المدينة فرجع الى التنعيم ونزل تحت الشجرة فجاء اصحابه الذين انكروا عليه الصلح واعتذروا واطهروا الندامة على ما كان منهم وسألوا رسول الله (ص) ان يستغفر لهم، فنزلت آية الرضوان. اعلم، ان اختلاف الاقوال والاخبار في بيان هذا الفتح وتعليقه بمغفرة الله ذنوبه المتقدمة وذنوبه المتأخرة وقول النبي (ص) بعد نزول هذه الآية وهذه السورة: لقد نزلت على آية هي احب الي من الدنيا وما فيها، وتعقيب غفرانه باتمام النعمة والهداية والتصر وانزال السكينة كلها يدل على ان المراد بهذا الفتح ليس فتح مكة ولا فتح خيبر ولا فتح سائر البلاد فقط بل المراد فتح هواصل سائر الفتوح وهو فتح باب الارواح الى الجبروت بل الى اللاهوت، وفي هذا الفتح يكون جميع الفتوحات من فتح البلاد ومن ايصال النعم الصورية والمعنوية والتصر على الاعداء والحكم بينه وبين اعداءه وكيفية الحكومة بين الخلق والعلم بالاشياء، وبالجمله هذا الفتح هو الذي يصير سبباً لغفران ذنوب من اتصل به ودخل تحت لوائه كائناً من كان وان كان ذنوبه بعدد قطرات البحار واجزاء الرمال ولذلك قال علي (ع): دينكم دينكم فان السبئية فيه مغفورة والحسنة في غيره غير مقبولة، وهذا الفتح هو الذي لا يبقى معه نقص وقصور لصاحبه، وبهذا الفتح يصير صاحبه خاتماً لكل في الكل، وهذا الفتح هو الذي يكون احب الاشياء الى صاحبه [لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ].

اعلم، ان ذنب كل انسان بحسب مقامه ومنزله، فان حسنات الابرار سيئات المقرين وتوبة الانبياء من الالتفات الى غير الله كما ان توبة الاولياء من خطرات القلوب وقد قال فيمانسب اليه: انه ليمران على قلبي وانني لاستغفر الله كل يوم سبعين مرة، وان الرسول لما كان اباً لجميع امته والابوة الروحانية كما مر في سورة البقرة عبارة عن تنزل الاب الى مقام الابن والبنت وصيرورته فعلية اخيرة لهما من غير تجاف عن مقامه العالي وكان شبيثة الشيء بفعليته الاخيرة كان الرسول شبيثة كل امته وفعليتهم الاخيرة، فما ينسب الى امته من الذنوب صح ان ينسب اليه بوجه، وما غفر الله لامته من ذنوبهم صح ان يقال: غفر الله تعالى له ذنوبه بمغفرة ذنوب امته، ولما كان رسالته خاتم الرسالات وكل الانبياء كانوا تحت لوائه وتحت رسالته وكل الشرائع تحت شريعته صح ان يقال: ان من كان على دين من آدم (ع) وامته الى انقراض العالم كلهم كانوا امته فصيح ان يقول الله تعالى: انا فتحنا لك هذا الفتح العظيم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنوبك الثلاثي بشأنك على هذا الفتح وما تأخر وصح ان يقول: ليغفر لك الله ما تقدم من ذنوب امتك المتقدمين من لدن آدم (ع) وما تأخر من ذنوب امتك المتأخرين الى انقراض العالم، وصح ان يقول: انا فتحنا لك مكة ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك بزعم مشركي مكة على زمان الفتح وما تأخر فانه كان اعظم ذنباً عندهم من كل مذنب او ما تقدم على الهجرة وما تأخر عنها كما ورد عن الرضا (ع)، وصح ان يقال المعنى: انا ظفرك على

الامم او اعلمناك او تفضلنا عليك بالنعم الصورية والمعنوية ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر، ومن ههنا يظهر وجه الالتفات من التكلم الى الغيبة فان ذنوب الامة ليست الا في غيبته تعالى وكذلك مغفرتهم وذنوبه الذي هو الالتفات الى غير الله ليس الا بالغفلة من الله غفلة لائقة بشأنه وفي غيبته، ومغفرته التي لا تكون الا للمذنب في اى حال كان كانت في غيبته فان اللطيفة الحاضرة عند الله ليس لها ذنب، واللطيفة المذنبه لا تصير حاضرة عند الله، وايضاً غفران الذنوب واتمام النعم وسائر ما ذكر في الآية ليست الا باسمه الجامع الذي يعبر عنه بالله [وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ] اتمام النعمة ليس الا لمن فتح له باب اللاهوت وعرج عن الملكوت والجبروت اللتين هما من عالم الامكان الى اللاهوت التي هي فوق الامكان، ولا يمكن ذلك الا بهذا الفتح المذكور [وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا] وهو الخروج من الافراط والتفريط الذي هو احد من السيف وادق من الشعر، وتنكير الصراط للتفخيم [وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا] لا يوجد مثله، او نصراً يصير سبباً للغلبة والمناعة [هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ] قد مضى بيان السكينة في اواخر سورة البقرة عند قوله تعالى: اَنْ آيَةً مَلَكُهُ اِنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ (الآية) وفي سورة التوبة وسورة يوسف (ع)، وان المراد بالسكينة ظهور ملكوت ولي الامر على صدر المؤمن وبهذا الظهور يحصل له جميع ما ورد في الاخبار من معاني السكينة، وهذا هو الذي ينبغي ان يظهره الله في مقام الامتنان [فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزِدُوا إِيمَانًا] شهدياً [مَعَ إِيْمَانِهِمْ] العلمي والحالي فانه اذا ظهر ملكوت ولي الامر على المؤمن يصير ايمانه العلمي قريباً لايمانه الشهودي [وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] كانه بعد ما سبق في سورة التوبة من قوله تعالى بعد ذكر انزال السكينة وانزل جنوداً لم تروها وايداه بجنود لم تروها كان التأييد بالجنود الغيبية مسلماً بعد انزال السكينة فقال: وان الجنود الغيبية التي لا تنفك عن تلك السكينة لله فهو الذي انزل الجنود الغيبية للمؤمنين كما انزل السكينة عليهم فقوله: ولله جنود السموات مفيد معنى ايداهم بجنود لم تروها مع شيء زائد، او المقصود من قوله ولله جنود السموات والارض تعميم الامتنان بسائر القوى والمدارك بعد الامتنان بانزال السكينة عليهم كانه قال: لا اختصاص لامتنا على المؤمنين بانزال السكينة بل جميع المدارك والقوى التي هي من جنود السماوات وجميع الاعضاء الآلية والاعصاب والاورار المحركة التي هي من جملة جنود الارض من عطيته، او المقصود ترغيب المؤمنين وتطبيعهم بعد ذكر الامتنان بانزال السكينة في انزال الجنود التي لم يروها كانه قال: فاطلبوا جنود السماوات والارض منه [وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا] بمصالحكم فيعلم وقت استعدادكم لانزال السكينة ووقت اصلاحكم بها وافسادكم بها، ويعلم وقت صلاحكم بتأييدكم بالجنود وعدم تأييدكم [حَكِيمًا] لا يفعل ما يفعل الا بعد المراقبة لجميع دقائق احوالكم واستحقاقكم ولا يفعل ما يفعل الا بالاتقان في فعله بحيث لا يتطرق الخلل فيه [لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ] لتعليل لقوله تعالى ليغفر لك الله وهذا هو المناسب لتفسير المغفرة بمغفرة ذنوب امته، او لقوله يتم نعمته، او ليهديك، او لينصرك الله، او لانزل السكينة، اوليز دادوا ايماناً، او لمفهوم قوله لله جنود السماوات والارض، او للجميع على سبيل التنازع، او لتعليل لمحذوف، او فعل ما فعل ليدخل المؤمنين والمؤمنات [جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى في آخر سورة آل عمران بيان لكيفية جريان الانهار من تحت الجنات عند قوله فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم [خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَرِيعًا] بزيلها

عنهم [وَكُنْ ذَلِكَ] الادخال والتكفير [عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ] الذين نافقوا مع محمد (ص) اوفى حق على (ع) [وَالْمُشْرِكِينَ] بالله او بالرسول او بالولاية وهو المنظور اليه [وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ] وهو ظن انه لا ينصر رسوله في سفره الى مكة [عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ] التي نظنونها للمؤمنين من هلاكهم بأيدي قريش، قال القمّي: وهم الذين انكروا الصلح واتهموا رسول الله (ص) [وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا] وَلِلَّهِ جُثُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ [كَرَّهَتْهُ تَقْوِيَةً لِقُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَخْيِيبًا لِّظَنِّ الْمُنَافِقِينَ] [وَكُنْ اللَّهُ عَزِيزًا] لا يغلب على ما يريد [حَكِيمًا] لا يفعل الا ما فيه صلاح المؤمنين ولا ينظر الى اهوة المؤمنين او المنافقين [إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ] جواب سؤال عن علّة ادخال المؤمنين الجنّات، وتعذيب المنافقين غاية لمغفرة ذنوب المؤمنين التي هي غاية للفتح المبين كانه قيل: لم يدخل الله المؤمنين الجنّات ويعذب المنافقين بسبب الفتح المبين للنبي (ص)؟ - فقال: لانّا ارسلناك ايّها النبي (ص) [شَاهِدًا] عليهم بحالك وقالك، فمن اتصل بك تشهد له فيدخل الجنة، ومن لم يتصل بك تشهد عليه فيعذب [وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا] للمؤمنين والكافرين [لِيَتُؤْمِنُوا] صرف الخطاب عنه (ع) الى امته للاشارة الى ان غاية الارسال ايمان المؤمنين [بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ] قرئ من باب الافعال والتفعيل والثلاثي المجرد من باب ضرب ونصر، وقرئ تعزّزوه بالزائين المعجمتين [وَتُؤَقِّرُوهُ] قرئ من باب التفعيل والافعال [وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا] [إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ] جواب سؤال مقدّر في مقام التعليل، اوفى مقام بيان الحال، كانه قيل: ما حال البائعين مع الرسول (ص)؟ - فقال تعالى: [إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ] لانك مظهر لله ولا حكم للمظهر حين ظهور الظاهر فيه وانما الحكم للظاهر فقط [يَدُ اللَّهِ] لا يدك [فَوْقَ أَيْدِيهِمْ] وقد مضى تفصيل لاخذ البيعة عند قوله الم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده، وعند قوله ان الله اشترى من المؤمنين (الآية) من سورة التوبة وقد ذكر بيان للبيعة في غير هذه السورة ايضاً [فَمَنْ نَكَثَ] نقض البيعة بنقض شروطها وعدم الاتيان بها، او بالاعراض عنها وفسخها [فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ] لان ضرره عائد اليها [وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ] قرئ بضم الهاء في عليه حفظاً لتفخيم لفظ الله [فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا] لا يمكن ان يوصف، قال القمّي: نزلت الآية في بيعة الرضوان لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة واشترط عليهم ان لا ينكروا بعد ذلك على رسول الله (ص) شيئاً يفعل ولا يخالفوه في شيء يأمرهم به فقال عز وجل بعد نزول آية الرضوان: [إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ] (الآية) وانما رضى الله عنهم بهذا الشرط ان يفوا بعد ذلك بعهد الله وميثاقه ولا ينقضوا عهده وعقده فهذا العقد رضى الله عنهم فقدّموا في التأليف آية الشرط على آية الرضوان: وانما نزلت اولاً بيعة الرضوان ثم آية الشرط فيها [سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ] الذين استنفرهم رسول الله (ص) عام الحديبية فاعتلّوا واعتذروا بالشغل باموالهم واهاليهم وانما خلقهم خوفهم من قريش فانهم قالوا ان قريشاً غزت محمداً (ص) في عقر داره وهو يريد ان يدخل عليهم ديارهم لا يفلت منهم احداً ابداً [شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا] لتخلفنا وهذا من الاخبار بالمغيبات [يَقُولُونَ يَا لَيْسَ نَحْنُ بِالْمُؤْمِنِينَ] في قلوبهم

قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا [فاحذروا مما تعملون بل ظننتم] يعني ليس شغلنكم اموالكم واهلوكم بل خفتكم عن قریش لانكم ظننتم انهم يغلبون ويقتلون محمداً (ص) واصحابه و [أَنْ لَّنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيْنَ ذَلِكَ] اي استحكم ذلك [ففي قلوبكم] بحيث لا تحتملون غيره [و ظننتم ظنَّ السوء] بالله ورسوله [و كنتم قوماً بوراً] هالكين عن الحياة الانسانية [وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] وظنَّ لهما ظنَّ السوء [فإننا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ] وضع الظاهر موضع المضمر لدم آخر لهم وللأشعار بعلة الحكم [سَعِيرًا] وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ [بحسب استعداد كل] فأن مشيئته ليست جزافية [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] ترجيح لجانب الرجاء واشعار بان المغفرة والرحمة ذاتية له ، والتعذيب داخل في قضائه بالقصد الثاني [سَيَقُولُ] لكم [الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَغَائِمٍ] كمغائم خبير [لِتَأْخُذُوا هَآذِرًا وَنَاثِبَةً] يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ [يعنى قوله ان الخارجين الى مكة المصدودين عن طواف البيت مخصوصون بمغائم خبير بدلاً من دخول مكة] اوقوله ان الممتخلفين لا يتبعوكم فى مغائم خبير [قُلْ لَّنْ تَتَّبِعُونَا] ائى بنفى التأييد مكان النهى اشارة الى تحقيقه وتأكيده له [كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ] انكم لا تكونون معنا فى مغائم خبير [فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا] بل كانوا لا يفقهون [إِلَّا قَلِيلًا] يعنى لا يدركون من امر الآخرة فى المخاطبات الا قليلاً فلذلك يحملون قولكم ومنعكم على الحسد الذى هى من اوصاف الدنيا [قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ] وضع الظاهر موضع المضمر تصريحاً بدمهم [مِنَ الْأَعْرَابِ سَتَدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ] أولى بأس شديد [قيل: هم هوازن وثقيف] تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا [الغنيمة والجنة] وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ [يعنى عن الحديثية] يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ [لما اوعد المتخلفين ودمهم استثنى منهم فى الدم والايعاد هؤلاء لثلاث يتوهم انهم موعدون] وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ [من غير المعذرين او من مطلق المسلمين] يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ [قد مضى بيان جريان الانهار من تحت الجنات فى آخر سورة النساء] وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا [تأكيد لمفهوم قوله ان تتولوا كما توليتم من قبل وتعليل له] [لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ] .

اعلم ، ان رضا الله عن العبد ليس الا حين رضا العبد عن الله ، وهل رضا العبد مقدم اورضا الله ؟ الاخبار وكلمات الابرار فى ذلك مختلفة ، ولعل اهل الشهود منهم ما حققوا ذلك ولذلك اظهر بعضهم التحير فيه وفى امثاله . والتحقيق ان هذه المسألة دورية بمعنى ان ذكر الله اوتوبته اورضاه مقدم بحسب مرتبة منه على ما للعبد بحسب مرتبة منه وما للعبد مقدم على ما لله بحسب مرتبة اخرى بل التحقيق ان ما للعبد عين ما لله لكن نسبته الى الله مقدمة فى نفس الامر على نسبته الى العبد لكن اعتبار تلك النسبة يختلف بحسب حال الناظر ، فمن كان نظره الى الله مقدماً على نظره الى نفسه

كما ورد عن عليّ (ع) : ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله ، كان نسبته الى الله مقدّمة على نسبته الى العبد ، ومن كان نظره الى نفسه مقدّماً على نظره الى الله كان نسبته الى العبد مقدّمة ، ومن كان نظره اليهما على السواء كان متحيّزاً في التقديم والتأخير والى هذين النظريّن اشير في الخبر بقوله (ص) : ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله بعده وبقوله (ص) : ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله فيه ، وأما من لم ير مثل المعتزليّ إلا نسبة الافعال والصفات الى العباد فليس الكلام معه ولعلّ قوله تعالى : اذكر ونبي اذكر كم خطاب مع هؤلاء وهم اغلب العباد ، وقوله : وما تشاؤون إلا ان يشاء الله خطاب مع الفرقة الاولى اوتنيه للكل على ان نسبة الاوصاف الى الله مقدّمة على نسبتها الى العباد [اذ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ] اُتِي باذ التي هي للماضي لان نزول الآية كان بعد وقوع الواقعة ، وأُتِي بالمضارع بعدها للاشارة الى تكرّر الفعل فان البائعين في ذلك اليوم كانوا كثيرين ، وسبب رضا الله تعالى عنهم في تلك البيعة انهم لمّا خالفوا رسول الله (ص) وقاتلوا مع قريش وانهز مواهزيمة منكراً ندّموا على مخالفتهم لرسول الله (ص) وتابوا الى الله واستغفروا رسوله وبايعوا معه عن صميم القلب ولم يكن لهم حين تلك البيعة انانية أصلاً ولذلك صاروا مستحقّين لنزول السكينة ، وشرط عليهم الرسول في تلك البيعة ان لا يخالفوه ولا يخالفوا قوله وأمره ، ولا ينكروا بعد ذلك عليه شيئاً فعله فانهم بعد ما انهز مواورحل رسول الله (ص) نحو المدينة ورجع الى التّنعيم فنزل تحت الشجرة جاؤا اليه واطهروا النّدامة فاخذ منهم العهد والميثاق بذلك وكان اول من بايع رسول الله (ص) حينئذ عليّاً (ع) ولقد آخا رسول الله (ص) بين كل اثنين اثنين منهم وآخابين نفسه وبين عليّ (ع) [فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ] من الصدق والتوبة والانابة فرضى بذلك عنهم [فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ] لانهم خرجوا من انانيّاتهم والسكينة التي هي صورة ملكوتيّة تدخل بيت قلب العبد اذا خرج من انانيّته كما قيل : « جوتويرون شوى او اندر آيد » وقد مضى في آخر سورة البقرة وفي التوبة بيان للسكينة [وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا] هو فتح خيبر [وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا] هي مغنم خيبر [وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا] لا يغلب على مراده [حَكِيمًا] لا يفعل ما يفعل ولا يعد ما يعد ولا لحكمة وغاية متقنة [وَعَدَ كُفُّوا اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا] هي ما في الله على المؤمنين (ع) الى يوم القيامة او هي مغنم مكة وهوازن [فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ] اي ايدي قريش او ايدي الاعراب وغيرهم بقوة الاسلام ، او ايدي اهل خيبر وحلفائهم [عَنْكُمْ] ذكر في المجمع عن العامة انه لمّا قدم رسول الله (ص) المدينة من الحديبية مكث بها عشرين ليلة ثم خرج منها غازياً الى خيبر فحاصره حتى اصابتهم مخمصة شديدة ثم ان الله فتحها ؛ وذلك ان النّبي (ص) اعطى اللّواء عمر بن الخطّاب ونهض من نهض معه من النّاس فلقوا اهل خيبر فانكشف عمرو واصحابه فرجعوا الى رسول الله (ص) يُجَبِّتُهُ اصحابه وَيُجَبِّتُهُمْ ، فقال رسول الله (ص) بعد ما اخبروه بما فعل عمرو واصحابه ، لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله ، كرّاراً غير فرّارٍ لا يرجع حتّى يفتح الله على يديه ، فلمّا أصبح النّاس غدوا على رسول الله (ص) كلّهم يرجون ان يعطيها ، فقال (ص) : ابن عليّ بن ابي طالب (ع) ؟ فقالوا : هو تشكي عينه ، فأرسل اليه فأُتِي به فبصق في عينيه ودعا له فبرى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية ، فقال (ص) : انفذ على رسلك^(١) حتّى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فوالله لان يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من ان يكون لك حمر النّعم ، فذهب الى خيبر فبرز اليه مرحب فضر به ففلق رأسه فقتله وكان الفتح على يده ، هكذا اورده مسلم في الصّحيح ، ونقل عن العامة : ان عليّاً (ع) لمّا دنا من الحصن خرج اليه اهله فقاتلهم فضر به رجل من اليهود فطرح نرسه من يده فتناول عليّ (ع) باب الحصن فترس به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتّى فتح الله عليه ثمّ القاه من يده ، فلقد رأيتني في نفر معي

(١) اي ، امش مستقيماً ولا تتوقّف في مكان ولا ترجع وراءك .

سبعة نجهد على ان نقلب ذلك الباب فما استطعنا ، ونقل عنهم ان علياً (ع) حمل الباب يوم خيبر حتى صعد المسلمون عليه فافتحوها وانه حرّك بعد ذلك فلم يحمله اربعون رجلاً ، وروى من وجه آخر انه اجتمع عليه سبعون رجلاً فكان جهدهم ان اعادوا الباب ، وروا عن ابي ليلى قال : كان علي (ع) يلبس في الحرّ والثّاء القباء المحشو^(١) الشّخين وما يالى الحرّ فاتاني اصحابي فحكوا ذلك لي فقالوا : هل سمعت في ذلك شيئاً ؟ - فقلت : لا ، فقالوا : فسل لنا اباك عن ذلك ، فانه يسمر معه فسألته فقال : ما سمعت في ذلك شيئاً فدخل على علي (ع) فسمر معه ، ثمّ سأله عن ذلك ، فقال : او ما شهدت خيبر ؟ - قلت : بلى ، قال : فما رأيت رسول الله (ص) حين دعا ابا بكرٍ فعقد له ثمّ بعثه الى القوم فانطلق فلقي القوم ثمّ جاء بالنّاس وقد هزم ؟ - فقال : بلى ، قال : ثمّ بعث الى عمر فعقد له ثمّ بعثه الى القوم فانطلق فلقي القوم فقاتلهم ثمّ رجع وقد هزم ، فقال رسول الله (ص) : لا عطّين الرّاية اليوم رجلاً يحبّ الله ورسوله ويحبّ الله ورسوله يفتح الله على يده كراً غير فرّارٍ ، فدعاني فأعطاني الرّاية ثمّ قال : اللهم اكفه الحرّ والبرد ، فما وجدت بعد ذلك حرّاً ولا برداً ، وقال صاحب المجمع : هذا كله من كتاب دلائل النّبوة للإمام ابي بكر البهقي ، ثمّ لم يزل رسول الله (ص) يفتح الحصون حصناً حصناً حتّى انتهوا الى حصن الوطيخ والسّلام وكان آخر حصون خيبر وحاصرهم رسول الله (ص) بضعة عشرة ليلة ، قال ابن اسحاق : ولما افتتح القموص حصن ابن ابي الحقيق اتى رسول الله (ص) بصفية بنت حيّ بن اخطب وباخرى معها فمرّ بهما بلال وهو الذي جاء بهما على قتلى من قتلى يهود ، فلما رأتهما التّى معها صفية صاحت وصكّت وجهها وحث التراب على رأسها فلما رآها رسول الله (ص) قال اعزّبوا عني هذه الشّيطانة وامر بصفية فحبّزت^(٢) خلفه وألقى عليها رداءه فعرف المسلمون انه قد اصطفّاها لنفسه ، وقال بلال : لما رأى من تلك اليهودية ما رأى انزعت منك الرّحمة يا بلال ؟ - حيث تمرّ بامرأتين على قتلى رجالهما ؟ - وكانت صفية قد رأت في المنام وهي عروس بكنانة بن الرّبيع بن ابي الحقيق ان قمرأ وقع في حجرها فعرضت رؤياها على زوجها ، فقال : ما هذا الا انتك تمنّين ملكك الحجاز محمّداً (ص) ولطم وجهها لطمه اخضرت عينها منها ، فأتى بها رسول الله (ص) وبها اثر منها فسألها رسول الله (ص) منها فاخبرته وأرسل ابن ابي الحقيق الى رسول الله (ص) انزل فاكلمك قال : نعم ، وصالح رسول الله (ص) على حقن دماء من في حصونهم من المقاتلة وترك الدّرية لهم ويخرجون من خيبر وارضها بذرارهم ويخلّون بين رسول الله (ص) وبين ما كان لهم من مال وارض على الصّفراء والبيضاء والكراع والحلقة وعلى البزّ^(٣) الاثوب على ظهر انسان ، وقال رسول الله (ص) تبرأت منكم ذمّة الله وذمّة رسوله ان كنتم تمنيون شيئاً فصالحوه على ذلك ، فلما سمع اهل فداء قد صنعوا ما صنعوا بعثوا الى رسول الله (ص) ان يسيرهم ويحقن دماؤهم ويخلّون بينه وبين الاموال ، ففعل وكان ممّن منى بين رسول الله (ص) وبينهم في ذلك محيصة بن مسعود فلما نزل اهل خيبر على ذلك سألوها رسول الله (ص) ان يعاملهم الاموال على النّصف وقالوا : نحن اعلم بها منكم واعمر لها ، فصالحهم رسول الله (ص) على النّصف على انّا اذا شئنا ان نخرجكم اخرجناكم ، وصالحه اهل فداء على مثل ذلك فكان اموال خيبر فينا بين المسلمين وكانت فداء خالصة لرسول الله (ص) لانهم لم يوجفوا عليها بخيل ولا ركاب ، ولما اطمأن رسول الله (ص) اهدت له زينب بنت الحارث بن سلام وهي ابنة اخي مرحب شاة مصلية^(٤) وقد سألت اى عضو من الشّاة احب الى رسول الله (ص) فقيل لها : الذّراع فأكثر فيها التّسمّ وسمّت سائر الشّاة ثمّ جاءت بها ، فلما وضعتها بين يديه تناول الذّراع فأخذها فلاك منها مضغة^(٥) وانتهش^(٥) منها ومعاها بشر بن البراء بن معرور فتناول عظماً فانتهش منه ، فقال رسول الله (ص) : ارفعوا ايديكم فان كفف هذه الشّاة تخبرني انها مسمومة ثمّ دعاها فاعترفت ، فقال : ما حملك على ذلك ؟ - فقالت : بلغت من

(١) متلى بالظن . (٢) تحيّر = انحصر في مكان . (٣) البزّ = ثياب الكتان او القطن . (٤) اللّحم المشوى .

(٥) اى ، صار سموماً ، من نهشه الحيّة .

قومي مالم يخف عليك فقلت: ان كان نبياً فسيخبر وان كان ملكاً استرحت منه، فتجاوز عنها رسول الله (ص) ومات بشر بن البراء من أكلته التي اكل، ودخل امّ بشر على رسول الله (ص) تعودته في مرضه الذي توفي فيه، فقال: يا امّ بشر ما زالت اكلة خيبر التي اكلت بخيبر مع ابنك تعازني^(١) فهذا او ان قطعت^(٢) ابهرى وكان المسلمون يرون ان رسول الله (ص) مات شهيداً مع ما اكرمه الله به من النبوة [وَلِتَكُونَ] يا محمد (ص) او لتكون الغنيمة التي عجلها لكم وهو عطف على محذوف اي لنقوى وترفع وتكون او متعلق بمحذوف معطوف على عجل اي فعل ذلك لتكون [آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا] يعني الولاية او صراطاً مستقيماً واقعاً بين الافراط والتفريط في كل امر [وَأُخْرَى] اي و وعدكم مغنم اخرى او قرى اخرى، واخرى مفعول فعل محذوف معطوف على عجل اي واعد الله لكم قرى اخرى [لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا] وقيل: هي المغنم التي يزيدها الله للمسلمين الى يوم القيامة، او القرى التي يفتحها الله للمسلمين الى يوم القيامة، وقيل: هي غنائم مكة وهوازن، او قرية مكة، وقيل: المراد غنائم فارس والروم وملكهما [قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا] فلا يخرج من يده حتى يكون مستعجلاً مثلكم فكانته قال حفظها عليكم ومنعها من غيركم حتى تفتحوها [وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا] لا اختصاص لقد رته بفي الغنائم وفتح البلاد ونصرة الانبياء وخذلان الكفار [وَلَوْ قَاتَلَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا] يوم الحديبية [لَوَلُوا أَدْبَارَهُمْ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا] سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ [يعني سنّ الله نصره الانبياء وهزيمة الكفار لو قاتلوا الانبياء من قبل هذا الزمان] وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِالرَّعْبِ فِي قُلُوبِهِمْ وَالنَّهْيِ لَكُمْ عَنْ مَقَاتِلِهِمْ وَالْأَمْرِ بِالصِّلَحِ [بِبَطْنِ مَكَّةَ] يعني الحديبية [مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَ كُمْ عَلَيْهِمْ] اي من بعد ان جعلكم مشرفين على الظفر عليهم او من بعد ان اظفركم عليهم بيدٍ ويوم الخندق وفي أحدٍ [وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا] هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا [جواب سؤال في مقام التعليل] وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا [محبوساً] [أَنْ يَبْلُغَ] من ان يبلغ [مَجَلَّةُ] وهو محل النحر يعني مكة فانهما محل نحر هدي العمرة [وَلَوْ لَرِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ] بيان لعلته منعهم عن دخول مكة [لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَؤُوهُمْ] بدل من رجال او من مفعول لم تعلموهم او بتقدير في ظرف لتعلموهم [فَتَصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ] عيب يعيبكم به المشركون بان يقولوا: قتلوا اهل دينهم، اوائم وجناية اودية وكفارة [بِغَيْرِ عِلْمٍ] وجواب لو لا محذوف اي لا غريبتكم بهم اولادخلناكم مكة [لِيُدْخِلَ اللَّهُ] متعلق بمحذوف اي فمنعناكم عن الدخول ليدخل الله [فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ] من المؤمنين بسلامته من القتل والاذى ولحقوق الكفارة والدية ومن الكافرين بدخوله في الاسلام [لَوْ تَزَيَّلُوا] اي لو تميز المؤمنون والكافرون [لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ] من اهل مكة [عَذَابًا أَلِيمًا] فلحرمة اختلاط المؤمنين بالكافرين، ولحفظ نفوس المؤمنين الذين كانوا بمكة عن القتل والاذى، ولحفظ نفوس الذين كانوا مع محمد (ص) عن لحوق المعرة، ولحفظ نفوس المؤمنين الذين كانوا في اصلاب الكافرين لم يعذبهم الله، وقيل: ان صلح الحديبية كان اعظم فتح للاسلام حيث اختلط المؤمنون بالكافرين واطهروا دينهم من غير خوفٍ وتقيةٍ فرغب في دينهم كثير من الكافرين

(١) اي = غلبني . (٢) ابهر عرق اذا انقطع مات صاحبه .

ودخلوا فيه من غير سيف، وعن الصادق (ع) انه سئل: الم يكن على (ع) قوياً في بدنه قوياً في امر الله؟ فقال: بلى، قيل: فما منعه ان يدفع او يمنع لها؟ قال: فافهم الجواب، منع علياً (ع) من ذلك آية من كتاب الله تعالى، فقيل: واى آية؟ فقرأ: لو تزيّلوا (الآية) كان لله تعالى ودائع مؤمنون في اصلاب قوم كافرين ومنافقين فلم يكن على (ع) ليقتل الآباء حتى تخرج الودائع، فلما خرجت ظهر على من ظهر وقتله، وكذلك قاتلنا اهل البيت لن يظهر ابدأ حتى يخرج ودائع الله فاذا خرجت يظهر على من يظهر فيقتله، وفي هذا المعنى اخبار عديدة، وقال (ع): لو اخرج الله ما في اصلاب المؤمنين من الكافرين وما في اصلاب الكافرين من المؤمنين لعذبنا الذين كفروا [لَدْجَعَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا] اذ ظرف او تعليل لقوله: عذبنا او لقوله: انزل الله ولفظة الفاء مثلها في قوله تعالى بل الله فاعبد [فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ] الحمية مصدر حماه بمعنى منع منه او منعه عن شيء او مصدر حمى من الشيء كرضى انف منه والمقصود من الحمية التسجبة التي تحمل الانسان على حفظ عرضه وحسبه ونسبه واقاربه وما ينسب اليه عن الوقع فيها والازدراء لها بحق او باطل وهي ناشئة من اناية النفس والاعجاب بها، وهي اصل جملة الشرور والمعاصي، او التسجبة التي تحمل الانسان على الانفة وعدم الانقياد لشيء حقاً كان او باطلاً وهي ايضا ناشئة من اناية النفس واستكبارها على الغير وتحقيره [حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ] بيان للحمية او تقييد لها باكمل افرادها [فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ] قد مضى قبيل هذا ذكر السكينة [وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى] المراد بكلمة التقوى هي السكينة والولاية التي هي مورثة السكينة، او سجية التقوى عن الانحراف الى الطرق المنحرفة يعنى مكّن منهم السكينة او الولاية او التقوى [وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلُهَا] اى احق بتلك الكلمة او بالسكينة او بمكة [وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً] يعنى ان الله يعلم قدر استحقاق كل واحقية كل بكل [لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا] جواب لما قالوا بعد صدمهم عن مكة ان محمداً (ص) وعدنا دخول مكة وما دخلنا وما حلقنا وما قصرنا [بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ] قيل: الاستثناء تعليم للعباد كيف يتكلمون اذا خبروا عن الآتى، وقيل: الاستثناء باعتبار حال الداخلين فانّ منهم من مات قبل الدخول ولم يدخل كأنه قال: لتدخلنّ كلّكم ان شاء الله، وقيل: الاستثناء باعتبار الامن من العدو، وقيل: ان ههنا بمعنى اذ، اى اذ شاء الله، والحق أنّه ههنا للتبريك ومحض التعليم [مُحَلِّقِينَ رُؤُسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ] من الصّلاح فى اجمال الوعد وعدم التصريح بوقته [مَا لَمْ تَعْلَمُوا] فانه كان فى صدّكم عن المسجد الحرام وصلاحكم مع قريش بذلك الصّدّ منافع كثيرة للاسلام واهله وقوة عظيمة ونشر للاسلام [فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ] الدخول [فَتْحًا قَرِيبًا] هو فتح خيبر او صلح الحديبية فانه اختلط المسلمون بالمشرّكين بذلك الصّلاح وتمكّنوا من اظهار الاسلام وسمع المشركون باحكام الاسلام ورغبوا فيه وتقوى الاسلام به ودخل محمداً (ص) واصحابه فى العام المقبل وهو سنة التسع من الهجرة مكة فى كمال الشوكة والعزة [هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى] باحكام الاسلام التي هي ما به الاهتداء الى الايمان [وَدِينِ الْحَقِّ] اى الولاية فانّها الدين والطريق الحق الى الله تعالى [لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ] اى جنس الدين [كُلَّهُ] بان يجعل جميع الاديان تحته ويجعل دينه محيطاً بالكل بحيث لم يبق دين من لدن آدم (ع) الى انقراض العالم الا وهو شعبة من دينه وليظهره بحسب الظاهر على كل الاديان بحيث لم يبق فى بقعة من بقاع الارض دين سوى دينه، واتمام هذا فى ظهور القائم (ع) وقد مضى هذه الآية فى سورة التوبة [وَكُفِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا] لرسوله اقررت ام لم تقرّوا [مُحَمَّدٌ

رَسُولُ اللَّهِ] هذه الجملة كسابقها جواب لسؤالٍ مقدّرٍ ومحمدٌ مبتدئٌ ورسولُ الله خبره ورسولُ الله صفته وقوله [وَالَّذِينَ مَعَهُ] عطف على محمد (ص) عطف المفرد والمعنى على الوجه الاول محمد رسول الله (ص) والذين معه فى المرتبة رسل الله ، وعلى الوجه الثانى محمد رسول الله (ص) مع الذين معه [أَشِدُّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ] او عطف على رسول الله (ص) على الوجه الاول والمعنى محمد رسول الله (ص) وهوالذين معه فى الدرّجة فانه لافرق بينه وبين من كان معه فى الدرّجة ، او وهالذين معه بالبيعة والتوبة فانه وان كان غيرهم بوجهٍ لكنّه فعليتهم الاخيرة وقد مرّ مراراً ان شبيّهة الشيء بفعليته الاخيرة فشبيّتهم التى هى فعليتهم الاخيرة محمد (ص) باعتبار تنزله بصورته الى مراتبهم فانه قد مضى مكرراً ان البيعة تورث تكيّف البائع بحسب نفسه وفعليته الاخيرة بصورة نازلة من الذى يبيع معه ، وقوله تعالى اشداء على الكفار [رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ] قرئ بالرفع خبراً لمحمد (ص) والذين معه على وجهٍ او خبراً للذين معه على وجهٍ ، او خبراً لمبتدئٍ محذوفٍ على وجهٍ ، وقرئ بالنصب حالاً ، ولم يأت بأداة الوصل للاشعار بانّهم جامعون بين الوصفين فى جميع الاحوال لا ان بعضهم اشداء وبعضهم رحماء ، ولا انّهم فى حالٍ اشداء وفى حالٍ رحماء كأنّهم مرجوا الشدة بالرّحمة نظير حلول حاضٍ ، لكنّ الاشداء بمادته والرحماء بهيته يدلّان على انّهم جامعون بين الوصفين وكاملون فيهما [تَرِيَهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا] كأنّهم من كثرة صلواتهم مزجوا بين الوصفين [يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا] الفضل عبارة عمّا يفيض الله على العباد بحسب مقام كثرتهم ، والرضوان عبارة عمّا يفيضه عليهم بحسب مقام وحدتهم وبعبارة اخرى الفضل جزاء الاعمال المأخوذة بحسب قبول الرّسالة وهى احكام القالب ، والرضوان جزاء الاعمال المأخوذة بحسب قبول الولاية وهى احكام القلب والروح [سَيَمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ] الهـ اذ به الاثر الذى يحدث فى وجباهم من كثرة السجود فى الصلوة ، او المراد الاثر الذى يحدث فى وجوههم من السهر بسبب صلوة الليل ، او الاثر الذى يحدث فى وجوههم من كثرة خشوعهم لله تعالى [ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ] . اعلم ، انّ السالك له شأنان ؛ شأن السلوك وشأن الجذب وهو بشأن السلوك يؤدّى الحقوق ويقم كثرات وجوده من قواه وجنوده ويقم من كان تحت يده من اهله وعياله وخدمه وحشمه ويصلحهم ويسدّ فاقتهم ، وبشأن الجذب ينصرف عن الكثرات الى الوحدة ويجذب قواه وجنوده وعياله الى جهة الوحدة ، ويجعل مرّة معاشه ومعاش من تحت يده بحيث يؤدّى الى حسن معاده ، وبعبارة اخرى له توجه الى الكثرات وتوجه الى الوحدة ، وتوجهه الى الكثرة يصلح معاشه بحيث يؤدّى الى حسن معاده ، وتوجهه الى الوحدة يصرف قواه وجنوده عن الكثرة الى الوحدة ، وبعبارة اخرى له قربان ؛ قرب النوافل وقرب الفرائض ، وبعبارة اخرى ما يصل الى الله امّا يصل اليه بكسبه واعماله وسبق استعدادّه واستحقاقه واختياره وانانيته ، او من دون ذلك ، والكامل ايضاً له نظران ؛ نظر الى الكثرة ونظر الى الوحدة ، ووجه الى الكثرة ووجه الى الوحدة ، وبالوجه الى الوحدة يأخذ من الله وبالوجه الى الكثرة يفيض ما يأخذه على غيره ، وبتفاوت هذين النظريّن يختلف الكاملون فى مراتب الكمال ، والكامل المطلق من كان نظره الى الطرفين متساوياً من غير ترجيحٍ لاحد الطرفين على الآخر وهو شأن محمد (ص) والذين معه ، واما سائر الانبياء (ع) فلا يخلو احد منهم من رجحان احد الطرفين وان موسى (ع) كان نظره الى الكثرات غالباً على نظره الى الوحدة ، وعيسى (ع) كان نظره الى الوحدة غالباً ولذا نقل فيما نقل انّ محمداً (ص) قال : انّ اخي موسى (ع) كان عينه اليمنى عمياء ، واخي عيسى (ع) كان عينه اليسرى عمياء ، وانا ذوالعينين ، وللإشارة الى انّ محمداً (ص) والمحمديتين جامعون للطرفين وكاملون فى النظريّن وتامون فى القرين قال : ذلك الذى ذكرنا من اتصافهم بالاوصاف الاختيارية والاحكام القالبية ، واصلاح الكثرة مثلهم

في التوراة الذي هونشأ موسى (ع) [وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ] الذي هو حال نشأة عيسى (ع) [كَزَّرْعٍ أُخْرِجَ شَطَأُهُ] قرى يسكون التاء وفتحها وقرى بالمد وبالقصر، والتشطأ فرخ الحيوان والنبات وورق النبات [فَأَزَرَهُ] قرى من الثلاثي المجرد وبالمد من باب الافعال او المفاعلة والمعنى اعانه وقواه حتى لحقت هذه الافراخ الامهات او حتى استكمل الاوراق [فَاسْتَغْلَظَ] الزرع او التشطأ [فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ] فاستوى الزرع او الفرخ [يُعْجَبُ الزَّرْعُ] بحسنه واستغلاظه، قيل: هذا مثل ضرب به الله تعالى لمحمد (ص) واصحابه فالزرع محمد (ص) والتشطأ اصحابه والمؤمنون حوله وكانوا في ضعف وقلة كما يكون اول الزرع دقيقاً ثم غلظ وقوى وتلاحق فكذلك المؤمنون قوى بعضهم بعضاً حتى استغلظوا واستووا على امرهم [لِيَغِيْطَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَالِلَهُ الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بالبيعة الخاصة فانها اصل جميع الصالحات، ومن باع البيعة الخاصة كان كآنته عمل جميع الصالحات او آمنوا بالبيعة الخاصة وعملوا الصالحات على طبق ما اخذ منهم في بيعتهم [مِنْهُمْ] من الناس او من الذين آمنوا او من الذين مع محمد (ص) [مَغْفِرَةً] سراً لمساو بهم [وَأَجْرًا عَظِيماً] لا يمكن ان يوصف.

سُورَةُ الْحَجَرَاتِ

مدنية، وقيل الآية: يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثى (الاية)، ثماني عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة فان هذا حكم قالي لجملة المسلمين [لَا تَقْدُمُوا] قدم كنصر وقدم من التفعيل واستقدم وتقدم بمعنى والمعنى لا تمشوا [بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ] والمقصود لا تقدّموا بين يدي رسوله لكنه اضاف الله للاشعار بان التقدّم بين يدي رسول الله (ص) هو التقدّم بين يدي الله لان رسوله مظهره، وقرى لا تقدّموا من التفعّل اى لا تقدّموا، ويجوز ان يكون لا تقدّموا بضم التاء وكسر الدال من قدمه اذا جعله مقدماً في الامر، ويكون المعنى لا تقدّموا احداً على الله ورسوله (ص)، او لا تقدّموا امرأ على امر الله ورسوله (ص) او لا تختاروا امرأ بين يدي رسوله (ص) من دون اذنه، او لا تجعلوا امر انفسكم مقدماً على امر الله بان تجعلوا في الاعمال المعادية امر النفس والغايات النفسية نصب اعينكم غافلين عن امر الله، وبان يكون نظركم في الاعمال المعاشية الى ما يزيته لكم انفسكم من دون نظرها الى امر الله ونهيه، والمقصود من الكل هو المقصود من كل القرآن وهو لا تقدّموا احداً في الخلافة ولا تقدّموا على الخلافة من دون امر الله ورسوله (ص) [وَاتَّقُوا اللَّهَ] اى سخطه في الاقدام على الامور الشرعية [إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لما تقولون في امر الخلافة، او لما تأمركم انفسكم عند اعمالكم المعادية والمعاشية [عَلَيْكُمْ] بنياتكم ودقائق اعمالكم واحوالكم ومكنوناتكم التي لا اطلاع لكم عليها [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] لما كانت السورة المباركة لتأديب الامة صدر كل حكم منها بالنداء نلتطفاً بهم وتنشيطاً لهم للاستماع وجبراً لكلفة التأديب بلذة الخطاب [لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ] سواء كان فوق صوته (ص)

اولم يكن [كَجَهْرٍ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ] كراهة ان تحبط [أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ] فان رفع الصوت عنده ترك لتعظيمه او اظهاراً لتحقيره وكلاهما موثر لحبط العمل ، وورد ان رسول الله (ص) كان اذا رفع احد عنده صوته رفع صوته فوق صوته [إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى] امتحنه اختبره ، وامتنح الله قلبه وسعه وشرحه ، وللتقوى علّة لامتنح حصوليّة او تحصيليّة يعنى لكونهم متقين وسع الله قلوبهم وشرحها ، اولاجل تحصيل التقوى شرح الله قلوبهم ، او اختبر الله قلوبهم ، والمؤمن الممتحن هو الذى شرح الله صدره بنزول السكينة فيه وظهور ملكوت الامام عليه ولذلك قال على (ع) فى حديث المعرفة بالنورانية : ان من عرفنى بالنورانية هو المؤمن الممتحن قلبه للايمان ، ومن امتحن الله قلبه للتقوى يستشعر مداً بعظمة الله وعظمة رسوله فلا يمكنه رفع الصوت عند الرسول (ص) [لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ] ويجوز ان يكون الوقف على قوله قلوبهم ويكون للتقوى تعليلاً لما بعده [إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] ولذلك لا يعظمونك ويجعلونك مثل واحد منهم [وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] تقوية لجهة الرجاء ، فى المجمع : نزل قوله : يا أيها الذين آمنوا (الى قوله) غفور رحيم فى وفد تميم وهم اشراف بنى تميم فى وفد عظيم ، فلما دخلوا المسجد نادوا رسول الله (ص) من وراء الحجرات ، ان اخرج الينا يا محمد ، . . فاذا ذلك رسول الله (ص) فخرج اليهم فقالوا : جئناك لنفاخر بك فأذن لشاعرنا وخطيبنا ، فاذن رسول الله (ص) فقام خطيبهم أولاً وخطب ، فقال رسول الله (ص) لثابت بن قيس : قم فاجبه ، فقام وخطب احسن من خطيبهم ، ثم قام شاعرهم واجابه حسان بن ثابت ، فلما فرغوا قال الاقرع بن حابس الذى كان من اشرافهم : هذا الرجل خطيبه اخطب من خطيبنا وشاعره اشعر من شاعرنا ، واصواتهم اعلى من اصواتنا ، فلما فرغوا اجازهم رسول الله (ص) فأحسن جوائزهم واسلموا [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا] نزلت الآية فى الوليد بن عتبة بعثه رسول الله (ص) فى صدقات بنى المصطلق فخرجوا يتلقونه فرحاً به وكانت بينهم عداوة فى الجاهلية فظنّ انهم همّوا بقتله فرجع الى رسول الله (ص) وقال : انهم منعوا صدقاتهم فغضب النبى (ص) فنزلت الآية ، وقيل : نزلت فى عائشة حين رمت مارية القبطية بجريح القبطى ، فدعا رسول الله (ص) علياً (ع) وقال : يا اخى خذ هذا السيف فان وجدته عندها فاقتله ، فقال : يا رسول الله (ص) اكون فى امرك اذا ارسلتنى كالسكة المحمّاة امضى لما امرتنى ام الشاهد يرى ما لا يرى الغائب ، فقال : بل الشاهد يرى ما لا يرى الغائب ، قال على (ع) فأقبلت متوشحاً بالسيف فوجدته عندها فاخترطت (١) السيف فلما عرف اننى اريده أتى نخلة فرقى اليها ثم رمى بنفسه على قفاه وشعر (٢) برجليه فاذا انه اجبّ امسح ، ماله مال للرجال ، فرجعت فأخبرت النبى (ص) فقال : الحمد لله الذى يصرف عنا السوء اهل البيت ، والمعنى ان جاءكم جنس الفاسق الخارج عن طاعة الله ورسوله اوجاءكم فاسق واحد فتبينوا الخبر وتجسسوا صدقه وكذبه ، وقد مضى مكرراً ان مفهوم المخالفة غير معتبر فى المخاطبات خصوصاً فى الاحكام فليس المقصود ان جاءكم عادل فاعملوا ولا تبينوا ، ولا ان جاءكم فاسقان فلا تبينوا واعملوا ، فمن اعتبر المفهوم وقال : خبر العدل الواحد حجة باعتبار مفهوم مخالفة هذه الآية لا يضمنى اليه [أَنْ تُصَيَّبُوا] كراهة ان نصيبوا [قَوْمًا بِجَهَالَةٍ] بحالهم [فَتُصَيَّبُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ] فتبينوا الاخبار بالعرض عليه واستأذنه فى العمل بها حتى لاتصيروا نادمين على فعلكم ، او هو تمهيد لما بعده كانه قال : ان هذا الذى هو فيكم هو رسول الله (ص) اعتباراً للوصف العنوانى [لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ] ويطرح امر الله وحكمه [لَعَنْتُمْ]

لتعبتم اوهلكتم وهو رد لما اشار اليه بعضهم من الابقاع بنى المصطلق [وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ] استدراك لما توهم من انهم ارادوا ان يحملوا رسول الله (ص) على طاعتهم كانه قال لكن الله حبيب [الْيَكُفُّمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَتْهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ] فلا تريدون حمل الرسول (ص) على اتباعكم والمراد بالايان على (ع)، او قبول ولايته، او محمد (ص)، او قبول رسالته الذي هو الاسلام [أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ] جواب لسؤال مقدّر وصرف الخطاب عن المؤمنين والجملة معترضة او غير معترضة [فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً] مفعول له لحبب وكره او تعليل للراشدون بتقدير التلام لعدم صحة جعله مفعولاً له للراشدون لعدم اتحاد المرفوع وقد تكرّر تفسير الفضل بمحمد (ص) ورسالته واحكام رسالته وقبول رسالته، وتفسير النعمة بعلي (ع) وولايته وآثار ولايته وقبول ولايته [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] باحوالكم ودقائق ما يصلحكم ولذلك زين اليمان في قلوبكم وكره الكفر [حَكِيمٌ] لا يفعل ما يفعل الا لغاية محكمة متقنة [وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] اى المسلمين [اَقْتَتَلُوا] بيان لادب المعاشرة [فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ] بالرجوع الى الرسول وما حكم به [فَإِنْ فَاءَتْ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ] لما كان الاصلاح بعد الامر بالمقاتلة مع الباغيين مظنة للحيث قيده بالعدل، او المراد ان الاصلاح كما يكون باستيفاء جميع الحقوق من الطرفين يكون باسقاط بعض الحقوق والاغماض عن بعض قيده بالعدل للاشعار بان الاصلاح ينبغي ان يكون باستيفاء الحقوق [وَأَقْسِطُوا] في جميع الامور حتى في العبادات فلا تضيقوا على انفسكم [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ] قيل: نزلت في قتال وقع بين الاوس والخزرج في عهد الرسول (ص) بالتسعة والنعال، وعن الصادق (ع) لما نزلت هذه الآية قال رسول الله (ص): ان منكم من يقاثل بعدى على التأويل كما قاتلت على التنزيل، فمثل من هو؟ قال: خاصف النعل يعنى امير المؤمنين (ع) فقال عمار بن ياسر: قاتلت بهذه الآية مع رسول الله (ص) ثلاثاً وهذه الرابعة والله لو ضربونا حتى يبلغوا بنا التسعات من هجر لعلمنا اننا على الحق وانهم على الباطل، وكانت السيرة فيهم من امير المؤمنين (ع) ما كان من رسول الله (ص) في اهل مكة يوم فتح مكة فانه لم يسب لهم ذرية وقال: من اغلق بابه فهو آمن، ومن القى سلاحه فهو آمن، ومن دخل دار ابى سفيان فهو آمن، وكذلك قال امير المؤمنين (ع) يوم البصرة نادى فيهم لا تنسبوا لهم ذرية، ولا تجهزوا على جريح، ولا تتبعوا مدبراً، ومن اغلق بابه وألقى سلاحه فهو آمن [إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ] قد مضى في سورة البقرة وفي سورة النساء وجه كون المؤمنين اخوة عند قوله تعالى: وبالوالدين احساناً وذكر انما المؤمنون اخوة ليكون تمهيداً وتعليلاً ورفعاً لكلفة التكليف بالاصلاح لقوله تعالى: [فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ] وهذا اعم من سابقه فان المراد ههنا انه اذا وقع اختلاف بين المؤمنين سواء بلغ الى حد المقاتلة او لم يبلغ فاصلحوا بينهما [وَاتَّقُوا اللَّهَ] وسخطه في الحيف والميل الى احد الطرفين [لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ] على اصلاحكم وعدم ميلكم، اولعلكم ايها المتخالفون والمصلحون جميعاً ترحمون [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] ادب آخر ولما كانت السخرية من الخلق سجيّة لاكثر الناس وتركها كان صعباً صدره بالنداء جبرائلاً لكلفته [لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا] اى القوم المسخور منهم [خَيْرًا مِنْهُمْ] اى من الساخرين [وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ] قال القمّي: نزلت في صفيّة بنت حي بن اخطب وكانت زوجة رسول الله (ص)

وكانت عائشة وحفصة توديانها وتشتمانها وتقولان لها: يا بنت اليهودية، فشكت الى رسول الله (ص) فقال لها: الاتجيبينهما؟- فقالت: بماذا يا رسول الله (ص)؟- قال: قولي لهما: ان ابي هارون (ص) نبي الله، وعمي موسى كليم الله، وزوجي محمد (ص) رسول الله (ص) فما تنكران مني؟! فقالت لهما: فقالنا هذا علمك رسول الله (ص) [وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ] أتى بهذه الكلمة اشعاراً بعلّة الحكم حيث ان المؤمنين كل منهم بمنزلة نفس الآخر [وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ] السيئة بان يلقب بعضهم بعضاً بقلب سوء [بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ] الخروج عن عهد محمد (ص) وعقده وشروط عقده بذلك وانما أتى بالفسوق مقام الضمير واسم الاشارة للاشعار بان ذلك فسوق وخروج عن عهدة عهد الله [بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ] عن السخرية واللمز والنبد بالالقاب، وأتى بذكر التوبة اشعاراً بانه معصية [فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] لا ظالم اظلم منهم [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] لما كان الحكم الآتي ايضاً ممّا يصعب امثاله لكون الظنّ في جيلة اكثر الناس أتى بالنداء [اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ] ابهام الكثير لاحتياط في كل ظنّ ويتبين انه من اى القبيل.

اقسام الظنّ
وهي خمسة بحسب الاحكام الخمسة

[إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ] اجتناب اصل الظنّ غير مقدور للمكلفين الا ان يكون الامر باجتناب الظنّ امراً باجتناب مباديه، واما اجتناب اتّباعه فانه مقدور لكل واحد والظنون مختلفة فظنّ يجب اتّباعه لو حصل، ويجب تحصيله لو لم يكن حاصلاً وهو الظنّ حين التشكك في الصلوة، والظنّ حين الاحتياط في العمل، وكالظنّ الحسن بالله وبالمؤمنين، وظنّ يستحب اتّباعه لو حصل ويستحب تحصيله لو لم يكن حاصلاً كالظنّ بحاجة المؤمن، وتحصيل الظنّ بحاله من حاجة وغيرها، وظنّ يكره اتّباعه وتحصيله كالظنّ بنجاسة شيء لا يحصل من تطهيره ضرر معتد به، وظنّ يحرم اتّباعه وتحصيله كالظنّ بسؤات المؤمنين وعوراتهم وفحشائهم، وظنّ مباح، فبعض الظنّ اثم يجب اجتنابه وترك اتّباعه، وعن عليّ (ع) قال: ضع امر اخيك على احسنه حتى يأتيك ما يقلبك منه، ولا تظنّ بكلمة خرجت من اخيك سوء وانت تجد لها في الخير محملاً، وعنه (ع): اذا استولى الصلاح على الزمان واهله ثم اساء رجل الظنّ برجل لم يظهر منه خزية فقد ظلم، واذا استولى الفساد على الزمان واهله ثم احسن الرجل الظنّ برجل فقد غرر.

[وَلَا تَجَسَّسُوا] عن عورات المؤمنين حتى يحصل لكم ظنّ سوء، وقرئ لا تحسسوا

معنى الغيبة

بالحاء المهملة وهو بمعناه، عن الصادق (ع) قال رسول الله (ص): لا تطلبوا عثرات المؤمنين فانه من تتبّع عثرات اخيه تتبّع الله عثرته، ومن تتبّع الله عثرته يفضح له ولو في جوف بيته

[وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا] اي لا يذكر بعضكم بعضاً بالسوء في غيبته، والغيبة ان تظهر بلسانك او بسائر جوارحك بالتصريح او بالكناية والتلويع عيباً للمؤمن قد ستره الله عليه في غيابه، وحيث لم يكن يعلم باظهارك، واما العيوب التي لم تكن في المؤمن فنسبتها اليه في حضوره وغيابه تكون بهتاناً وتكون اشد من الغيبة، ويظهر ممّا ذكرنا في سورة البقرة في بيان قوله تعالى: وبالوالدين احساناً وجه حرمة السخرية بالمؤمن ولمزه ونيزه باللقب السوء والظنّ به وتجسس عورته والغيبة له والبهتان له، ويظهر ايضاً سر كونها اشد من الزنية، وقد ذكر في الفقه الموارد التي يجوز الغيبة فيها، وعن الصادق (ع) انه سئل عن الغيبة فقال: هو ان تقول لايك في دينه ما لم يفعل، وتبث عليه امراً قد ستره الله عليه لم يقم عليه فيه حدّ، وفي رواية: واما الامر الظاهر فيه مثل الحدة والعجلة فلا، وعن

الكاظم (ع) من ذكر رجلاً من خلفه بما هو فيه ممّا عرفه الناس لم يغبته ، ومن ذكره من خلفه بما هو فيه ممّا لا يعرفه الناس اغتابه ، ومن ذكره بما ليس فيه فقد بهته ، وفي حديث : قولوا في الفاسق ما فيه كي يحذره الناس ، وفي اخبار عديدة مضمون قول النبي (ص) : اياكم والغيبة فان الغيبة اشد من الزنا ، ثم قال : ان الرجل يزني وتوب فيتوب الله عليه ، وان صاحب الغيبة لا يغفر له الا ان يغفر له صاحبه ، والغيبة المحرمة تكون للمؤمن او للمسلم مطلقاً او لمن قبل صورة الاسلام منتحلاً كان او مسلماً او مؤمناً ، قال بعض اهل المعرفة : غير المؤمن حكمه حكم الانعام فكما لا غيبة للانعام لا غيبة لغير المؤمن ، ولغير المتصّف بالاسلام حقيقة فان منتحل الاسلام كمنتحلي اليهود والنصارى لا حرمة له انما الحرمة لمن اتصل بمظاهر الله بالبيعة العامّة او الخاصّة ، والتحقيق ان رؤية العيب من العباد بل من مطلق خلق الله ليست الا من نظري خبيث وهو النظر الى الاشياء مباينة للحق المقوم للصانع لها مع الغفلة عن الحق تعالى وصنعه ، ومع النظر الى النفس والاعجاب بها ، اومع الغفلة عنها وعن عيوبها ، واذا اراد الله بعد شرّاً بصره عيوب غيره واعماه عن عيوب نفسه ، وذكر الاشياء وتعييبها في الحقيقة راجع الى تعيب الصنع ، والغفلة عن الصانع وصنعه حين النظر الى المصنوع كفر للصانع ، والغفلة من النفس وعيوبها مذموم ، ورؤية النفس والاعجاب بها اصل جميع الشرور ، فرؤية السوء من غير الانسان قبيحة ، ورؤيته من الانسان اقيح ، ومن المنتحل للاسلام اشد قبحاً ، ومن المسلم اشد قبحاً ، ومن المؤمن اشد قبحاً ، وذكره في غيابه او حضوره بسوء لا قبيح اقيح منه حتى نسب الى الخبر انه اشد من سبعين زنية مع الام تحت الكعبة ، ولذلك نسب الى عيسى (ع) انه مرّ مع الحواريين على جيفة كلب متنتة فقال الحواريون : ما انتنه .. ! فقال عيسى (ع) : ما ابيض اسنانه .. ! وروى ان نوحاً مرّ على كلب كره المنظر فقال نوح : ما اقيح هذا الكلب فجثا الكلب وقال بلسان طلق ذلّ : ان كنت لاترضى بخلق الله فحولني يا نبي الله ، فتحيّر نوح واقبل يلوم نفسه بذلك وناح على نفسه اربعين سنة حتى ناداه الله تعالى الى متى تنوح يا نوح ؟ فقد ثبت عليك ، وعن النبي (ص) : المؤمن اذا كذب بغير عذر لعنه سبعون الف ملك وخرج من قلبه نتن حتى يبلغ العرش ، ويلعنه حملة العرش وكتب الله عليه بثلثك سبعين زنية اهونها كمن يزني مع امته ، والكذب قبيح من كل احد خصوصاً من المؤمن لكن غيبة المؤمن اقيح منه بمراتب ، وعنه (ص) : من آذى مؤمناً فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى الله فهو ملعون في التوراة والانجيل والزبور والفرقان ، وهو ما ذكرنا في سريرة البقرة من ان غيبة المؤمن وذكره بسوء في غيابه وحضوره وايداءه كلّها راجع الى صاحبه ، فمن اغتاب مؤمناً وذكره بسوء كان كمن اغتاب صاحبه وذكره بسوء ، واغتياب صاحبه الذي هو اعظم آيات الله وذكره بسوء فوق جميع المعاصي وغيابها كما قال تعالى : ثم كان عاقبة الذين اساؤا السوء ان كذبوا بآيات الله واستهزوا بها ، وقال (ص) : من اغتاب مؤمناً بما فيه لم يجمع الله بينهما في الجنة ابداً ، ومن اغتاب مؤمناً بما ليس فيه انقطعت العصمة بينهما ، وكان المغتاب في النار خالداً فيها وبئس المصير ، فالغيبة بما ليس في المؤمن تجمع خواص الغيبة والكذب جميعاً ، وقال (ص) : انه يؤتى بأحد يوم القيامة يوقف بين يدي الله ويدفع اليه كتابه فلا يرى حسنة فيقول : آلهي ليس هذا كتابي ! لاني : لا ارى فيها طاعتي ! فيقول له : ان ربك لا يضل ولا ينسى ، ذهب عملك باغتياب الناس ، ثم يؤتى بآخر ويدفع اليه كتابه فيرى فيه طاعات كثيرة فيقول : ما هذا كتابي ! فاني ما عملت هذه الطاعات ! فيقول : لان فلاناً اغتابك فدفعت حسنة اليك ، وقال (ص) : كذب من زعم انه ولد من حلال وهو يأكل لحوم الناس بالغيبة واجتنبوا الغيبة فانها ادام كلاب النار ، ونعم ما قال المولوي قدس سره :

كى رسد بر چرخ دين مرغ گلین
تا ز رحمت پيشت آيد محملى
عيب كى بيند روان پاك غيب
هرچه عيبى ديد آن بر خود خر يد

عيب بر خود نه نه بر آيات دين
پس تو حيران باش بى لا و بلى
عيب باشد كو نبيند جز كه عيب
اى خنك جانى كه عيب خویش ديد

[يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ] ولقد أتى بالاستفهام الإنكارى وبالأحد للعموم وبأكل لحم الميت من الآخر وبأكيد مفهوم نفى الحب بعطف كرهتموه للمبالغة البالغة فى النهى عن الغيبة وتمثيل الغيبة بأكل لحم الميت لأن الأسماء قوالب المسميات ولاحكم لها على حياها ، ومن ذكر مؤمناً بسوء لا يكون ذلك منه إلا بنخلة المؤمن عن لطيفة إيمانه فذكره على لسانه وسماعه بسمعه بمنزلة لحمه الخالى عن الروح الممضوغ بفمه والدأخل فى جوفه فإن دخوله فى جوفه من طريق سمعه كدخوله فى جوفه من طريق حلقه ، ولذلك ورد أن السامع للغيبة شريك المغتاب [وَاتَّقُوا اللَّهَ] فلا تغتابوا وتربوا ان اغتبتم ، ولما كان فى جبلته الإنسان رؤية العيب من الغير وذكر ما رآه على لسانه وقد بالغ تعالى فى ذم الغيبة والنهى عنه وكان ذلك مورثاً لياس أغلب الناس عن رحمته تعالى قال : [إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ] بعد ذلك ترجيحاً لجانب الرجاء [يَا أَيُّهَا النَّاسُ] هذا الذى يأتى تأكيداً للنواهى السابقة وتعليل لها [إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى] يعنى من هذين الجنسين اومن آدم وحواء (ع) [وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ] الشعوب للعجم كالقبايل للعرب ، وقيل : الشعب بفتح الشين الجمع العظيم المنتسبون الى اصل واحد وهو يجمع القبائل ، والقبيلة تجمع العماثر ، والعمارة تجمع البطون ، والبطن يجمع الافخاذ ، والفخذ يجمع الفصائل ، والافضل من الكل الفصلية ، فخريمة شعب ، وكنانة قبيلة ، وقريش عمارة ، وقصى بطن ، وهاشم فخذ ، وعباس فصيلة [لِتَعَارَفُوا] لا ان تفاخروا وتنابروا وتلمزوا وتسخروا وتغتابوا [إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقِيكُمْ] فليست الكرامة والشرف بالنسب والحسب والمال والجمال وكثرة الاولاد والخلو من العيوب [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ] بالمتقى منكم والانقى وبالتقى والاشقى [خَبِيرٌ] بما لا يتعلق علمكم به من بواطن اموركم وقدرا استعدادكم واستحقاقكم [قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا] .

اعلم ، ان الاسلام وهو الدخول تحت احكام القالب يحصل بمحض الاقرار اللسانى والبيعة العامة النبوية ، ولذلك كانوا يدخلون الناس فى الاسلام بالبيعة العامة بالتخويف والسيف والقتل والاجلاء والاسر والنهب وهوى الحقيقة انقياد للسلطنة الخلقية لا للحكومة الالهية ، فان كان مع ذلك اعتقاد بالحكومة الالهية وانقياد فى القلب كان الاسلام حقيقة وسموا مسلمين حقيقة ولا كانوا مسلمين ظاهراً لاحقيقة ، والايمان وهو الدخول تحت احكام القلب يحصل بالبيعة الخاصة الولوية وليس الا انقياد القلب لمن آمن على يده ، وبعبارة اخرى الاسلام الحقيقى قبول الرسالة كما ان الاسلام الظاهرى قبول احكام الرسالة ، والايمان قبول احكام النبوة والولاية ، وبعبارة اخرى ؛ الاسلام قبول الدعوة الظاهرة ، والايمان قبول الدعوة الباطنة ، وبعبارة اخرى الاسلام تحلى الظاهر بحلية الشريعة ، والايمان تكييف الباطن بكيفية الامام التى هى صورة نازلة منه ملكوتية تدخل قلب المؤمن وبها يكون فعليته الاخيرة ، وبها تحصل الابوة والبنوة بين الامام والمؤمن ، وبها تحصل الاخوة بين المؤمنين وهى التى اذا ظهرت على صدر المؤمن صارت سكية وفكراً وحضوراً وهى ظهور القائم (ع) فى العالم الصغير ، وبها تحصل المعرفة بالنورانية وبها تشرق الارض بنور ربها ، ولما كانت الاعراب بمحض البيعة العامة والدخول تحت احكام القالب قالوا : آمنا ، ولم يكونوا يؤمنون بالبيعة الخاصة ولم يتكيف قلوبهم بكيفية الامام ولم يتنزل صورة الامام فى قلوبهم فانها لا تنزل الا بالبيعة الخاصة والاتصال المعنوى بالامام (ع) قال الله تعالى لنبىه : قل لهم الايمان غير الاسلام والاسلام الظاهرى الذى هو الدخول تحت السلطنة بمحض البيعة العامة غير الاسلام الحقيقى الذى هو الانقياد تحت الحكومة الالهية بالبيعة العامة فانف الايمان عنهم رأساً و [قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ] اقتصروا فى القول على ما هو المتيقن من الدخول تحت

السلطنة بالبيعة العامة و[قُولُوا أَسْلَمْنَا] ولم يقل اسلمتم لايهام اثبات الاسلام الحقيقي والحال انه ليس بمتيقنٍ
[وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ] الذى هو كيفية نازلة من الامام فى قلب المؤمن بالبيعة [فِي قُلُوبِكُمْ] لعدم وقوع تلك
البيعة منكم وقد مرّ فى اول البقرة بيان معانى الاسلام والايمان [وَأَنَّ] لكن [لَنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] حتى يتحقق
بالطاعة فيكم حقيقة الاسلام [لَا يَلْتَمِسْكُمْ] لا ينقصكم [مِنْ أَعْمَالِكُمْ] بانفسها على تجسّم الاعمال ومن اجورها
[شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر منكم زلاتكم ولا ينظر الى عدم ايمانكم والى ان الاسلام الظاهر لا ينفع سوى المنافع
الدنيوية [رَحِيمٌ] يتفضل عليكم بأنواع فضله ولا ينظر الى عدم استحقاقكم [إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ] بعد مانفى ايمانهم
بمحض البيعة العامة يسنّ انّ الايمان ليس محض البيعة العامة وقال: انما المؤمنون [الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ]
اى باعوا البيعة الخاصة التى بها يحصل الايمان والدخول تحت احكام القلب وقبول احكام الولاية فبقوا عليه حتى
يظهر لهم آثار الولاية وبصلوا الى حدود القلب ولذلك أتى بثمّ وقال [ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا] فانّ البائع البيعة الخاصة
قلما ينفكّ عن الارتياح والاضطراب فى اول الامر، واذا ظهر عليهم آثار الولاية وظهر لهم رذائل الصفات وخصائلها
حصل لهم الاطمينان وجاهدوا لامحالة مع جنود الشيطان ولدفع الرذائل وجلب الخصائل ولذلك قال [وَجَاهِدُوا
بِأَمْوَالِهِمْ] من الاعراض الدنيوية والاعراض النفسانية والقوى البدنية والوجاهة الانسانية ، ونسب الافعال
والاوصاف الى انفسهم [وَأَنْفُسِهِمْ] من انانياتهم التى هى اصل سيئاتهم وشروهم [فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ
هُمُ الصَّادِقُونَ] الخارجون من الاعوجاج .

اعلم ، انّ الايمان الحاصل بالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة اما يكون صاحبه فى مقام الصدر غير خارج
منه الى نواحي القلب وهذا لا يخلو من اضطراب فى بعض الاحيان ولا يخلو من صرف الاعمال عن جهتها الالهية الى
الجهات النفسانية فلا يخلو ايضا من اعوجاج ، واذا خرج من حدود الصدر الذى هو محلّ الاسلام الى حدود القلب
الذى هو محلّ الايمان صار خارجاً من الارتياح ومن الاعوجاج الذى هو مداخله اغراض النفس فى الاعمال الالهية ،
وكانّ القسم الاول غير خارج عن حقيقة الاسلام وغير داخل فى حقيقة الايمان وان كان يحصل بالبيعة الخاصة صورة
الايمان ولهذا قال الصادق (ع) فيما ورد عنه: انما تمسكتكم بأدنى الاسلام فايّاكم ان يفلت من ايديكم، وللإشارة الى
حقيقة الايمان التى بها يحصل الصدق فى الاعمال ويرتفع الارتياح قال : ثمّ لم يرتابوا (الى آخر الآية) وللإشارة
الى حصول صورة الايمان بمحض البيعة الخاصة قال: الذين آمنوا بالله ورسوله يعنى بالبيعة الخاصة لانّ المخاطبين
كانوا بائعين بالبيعة العامة فلم يكن المراد البائعين البيعة العامة وانما اقتصر على ذكر الاوصاف والآثار للمؤمنين لانه
ان قال: انما المؤمنون الذين باعوا البيعتين او باعوا البيعة الخاصة والبيعة الولوية لكان المناقون طلبوا ذلك وزاحموا
النبيّ (ص) بذلك وآذوه طلباً لذلك [قُلْ] لهؤلاء الذين يظهرون الايمان على السنتهم [أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ]
يعنى ان كنتم مؤمنين فلا حاجة الى اظهاره فانّ الايمان هو وصف الهى وغايته الهية فان كان اظهاركم لاعلام الناس
بذلك لا ينبغ ذلك لانه وصف الهى لا خلقى ، وان كان لاعلام الله لا ينبغ ذلك ايضا لانكم بأعمالكم واورايفكم
وأحوالكم غير خارجين من السماوات والارض [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ
شَيْءٍ عَلِيمٌ] نعميم بعد تخصيص اوتاكيد ، روى انه لما نزلت الآية المتقدمة جاؤا وحلفوا انهم مؤمنون معتقدون
فنزلت هذه الآية [يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا] منّ عليه منّا ومتينى كحليفى انعم عليه ، ومنّ عليه منّة عدّ نعمته

عليه واعتد بها وعظّمها ، وهذا هو المراد ههنا فانهم اعتدوا باسلامهم نعمة عليه [قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِلَّا مَكْمُومًا] لان الاسلام ليس نعمة لكم ولا لي بل هو مقدمة للايمان الذى هو نعمة لكم ولى فقل لهم : لا تعتدوا باسلامكم ولا تعدوه نعمة على [بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ] بنعم عليكم او يعده نعمة عليكم [أَنْ هَدَيْكُمْ لِلْإِيمَانِ] ان ادخلكم فى الاسلام الذى هو ما به الهداية الى الايمان الذى هو نعمة [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى ادعاء الاسلام ، قال القمى : نزلت الآية فى عثمان يوم الخندق [إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] فبعلم خفيات اموركم وصدق نيّاتكم ومكموناتكم التى لاخبرة لكم بها من القوى والاستعدادات المكمونة [وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا تَعْمَلُونَ] فبعلم اغراضكم فيها .

سُورَةُ ق

مَكِّيَّةٌ، وَقِيلَ الْآقُولُهُ : وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ (الى قوله) قبل الغروب ،
خمسة واربعون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ق] اسم لله اول النبى (ص) ، اول القرآن ، او للجل المحيط بالدنيا ، وهو من جبال عالم البرزخ او المثال او نفس عالم البرزخ لان خلفه عالم المثال [وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ] العظيم فى نفسه المنيع من التسلط عليه ، وجواب القسم محذوف اى انتك لرسول الله (ص) او انتهم ليعثون بقرينة ما بعده [بَلْ عَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ] يعنى ما كذبوك لانتهم وجدوك كاذباً بل كذبوك لتعجبهم من رسالة البشر [فَقَالَ الْكَافِرُونَ] برسالتك [هَذَا] الذى يدّعيه من الرسالة من الله [شَيْءٌ عَجِيبٌ] يعجب منه ، او هذا الذى يقوله من البعث بعد الموت وتفتت العظام شىء يتعجب منه [عَادِمْتَنَا وَكُنَّا تَرَابًا] نبعث ونرجع [ذَلِكَ] الاحياء بعد الموت [رَجْعٌ بَعِيدٌ] لعدم امكانه فان البعث على ما يتصوره العوام ، يقول الفيلسوف الذى يعد نفسه من الحكماء انه محال عقلاً لاستلزامه رد الفعلية الى القوة والاستعداد ، والموجود الى المعدوم كما بين فى محله [قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : كيف يبعثون؟ والحال انهم مختلطون بالارض ! [وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ] حافظ الجميع ما لهم من القوى والاعضاء وحافظ لاسمائهم واعدادهم واعمالهم من الخير والتشر ، او محفوظ من التغيير والتبديل [بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ] يعنى ليس تكذيبهم للبعث لوجود البرهان عليه بل لانتهم صاروا باطلين ، والباطل لا يصدق الحق ومنه رسالتك وخلافة على (ع) والقرآن والبعث [فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ] مختلط من الاهوية البهيمية والاستعلاء السبعية والحيل الشيطانية ، او هم فى امر مختلط من حال محمد (ص) فيقولون : انه مجنون او شاعر او ساحر او كاهن [آ] لم يخرجوا من حدود انفسهم فلم يقوموا من نكسهم [فَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا] بحيث لا يمكن بقاء مواليده الارض بدون هذا البناء [وَزَيَّنَّاهَا] بالكواكب بحيث يتصل اثرها

الى الارض ومواليدها ولولا آثار تلك الكواكب لما امكن بقاؤها [وَمَالِهَامِنْ فُرُوجٍ] بحسب الصورة يعنى ليس بناؤها مثل بناء البانين من البشر لا يمكن لهم ان يبنوا بلا فروج ومالها خلل ونقص فى خلقها حتى يمكن لاحد ان يقول: لو كان كذا لكان اولى [وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا] اى كيف مددنا الارض بحيث يمكن التعيش عليها والانتفاع بها بالزراعات والتجارات والعمارات [وَالْقَيْنَا فِيهَا رَاسِيَّ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ] اى صنف [بِهَيْجٍ] من النبات وبذلك النبات سهل تعيشكم وتعيش انعامكم وليس هذا من محض الطبيعة كما يقوله اراذل الناس من الطبيعية والذهرية بل من مبدء عليهم قدير رحيم حكيم مدبر، وخلق الكل لبنى آدم كما هو المشهود، وليس ذلك لتعيشهم فى الدنيا كما يقوله منكرو البعث بل لتعيشهم فى الدنيا واستكمالهم فيها ليكونوا فى الآخرة على احسن وجه [تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ] الى ربه فان غيره لا يتلانه بالحرص وطول الامل يمر على الآيات غافلاً عنها [وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا] كثير البركة فان بركات الارض كلها من الماء وليس من ماء فى الارض الا وقد خالطه ماء السماء كما روى عن النبى (ص): ليس من ماء فى الارض الا وقد خالطه ماء السماء، او المراد بالسماء جهة العلو [فَأَنْبَتْنَا بِهِ جِبَتَاتٍ] نسبة الانبات الى الجنات باعتبار انبات اشجارها مجاز عقلى [وَحَبَّ الْحَصِيدِ] يعنى انبتنا به حب النبات الذى من شأنه ان يحصد [وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ] طوالاً [لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ] منضود بعضها فوق بعض [رِزْقًا لِلْعِبَادِ] اى نرزق بذلك الطلع بعد بلوغه ونضجه رزقاً للعباد، او حالكون الطلع رزقاً للعباد [وَأَحْيَيْنَاهُ] بذلك الماء [بَلَدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ] بعد المماة فما لكم تشاهدون امانة الاشجار والاراضى عن الاوراق والنبات واحياءها بعد ذلك وتكرون احياء البشر بعد المماة، وهذا تمثيل لسهولة تصوير البعث او تنبيه على البيئنة الوجدانية [كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ] الذين رسوا نبيتهم فى الارض وقد مضى قصتهم وبيان الرّس فى سورة الفرقان [وَتُمُودٌ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ] المراد من فرعون هو وقومه كما اراد من ثمود وعاد الطائفتين اللتين سميتا بهما [وَإِخْوَانُ لُوطٍ] اى اخوان معاشرته [وَأَصْحَابُ الْآيَةِ] اى قوم شعيب كما سبق مكرراً [وَقَوْمُ تَبَعٍ] قد سبق فى سورة الدخان [كُلُّ كَذَّابٍ الرَّسُلُ فَحَقَّ وَعِيدِ] وفيه تسلية للرسول (ص) وقومه وتهديد للكفار بوعيده [أَفَعَيَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ] فنعجز عن الاعادة بذلك؟ [بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ] اى فى اشتباه ولذلك انكروا الخلق الجديد لا ان لهم برهاناً على عدم الاعادة كما يدعيه الفلاسفة، او فى اختلاط من خلق جديد يعنى ان خلقتهم القديمة مختلطة بخلقهم الجديدة لكنهم غافلون عنه، او فى لبس لباس على ان يكون اللبس بفتح التلام بمعنى اللبس بضم التلام وقد سبق فى اول البقرة عند قوله الذين يؤمنون بالغيب وقيمون الصلوة ومما رزقناهم ينفقون وعند قوله وكيف تكفرون بالله وكنتم امواتاً (الآية) ما به غنية عن بيان كونهم فى خلق جديد، ونكر الخلق الجديد لان الخلق الجديد لهم من قبيل الحركة فهم فى كل آن فى خلق غير الخلق الاول فلا بقاء لفرد من افراده حتى يمكن ان يعرف، وعن الباقر (ع) انه سئل عن هذه الآية فقال: تأويل ذلك ان الله تعالى اذا أنشأ هذا الخلق وهذا العالم وسكن اهل الجنة الجنة واهل النار النار جدد الله عالماً غير هذا العالم، وجدد خلقاً من غير فحولة ولا اناث يعبدونه ويوحّدونه، وخلق لهم ارضاً غير هذه الارض تحملهم، وسماء غير هذا السماء تظلمهم، لعلك ترى ان الله انما خلق هذا العالم الواحد، او ترى ان الله لم يخلق بشراً غيركم، بلى والله لقد خلق الف الف عالم، والف الف آدم، انت فى آخر تلك العوالم

حديث
فى تجديد العوالم
غير هذا
العالم

واولئك الآدميين [وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ] تمهيد لعلمه تعالى بخفيات امور الانسان وتعليل لقوله : قد علمنا ما تنقص الارض منهم ، والمراد بالانسان جنس الانسان [وَنَعْلَمُ مَا تُوسِسُ بِهِ نَفْسُهُ] من خطرات قلوبه [وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ] تعليل لعلمه بخفيات اموره ، والاورد العروق النابتة من الكبد وبها يجرى الدم الذى هو غذاء البدن الى الاعضاء كما ان الشرائن العروق النابتة من القلب وبها يجرى الروح الحيوانى والروح الدماغى الى الاعضاء وصار حبل الوريد مثلاً فى القرب [إِذْ تَلَقَىٰ] ظرف لا قرب اولهما يعنى نحن اقرب اليه اذ تلتقى [الْمُتَلَقَّيَانِ] اى اذ يتلقى الحفيظان ما يتلفظ وما يفعله والمعنى نحن اقرب اليه وقت تلتقى الكاتبين الفاظه واعماله فلا حاجة لنا الى كاتب يكتب اعماله [عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ] مراقب كثيراً لاعماله [عَتِيدٌ] معدة لكتابة الاعمال ، عن الصادق (ع) : ما من قلب الا وله اذنان على احدهما ملك مرشد وعلى الاخرى شيطان مفتن هذا يأمره وهذا يزجره ، الشيطان بأمره بالمعاصى ، والملك يزجره عنها ، وهو قول الله تعالى عن اليمين وعن الشمال قعيد ، وفى بعض الاخبار تلويح بان صاحب اليمين وصاحب الشمال كليهما ملكان ، صاحب اليمين امير على صاحب الشمال ويكتب الحسنات ، وصاحب الشمال يكتب السيئات وهذا من سعة وجوه القرآن [وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ] سكرة الموت كناية عن الغشبة الحاصلة عنده ، وأتى بالماضى لتحقق وقوعه [بِالْحَقِّ] لا يغير الحق حتى تكون امانة كاذبة وقرئ : وجاءت سكرة الحق بالموت ، والباء على القرائتين للتعدية ، او بمعنى مع ، او للسببية [ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ] وتفر ، والجملة حالية ، او جواب لسؤال مقدّر بتقدير القول ، والخطاب لمطلق الانسان اول منكر البعث [وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ] وهذه ايضا حالية او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر بتقدير القول اى يقال له ذلك اليوم العظيم يوم الوعيد الذى كنت تنكره ، والمراد بالنفخة النفخة الثانية كما ان المراد بمجيء سكرة الموت النفخة الاولى [وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ] السائق ملك موكل على الانسان يسوقه الى المحشر والى الآخرة ، يزجره عن الوقوف فى المواقف ، والشهيد ملك موكل عليه يحضر معه فى كل موطن ويحفظ ويشهد عليه بجميع اعماله ، فانه كما ان الانسان فى الدنيا له نواب تمنعه عن الوقوف والاطمينان بالدنيا وله حالة يلتذ بها فى المناجاة والطاعات كذلك فى الآخرة عليه ملك يزجره عن الوقوف ويسوقه ، وملك حاضر معه فى جميع مواطنه ، وهذان الملكان يكونان معه فى الدنيا لكن لا يعلم بهما ، وقيل المراد بالسائق الملك الذى هو صاحب الشمال ، وبالشهيد صاحب اليمين [لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا] مستأنفة او حالية بتقدير القول والمعنى كنت فى غفلة من هذا فى الدنيا [فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ] فتبصر فى هذا اليوم ما كنت لا تبصره فى الدنيا [فَبَصَّرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ] فتبصر فى هذا اليوم دقائق ما كنت لا تقدر على ابصاره فى الدنيا [وَقَالَ قَرِينُهُ] اى الملك الموكل عليه [هَذَا] المكتوب الذى كتبه عليه [مَا لَدَىٰ عَتِيدٍ] ومهيأ للحضور والاطهار وقال الشيطان الذى قبض له هذا الضال مالدى عتيد ومهيأ لجهنم [أَلْقِيَا] من مقول قول القرين ، او استيناف كلام من الله بتقدير القول سواء جعل حالاً او مستأنفاً جواباً لسؤال مقدّر والخطاب للسائق والشهيد ، او لمحمد (ص) وعلى (ع) كما ورد فى اخبار عديدة من طريق الخاصة والعامة وزيد فى بعض الاخبار : وادخلا الجنة من احبكما [فِي جَهَنَّمَ كُلٌّ كَفَّارٌ عَنِيدٌ مِّنَاعٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ] بتعدى حدود الله او

معتدٍ على العباد [مُرِيبٍ] شك في الله ، اوفى رسوله ، اوفى خلافة خليفته [الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ] من الاصنام والكواكب والاهوية ، او جعل مع مظاهر الله خليفة اخرى في الارض مثل نمرود وفرعون [فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ قَالَ قَرِيبُهُ] اى الشيطان المقيض له [رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ] كأنه قال: هو اطغاني [وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ] من الحق يعنى انه كان فى الفطرة ضالاً فاعنته على ذلك لا اننى احدث له الضلالة [قَالَ] اى الله [لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعْدِ] فما سمعتموه وما ارتدعتم فلاحجة لكم عندي [مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ] بالعذاب على من سجلت العذاب عليه ، واما العفو فهو ليس من تبديل القول فانه ايضا من الوعد الذى لاخلف فيه وليس العفو جزافاً حتى يقول كل مذنّب ليعف عني [وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ] فلا اعذب من دون سبب ولا اعفو من غير داعٍ [يَوْمَ يَقُولُ] ظرف لظلام ، او ليدل اى يوم يقول الله ، وقرئ بالتكلم [لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ] يسئل عنها سؤال تقرير حتى لا يبدل قوله لا ملأَن جَهَنَّمَ من الجنة والناس اجمعين ، او سؤال استفهام لكن المنظور تنبيه العصاة وتهديدهم [فَتَقُولُ] فى الجواب [هَلْ مِنْ مَزِيدٍ] استفهماً لطلب الزيادة او تعجباً من الزيادة على ما فيها وانكاراً للمزيد ، ولما كان جميع اجزاء عالم الآخرة ذات علم واردة ونطق فلاحاجة لنا الى تأويل السؤال والجواب ههنا [وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ] فى قوله القيا فى جهنم وفى قوله ازلفت الجنة [لِلْمُتَّقِينَ] توهين للعصاة وتشريف للمتقين وليس المتقون الا من قبل الولاية وهم شيعة آل محمد (ص) [غَيْرَ بَعِيدٍ] مكاناً غير بعيدٍ او زللاً غير بعيدٍ ، او حالكونها غير بعيدة ، واسقاط الناء حيثنذ يكون من قبيل اسقاط الناء من قوله : ان رحمة الله قريب من المحسنين وهو تأكيد لقربها [هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ] بدل من قوله للمتقين ، او خبر مبتدئ محذوف ، والاولاب الكثير الرجوع الى الله [حَفِيفٌ] حافظ نفسه من التدنس بادناس المعاصي ، او محفوظ عن المعاصي [مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ] بدل من اواب ، او خبر مبتدئ محذوف ، او مبتدئ خبره ادخلوها [وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ] راجع الى الله [أَدْخُلُوهَا] خبر لمن خشى ، او حال ، او مستأنف والكل بتقدير القول [بِإِسْلَامٍ] من كل آفة [ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ لَهُمْ مَا يَشَاؤُونَ فِيهَا] متعلق يشاؤون او بلهم [وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ] فان لدينا ما لا يخطر ببالهم حتى يشاؤهم عطف على عقوبة الكفار تهديداً لهم وقال : [وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ] قبل قريش او اهل مكة [مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ] نقب فى الارض من المجرد ، ونقب من التفعيل ، وانقب من الافعال ذهب فيها ، ونقب عن الاخبار بحث عنها واخبر بها ، والمراد فتحوا البلاد او ساروا فيها بالمنافع الكثيرة والاعمال الدقيقة ، او ساروا فيها لتجسس الاخبار [هَلْ مِنْ مَحِيصٍ] ومخلص من الهلاك ، والجملة حالية او مستأنفة بتقدير القول اى يقول تلك القرون او نقول لهم هل من محيص [إِنْ فِي ذَلِكَ] الاخبار اوفى ذلك الاهلاك [لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ] .

اعلم ، ان العلم الذى هو نور يقذفه الله فى قلب من يشاء ، اول ظهوره يورث التحير والانصات فيطلب به من يخرج من تحيره فاذا وجد وانقاد له لم يكن له شأن الا الاستماع الى ما قال المنقاد له والامام ، فثانى مراتبه يورث الاستماع لمن انقاد له وهو مقام التقليد فانه يأخذ فى هذا المقام من الامام مصداقاً له من غير تحقيق لما خذاته ،

او من غير اعتبار لتحقيق مأخوذاته ، وهذا صاحب الصدر المنشرح بالاسلام فاذا وجد هذا المقلد انموذج مأخوذاته بوجدانه او بشهوده كان خارجاً من حدود صدره الى حدود قلبه وهذا هو الذى مزج التقليد بالتحقيق ، اخرج من التقليد الى التحقيق ، وهذا صاحب القلب سواء دخل فى بيت القلب او لم يدخل بعد لكن كان مشرفاً على الدخول ، وهذان هما اللذان يتذكران ويعتبران بكل ماسمعه ، واما غيرهما من ارباب النفوس فيمرون على الآيات وهم عنها معرضون [وَهُوَ شَهِيدٌ] حاضر الذهن عند القائل تقييد لالقاء السمع [وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ] قد مضى فى سورة الاعراف بيان خلق السماوات والارض فى ستة ايام [وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ] حتى احتجنا الى الاستراحة كما قالته اليهود وهورد لليهود حيث قالوا : ان الله بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة ، واستراح يوم السبت ، واستلقى على العرش ، روى ان اليهود اتت النبى (ص) فسألته عن خلق السماوات والارض ، فقال : خلق الله الارض يوم الاحد والاثنين ، وخلق الجبال وما فيهن يوم الثلاثاء ، وخلق يوم الاربعاء الشجر والمدائن والعمران والخراب ، وخلق يوم الخميس السماء ، وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة ، قالت اليهود : ثم ماذا ؟- يا محمد (ص) ، قال : ثم استوى على العرش ، قالوا : قد اصبحت لوأتممت ، قالوا : ثم استراح ، فغضب النبى (ص) غضباً شديداً ، فنزلت الآية [فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ] فى حق الله بما لا يليق بجناحه وفى حقك وفى حق على (ع) [وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ] قد مضى فى اول الحمد بيان ان تسبيحه تعالى ليس الا بحمده ولذلك قيد التسبيح فى الاغلب بالحمد ، او قرنه به ، او بما يفيد [قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ] يعنى فى جميع الاوقات فانه كثير ما يقيد الامر بطرفى النهار ويراد استغراق الاوقات ، او المراد هذان الوقتان بخصوصهما لشرافتهما ، وما ورد فى فضيلة ما بين الطلوعين اكثر من ان يحصى ، وقد ورد فى فضيلة العصر اخبار عديدة ، او المقصود الاشارة الى صلوة الصبح وصلوة العصر ، او صلوة الظهر والعصر [وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ] اى بعضاً من الليل سبحه لان الليل وخصوصاً آخره وقت شريف تتوجه النفوس فيه الى الله والى اصلها لخلوصها من العوائق الخيالية ، او هو اشارة الى المغرب والعشاء ، او الى صلوة الليل [وَأَذْبَارِ السُّجُودِ] قرئ مصدرأ وجمعاً والمراد بالسجود كمال الخضوع لعظمة الرب يعنى بعد ما حصل لك كمال التوجه الى الله والخضوع له واشير بادبار السجود الى ركعة الوتر او الركعتين او الاربع الركعات بعد المغرب او الى الوتيرة [وَأَسْتَمِعْ] انت فى الحال الحاضر نداء المنادى يوم القيامة ، او يوم ظهور القائم (ع) ، فانك تسمع بالفعل نداء ذلك المنادى لخروجك من مرقدك وشهودك القيامة او خروج القائم (ع) [يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِ] للبعث والحساب او ينادى المنادى باسم القائم (ع) واسم ابيه كما فى الخبر ، واسقاط الياء من المنادى لاجراء الوصل مجرى الوقف وهو عربى جيد [مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ] من كل الناس فان نسبة المنادى فى القيامة او فى ظهور القائم متساوية الى الكل [يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ] يعنى الصيحة للحساب والقيام عند الله ، او صيحة القائم او الصيحة بخروج القائم (ع) [ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ] من المراقدة ، عن الصادق (ع) هى الرجعة [إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ] فى الدنيا جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : من يفعل ذلك ؟- ومن يخرج الاموات من المراقدة ؟- فقال : انا نحن نحى ونميت [وَالَّذِينَ آمَنُوا] فى الآخرة [يَوْمَ تَشَقُّقُ] ظرف للمصير او بدل من يوم يسمعون الصيحة [الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ] وذلك فى الرجعة او فى القيامة [نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ] فى حقنا ، او فى حقك ، او فى حق على (ع) تسلياً له (ص) وتهديداً لقومه

المنافقين او المشركين [وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ] بمسلطٍ عليهم بالاجبار لهم انما انت منذرٌ مذكّرٌ [فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ] اى بمطلق القرآن ، او بقرآن ولاية على (ع) [مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٍ] .

سُورَةُ الذَّارِيَاتِ

مَكِّيَّةٌ ، سِتُّونَ آيَةً .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالذَّارِيَاتِ ذُرُوءًا] ذرت الرياح التراب والهشيم واذرت وذرت بالتشديد اطارته ، والمراد الرياح والنساء التى تذروا الاولاد ، او الاسباب التى تذرو الخلاق من الملائكة وغيرهم [فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا] اى السحب الحاملات للامطار ، او الرياح الحاملات للسحاب ، او النساء الحوامل ، وقرى وقرأ بفتح الواو مصدرًا ، والورق بالكسر الحمل الثقيل [فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا] السفن الجاريات فى البحار بسهولة ، او الرياح الجاريات فى مهابتها ، او الكواكب الجاريات فى مناطقها [فَالْمُقَسَّمَاتِ أَمْرًا] اى الملائكة الذين يقسمون الارزاق والامطار وغيرها ، او الرياح التى تقسم الامطار والسحب ، او جميع ما يقسم شيئاً من الملائكة والرياح والانبياء والاولياء (ع) وهذا قسم من الله فان كان هذه اوصافاً لذوات متعدّدة فلفظ الفاء فيها لتفاوت المقسم به فى الشرف والخسة وفى الدلالة على قدرة الربّ وعنايته بخلقه ، وان كانت اوصافاً لذات واحدة فالفاء للترتيب بين الافعال فانّ الريح تفرّق وتحرك الابخرة فى الجوّ فتعقد فى الجوّ سحباً فتحمّله الى حيث يأمرها الله فتجرى به بسهولة فتقسمه على البلاد والبرارى والبحار [إِنَّمَا تُوعَدُونَ] من الثواب والعقاب والحشر والحساب [لَصَادِقٌ وَإِنَّ الدِّينَ] اى الجزاء [لَوَاقِعٌ] واللام لتعريف العهد الذّهني والمعنى انّ هذا الدين الذى يدّعيه لواقع يعنى حقّ وصدق [وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ] اى ذات الطرائق من مسير الكواكب او ذات الحسن والزينة كما ورد عن امير المؤمنين (ع) فانّ الكواكب وطرائقها تزيّن السماء كما يزيّن الموشى الثوب الموشى بالطرائق ، والمراد بالطرائق الادلة التى يأخذها النظّار منها التى يستدلّون بها على صانعها وعلمه وقدرته واراदته وحكمته .

وعن الحسين بن خالد عن ابي الحسن الرضا (ع) قال قلت له : اخبرني عن قول الله تعالى

حديث

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ ، فقال : مجبوكة الى الارض وشبك بين اصابه ، فقلت :

فى كيفية وضع الارض

كيف تكون مجبوكة الى الارض ؟ - والله تعالى يقول رفع السماء بغير عمد ، فقال :

و

سبحان الله ! اليس يقول بغير عمد ترونها ؟ - قلت : بلى ، قال : فثمّ عمل ولكن لا ترى ،

طبقات السماوات

فقلت : فكيف ذلك ؟ - جعلنى الله فداك ، قال : فبسط كفه اليسرى ثمّ وضع

اليمنى عليها ، فقال : هذه ارض الدنيا والسماء الدنيا فوقها قبة ، والارض الثانية فوق السماء الدنيا ، والسماء الثانية

فوقها قبة ، والارض الثالثة فوق السماء الثانية والسماء الثالثة فوقها قبة ، ثمّ هكذا الى الارض السابعة فوق السماء

السادسة والسماء السابعة فوقها قبة ، وعرش الرحمن فوق السماء السابعة وهو قوله : خلق سبع سموات ومن

الارض مثلهنّ يتنزّل الامر بينهنّ ، وصاحب الامر هو النّبى (ص) والوصى على (ع) بعده ، وهو على وجه الارض

وانما ينزل الامر اليه من فوق السماء بين السماوات والارضين ، قلت: فما تحتنا الا ارض واحدة ، قال : وماتحتنا
 الا ارض واحدة وان الست لفوقنا [اِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ] فى هذا الدين الواقع الحق بان بعضكم يصدق ،
 وبعضكم يكذب ، او فى محمد (ص) بالتصديق والتكذيب وبأته مجنون او شاعر او معلم من غيره او كاهن ، او
 فى القرآن بانه سحر وكهانة ورجز واساطير الاولين ، اوفى على (ع) خليفته [يُوَفِّكُ عَنْهُ] اى عن الدين او محمد (ص)
 او القرآن او على (ع) وولايته [مَنْ أَفَكَ] حذف المصروف عنه عن الثانى للمبالغة والتأكيد فى ذم من افك عنه
 كأنه قيل: كل من افك من خير يؤفك عنه والمناسب لهذا التعميم والتأكيد ان يكون المراد بالضميم المجرور
 علياً (ع) وولايته كما فى الخبر فانه اصل جميع الخبرات والآفك من كل خير أفك عنه ، او المعنى يؤفك عنه من
 افك فى الذر ، او المعنى يؤفك عن هذا القول المختلف ، وبسببه من افك عن الخير ، او عن هذا الدين ، او عن محمد (ص)
 او على (ع) [قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ] الخرص بالفتح الحرز والاسم منه بالكسر يقال كم خرص ارضك بالكسر والقول
 بالظن والكذب والكل مناسب ههنا والمعنى لمن القائلون فى الدين وخلافة امير المؤمنين (ع) بالظن والتخمين ،
 واستعمال القتل فى اللعن لان من لعنه الله يقتله عن الحيوة الانسانية [الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ] الغمرة شدة الشيء
 ومز دحمه ، وتنكيره للتفخيم وعدم نسبته الى شيء مخصوص لايهام التعميم والمعنى الذين هم فى غمرة من كل
 شيء من الجهل والشهوات والغضببات والشبطة والكبر والعجب والفخر [سَاهُونَ] عما ذكرناهم به بحسب
 فطرتهم من طريق الآخرة ونعيمها ، او عما ذكرناهم فى عالم الذر ، او ساهون عن الله وعن المنعم وانعامه [يَسْأَلُونَ]
 حال او خبر بعد خبر او مستأنف [آيَاتِ يَوْمِ الدِّينِ] اى يوم الجزاء وكان سؤالهم هذا استهزاء وانكاراً ولذلك
 أنى به بعد قوله : الذين هم فى غمرة ساهون واجابهم بقوله [يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ] يقال لهم [ذُوقُوا
 فِتْنَتَكُمْ] اى عذابكم وحرىقكم او فسادكم فى الدنيا [هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ] بدل من فتنكم او
 مبتدء وخبر [اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ] مستأنف جواب لسؤال مقدّر عن حال المتقى عن القول المختلف
 او عن الافك عن الولاية [اخذين ما اتاهم ربهم] كناية عن رضاهم به وهو كناية عن كون ما آتاهم مرضياً حسناً
 [اِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ] مستأنف فى مقام التعليل والمعنى انهم كانوا محسنين فى اعمالهم ، او كانوا
 ذوى حسن وهو الولاية ، او كانوا محسنين الى من تحت ايديهم والى غيرهم [كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ] بدل من قوله
 كانوا قبل ذلك محسنين نحو بدل التفصيل عن الاجمال [مَا يَهْجَعُونَ] عن الصادق (ع) : كانوا اقل الليالى
 يفوتهم لا يقومون فيها ، وعن الباقر (ع) : كان القوم ينامون ولكن كلما انقلب احدهم قال : الحمد لله ولا اله الا الله والله
 اكبر [وَبِالْآسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ] .

اعلم ، ان الانسان الصغير كالانسان الكبير فى وجوده ليل ويوم وشمس وقمر ، وليه مراتب طبعه ونفسه
 الحيوانية ، وبومه مراتب ملكوته ، وشمسه عقله ، وقمره نفسه المستضيئة بنور العقل ، وما لم يخرج الانسان من بيت
 طبعه ونفسه لا يمكن غفران مساويه ولو استغفر كل يوم الف مرة ، واذا خرج من حدود نفسه الحيوانية وقرب من حدود
 قلبه وعقله التى هى فى الصغير بمنزلة الاسحار فى الكبير سأل بلسان حاله غفران مساويه من ربه ويجيبه الله ويغفره
 سواء سأل بلسان قاله اولم يسأل ، ومن ههنا يظهر سرّ تقييد الاستغفار بالاسحار ، وسرّ تقديم الاسحار المفيد للحصر
 [وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْمَسَاكِينِ وَالْمَحْرُومِ] من منفعة كسبه ، ولا يخفى تعميم الاموال للاعراض الدنيوية والقوى

والاعضاء ، والوجاهة والخدم والحشم والانانيات ولانعيم السائل للسائلين من الاناسى بالكف واللسان ، اوبلسان الحال والسائلين من الملائكة والعقول والائمة والله تعالى فانه يسأل القرض من عباده ، والسائلين بلسان حالهم او قالهم افاضة الخيرات من النبى (ص) والامام واتباعهما ، والمحروم كماعن الصادق (ع) المحارف^(١) الذى قد حرم كذبه فى الشراء والبيع ، ولا يخفى تعميم بين كاسب الاموال الدنيوية المعاشية وكاسب الاموال الاخرية المعادية [وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ] دالات على المبدء وعلمه وقدرته وعنايته بخلقه ورأفته [لِلْمُوقِنِينَ] بامر الآخرة لاغيرهم فانهم يمرّون عليها وهم عنها معرضون [وَفِي أَنْفُسِكُمْ] عطف على فى الارض او متعلق بمحذوف بقريضة قوله تعالى [أَفَلَا تُبْصِرُونَ] وقد تكرر ذكر آيات الارض التى هى آيات الآفاق وذكر آيات الانفس، عن الصادق (ع) ان رجلاً قام الى امير المؤمنين (ع) فقال : يا امير المؤمنين بما عرفت ربك؟ قال : بفسخ العزم ونقض الهمم لما ان هممت فحال بينى وبين همى ، وعزمت فخالفت القضاء عزمى ، علمت ان المدبر غيرى ، وعن الصادق (ع) مثل هذا السؤال والجواب [وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ] الخاص بكم من حيث انسانيّتكم واسباب رزقكم النبائية وارزاقكم الانسانية [وَمَا تُوعَدُونَ] من نعيم الجنة فان الجنة ونعيمها فى السماء الصورية بمعنى انها مظهر لها وفى سماوات عالم الارواح فان محل الجنة ونعيم الآخرة عالم الملكوت والجبروت وقال القمى : المطر ينزل من السماء فيخرج به اقوات العالم من الارض ، وما توعدون من اخبار الرجعة والقيامة والاخبار التى فى السماء ، وقيل : فى السماء تقدير ارزاقكم اى ما قسمه لكم مكتوب فى ام الكتاب وجميع ما توعدون فى السماء ايضاً لان الملائكة تنزل من السماء لقبض الارواح ولاستنساخ الاعمال ولانزال العذاب ويوم القيامة للجزاء والحساب [فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ] اى ما توعدون او كون الرزق وكون ما توعدون فى السماء ، اوان المعهود المقصود من كل قصة وحكاية وهو الولاية ولاية على (ع) لحق [مِثْلَ مَا أَنْكُمْ تَنْطِقُونَ] مثل نطقكم الذى لا تشكّون فيه ، او المعنى فى السماء رزقكم مثل ما انتم تنطقون اى تدركون المعانى الغيبية فانه من السماء ينزل اليكم ، او الولاية حق حال كونها مثل نطقكم فانه من آثار الولاية التكوينية ونازلة منها [هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ] استيناف كلام لتهديد المعرضين عن المبدء او الرسول او الولاية [إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ] قد مضى فى سورة هود هاتان الكلمتان [قَوْمٌ مُنْكَرُونَ] اى قال فى نفسه هؤلاء قوم منكرون غير معروفين لى ، او قال لهم : انتم قوم منكرون اى لا اعرفكم [فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ] اى فذهب اليهم فى خفية من ضيفه تعجيلاً للقرى [فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ] لانه كان عامّة ماله البقر [فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ] لانا رسل ربك [وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ فَأَقْبَلَتْ أَمْرًا] بعد البشارة وهى سارة [ففى صرة] اى فى صيحة او فى جماعة كما روى عن الصادق (ع) [فَصَكَّتْ وَجْهَهَا] قيل : جمعت اصابعها وضربت بها جبهتها ، وقيل : لطمت وجهها للتعجب . وقيل : غطت وجهها [وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ] يعنى كيف الدو كنت عاقراً وقت اقتضاء السن الحمل وصرت عجوزاً آليس من شأنى الحمل [قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ] وانما نخبرك عنه [إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ] يعلم دقائق الامور ويصنع الامور المتقنة التى يعجز عن ادراكها وصنعها غيره [الْعَلِيمُ] فيعلم انك

كنت عقيماً وصرت عجوزاً ويقدر على جعل العقيم ولوداً وجعل العجوز ذات حيض وولد .

[الجزء السابع والعشرون]

[قَالَ] ابراهيم (ع) بعد ما عرفهم وانس بهم [فَمَا خَطْبُكُمْ] امركم وشغلکم لما لم يكن نزول الاربعة الاملاك دفعة معهوداً له علم انهم لم يتزلوا الا لامر عظيم فسأل ما خطبكم؟ [أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ مُّسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَنَاتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ] قد مضى قصتهم في سورة هود وغيرها [وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ] الركن الجنب الاقوى والباء للتعدية ، او بمعنى مع والمراد انه ولّى جنوده اوجانبه ، او تولّى هو وجنوده [وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مُّجْنُونٌ] يعنى ما يفعله من سحره وباختياره او هو مجنون وما يظهر عليه من خوارق العادات انما يظهر من الجن على يديه من دون اختياره [فَأَخَذْنَاهُ وَجَنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ] آت بما يلام عليه [وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ] سميت عقيماً لعدم تضمينها المنفعة لانها اهلكتهم واستأصلتهم [مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّمِيمِ] كالرماد المتفتت الاجزاء [وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ] اى ثلاثة ايام ان كان المراد به قول النبى (ص) بعد الابعاد بالعذاب ، او قيل تكوناً : تمتعوا حتى حين الآجال التى لكم وهذا هو المناسب لما بعده [فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ] متنعين [وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ] وقد مضى تلك القصص مكرراً [وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِيَدٍ] بقوة [وَأَنَّا لَمُوسِعُونَ] اى قادرون او لموسعون الرزق على العباد اولدو وسعة للعباد و ارزاقهم [وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا] بسطناها [فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ] الباسطون او الممهّدون للقرار [وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ] برتاً وبحرياً ، اوانسياً ووحشياً ، ويكون لفظ كل من حمل حكم الاكثر على الكل او من كل حيوان ذكر و انثى ، او من كل شيء من الكيفيات والكميات والمذوقات والمشمومات ضدّين متنافيين كالحر والبرد ، والسود والبيض ، والمر والحلو ، والفصير والطويل ، والحسن والقيبح ، الى غير ذلك ، وفي الاخبار اشارة الى هذا المعنى [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] علمه وحكمته وقدرته وعنايته بخلقه ورأفته ولعلكم تذكرون بمضاداته بين الاشياء ان لا ضد له وبتفريقه بين المتفارقات ان لها مفراً ، وبتأليفه بين المتتالفات ان لها مؤلفاً [فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ] المنعم عليكم بهذه النعم من نفوسكم الامارة ومن الشيطان وجنوده بالاستعاذة به ، ومن الاشرار وشورهم بالاستعانة به ، ومن اهويتكم التى هى آلهتكم بالطاعة لأمره ونهيه ، اوفروا من اوطانكم الى الحج ، اوفروا من اوطانكم الى الرسول والامام [إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ] وقوله تعالى ففروا حكاية لقول الرسول (ص) اوقوله انى لكم منه نذير من الله [وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ] تكرر للتاكيد [كَذَلِكَ] القول لك من انتك مجنون او ساحر او كاهن او شاعر [مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ أَتَوَاصَوْا بِهِ] يعنى ان الاولين والآخرين تواصلوا بهذا القول فى حق الرسول [بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ] ومقتضى طغيانهم عدم الانقياد للحق تعالى [فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] عن المحاجة والمجادلة معهم بعد اتمامك الحجة واصرارهم على الانكار [فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ] بعد ذلك [وَذَكَرْنَاكَ فَإِنْ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ] وان لم يتذكر بها الكافرون والمنافقون فى اخبار عبيدة ان الناس لما كذبوا رسول الله (ص) هم الله تعالى باهلاك اهل الارض الاعلى (ع) فما سواه بقوله: فتول عنهم فما انت بملوم ثم بداله فرحم المؤمنين ثم قال لنيته: وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين، وعن على (ع) لما نزلت: فتول عنهم لم يبق احد منا الا ايقن بالهلكة فلما نزل وذكر طابت انفسنا [وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ].

اعلم، ان الله تعالى كان غيباً مطلقاً لم يكن منه خبر ولا اسم ولا رسم فأحب ان يتجلى فيعرف كما فى القدسي: كنت كنزاً مخفياً فأحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكى اعرف، فخلق الخلق لان يتجلى عليهم فيألفوه، ولا يتجلى عليهم الا اذا صاروا خارجين من انانياتهم، ولا يخرجون من انانياتهم الا بارتياض النفوس بما قرره الله تعالى لذلك وليس الا بالعبادات الشرعية، وايضاً لا يخرجون من انانياتهم الا اذا صاروا عبيداً له تعالى خارجين من عبودية انفسهم وليس المقصود من العبادات ولا من العبدية الا ان يصيروا عارفين له متصلين به متتهين اليه، فالمقصود من قوله الا ليعبدون الا ليعرفون لكنه اذاه بهذه العبارة للاشعار بان المعرفة لا تحصل الا بالعبادة او بالعبدية، عن الصادق (ع) قال: خرج على بن الحسين (ع) على اصحابه فقال: ايها الناس ان الله جل ذكره ما خلق العباد الا ليعرفوه، فاذا عرفوه عبدوه، واذا عبدوه استغنوا بعبادته عن عبادة من سواه، فقال له رجل: يا بن رسول الله (ص) بابى انت وامى، فما معرفة الله؟ قال: معرفة اهل كل زمان امامهم الذى يجب عليهم طاعته، وقوله تعالى ولايزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم، المستفاد منه ان خلقهم للاختلاف، وعبادة بعضهم وتمرد بعضهم لا بنا فى ذلك، فان الغاية المقصودة والمنظور اليها والمترتب عليها فعل الفاعل عبادتهم ومعرفتهم ولكن لما لم يكن خلق البشر فى عالم الكون من الاضداد الا بان يكونوا مختلفين وكان غاية تلك الخلقة المنتهى اليها خلقتهم اختلافهم قال: ولذلك خلقهم فلانفاة بينهما، فان العبادة علة غائية لخلقهم والاختلاف غاية مترتبة عليه [مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ] لى ولا لغبرى [وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا] جواب لسؤال مقدر كانه قيل: فما اراد من خلقهم رزقاً واعانة [إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ] لكل مرزوقٍ لتعليل يعنى ان الرزاقية لاتأتى من غيره فكيف يريد رزاقية الغير [ذُوا الْقُوَّةِ الْمَتِينُ] التى لا حاجة له الى معين فى رزاقية [فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] انفسهم بانكار المبدء والمعاد، او ظلموا الرسول بعدم انقياده وعدم اعطاء حقه من تسليم انفسهم له، او ظلموا آل محمد (ص) حقهم من عدم تسليم انفسهم لهم ومن غضب حقوقهم وهذا هو المنظور اليه، والفاء للتبسيطة لقوله فذكر [ذُنُوبًا] قسطاً ونصيهاً فان الذنوب الدلو، والتى فيها ماء، او الملائى، اودون الملائى، ار المراد بالذنوب اليوم الطويل التشر [مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ] الذين اتبعوهم فى ظلم آل محمد (ص) [فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ] بالعذاب [فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] بولاية على (ع) [مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ] وهو يوم آخر الدنيا او يوم القيامة.

سُورَةُ الطُّورِ

مَكِّيَّةٌ، تَسْعُ وَارْبَعُونَ آيَةً .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالطُّورُ] اقسام بالجبل الذى كلم الله عليه موسى (ع)، واقسم بمطلق الجبل لما فيه من انواع البركات والخيرات و لما ينبع من تحته الماء الذى هو اصل جميع البركات وباطنه الامام الذى به وجود العالم وبقاؤه وبركاته، او المراد جهة النفس العليا التى اذا بلغ الانسان هناك قرب من الله اذا كان على الجانب الايمن منها [وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ] اى مكتوب مسطور [فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ] الرقّ الجلد الرقيق الذى يكتب فيه والصّحيفة البيضاء والمراد به هولى العالم التى كتب فيها صور الانواع ونفوسها، او طبع الانسان الذى كتب فيه نفسه وقواها ومداركها، وقيل: هو الكتاب الذى كتبه الله للملائكة فى السماء يقرؤن فيه ما كان وما يكون فيعملون بما فيه، وقيل: هو القرآن المكتوب عند الله فى اللوح المحفوظ، وقيل: هو صحائف الاعمال التى تخرج الى بنى آدم يوم القيامة، وقيل: هو التوراة [وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ] الذى فى السماء الرابعة يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه ابداً، وعن الباقر (ع) انه قال: ان الله وضع تحت العرش اربع اساطين وسمّاهن الضّراح وهو البيت المعمور وقال للملائكة: طوفوا به، ثم بعث ملائكة فقال: ابنوا فى الارض بيتاً بمثاله وقدره، وامر من فى الارض ان يطوفوا بالبيت، وعن النبى (ص): البيت المعمور فى السماء الدنيا، وفى حديث عنه: انه فى السماء السابعة، واختلاف الاخبار فى ذلك يشعر بوجه التأويل، ولما كان الانسان الصّغير مطابقاً للانسان الكبير فالبيت المعمور هو قلبه الذى هو فى السماء الرابعة بوجه، وتحت العرش بوجه، وفى السماء الدنيا بوجه، وبحدائه القلب الصّنوبرى الذى هو فى ارض الطّيع وبناء الملائكة بحداء القلب المعنوى الذى هو فى سماء الارواح [وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ] السماء، والعقل الذى هو بمنزلة السقف للقلب والطّيع [وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ] اى الموقد والمملوء فان البحار تسجّر وتوقد ناراً يوم القيامة والمراد بحر الهولى الذى يوقد من نار الغضبات والشّهوات والحيل الشيطانية [إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّالَهُ مِنْ دَافِعٍ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا] اى تضطرب وتموج وتدور [وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا] حتى تستوى مع الارض، او يظهر سير الجبال فانه انمر مرّا تسحاب وتحسبها جامدة [فَوَيْلٌ] اى اذا كان ذلك اليوم فويل [يَوْمَ ثُدِّلُ الْمُكْذِبِينَ] لله ورسوله (ص) مطلقاً، اوفى ولاية على (ع) وهو المنظور [الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ] فى الملامى، اوفى انكار المبدء والمعاد، اوفى انكار الرسول (ص)، اوفى انكار ولاية على (ع) [يَلْعَبُونَ يَوْمَ يُدْعَوْنَ] اى يدفعون بعنف فان الدّع الدفع العنيف [إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعًّا] وقيل: هو ان تغلّ يديهم الى اعناقهم وتجمع نواصيهم الى اقدامهم، ثم يدفعوا الى جهنم دفعاً على وجوههم [هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ] الجملة حالية او جواب لسؤال مقدّر بتقدير القول اى يقول الله او الملائكة او خزنة جهنم [أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ] لما كانوا ينسبون محمداً (ص)

الى السحرة والى انه يتصرف فى الابصار اخرى رده الله تعالى عليهم قولهم فى حقه فقال : افسح هذا ام انتم لا تبصرون بالتصرف فى ابصاركم ؟ [اَصْلَوْهَا] يعنى يقال لهم : اصلوها [فَاَصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا] لفظة او للتسوية ولذلك اكد المفهوم بالتصريح فقال : [سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُعْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] جواب لسؤال كأنه قيل : لم نعذب هذا العذاب ؟ [إِنَّ الْمُتَّقِينَ] عن تكذيب الله ورسوله (ص) فى ولاية على (ع) بالاقرار له والبيعة معه بيعة خاصة ولوبة [فِى جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ] تنكير الجنات والتعيم للتفخيم [فَاَكْهَبِينَ] متنعمين او معجبين [يَمَّا أَتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّيَهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ كُلُّوا وَاشْرَبُوا] حاله او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر بتقدير القول [هَنِيئًا يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ مُتَكَبِّرِينَ] حال [عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ] متصل بعضها ببعض [وَزَوْجَنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ] أنى بالماضى للاشعار بان التزويج حاصل لهم فى دار الدنيا وان كان لا يظهر عليهم ، او للاشارة الى تحقق وقوعه [وَالَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة او بالبيعة الخاصة [وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ] الذرية تقع على الواحد والكثير وهى الصغار من اولاد الرجل او مطلق الاولاد ، والباء بمعنى مع ، او بمعنى فى ، او للتسبيبة وتنكير الايمان للاشعار بكفاية ايمان ما لللاحق ولو كان ايماناً حكيمياً فان صغار اولاد المسلمين فى حكم الاسلام وان لم يحكم عليهم بالاسلام الحقيقى لعدم تعلق التكليف بهم بعد [أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ] والمراد انه تعالى يلحق اولاد المؤمنين المكلفين منهم القاصرين عن درجة آباءهم بآبائهم تشريفاً لايمان آباءهم ، وغير المكلفين منهم بحض ايمان الآباء يلحقون بالآباء تشريفاً لهم كما فى الاخبار ان الصغار من الاولاد تهدى فى الجنة للآباء [وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ] بواسطة الحاق الاولاد [كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهينٌ] حاله او معترضة جواب لسؤال مقدّر [وَأَمْدَدْنَاهُمْ] يعنى اعطيناهم على التدريج والاستمرار [بِفَاكِهَةٍ] شريفة لا يمكن تعريفها [وَلَحْمٍ] غير معروف ليس من جنس لحوم الدنيا حتى يمكن تعريفها [مِمَّا يَشْتَهُونَ] اى من لحم او من ذى لحم يشتهونه من لحم الطيور وغير الطيور [يَتَنَازَعُونَ] اى يتجادبون من وجد [فِيهَا كَأْسًا] الكأس مهموزة اسم لما يشرب منه ، او اسم له مادام الشراب فيه ، وتطلق على الخمر ايضاً وهى مؤنثة سواء اريد بها ما يشرب به او الخمر [أَلَاغُو فِيهَا] يعنى لايجرى بينهم لغو حين تعاطيها مثل الكؤوس الدنيوية [وَلَا تَأْتِيهِمْ] اى لاجعل الشارب آتماً بخلاف كؤوس الدنيا [وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ] فى الحسن والصفحة والصفاء والبياض ، وتوصيف اللؤلؤ بكونه مكنوناً لكون المكنون محفوظاً من الاغبرة وما يكدره [وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ] اى كل بعض منهم [عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ] عن سبب تنعمهم فى الجنة بقرينة ما يأتى [قَالُوا] فى الجواب [إِنَّا كُنَّا قَبْلُ] اى قبل الآخرة [فِى أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ] على اهلنا ، او مشفقين من عذاب الله [فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا] بهذه النعم [وَوَقَّيْنَا عَذَابَ السَّمُومِ] السموم من اسماء جهنم ، او السموم الحر الذى يدخل فى مسام البدن [إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ] الذى لا يدع من يدعوه من غير نصرة [الرَّحِيمُ] الذى يتفضل على عباده من غير استحقاق منهم [فَذَكِّرْ] يعنى اذا كان الامر هكذا فذكر ولا تبال بردهم وقبولهم فانه ينفع بعضهم

ان لم ينفع كلهم ، او ينفع آخر ان لم ينفع اول الامر [فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ] الباء القسم اول للتبسيطة ، والنعمة هى الولاية والنبوّة والرّسالة صورتها [بِكَاهِنٍ] الكهانة الاخبار بالغيب بطريق خدمة الجن ، والفعل كمنع ونصر وكرم [وَلَا مَجْنُونٍ] كما يقولون ويصفونك بهما [أَمْ يَقُولُونَ] هو [شَاعِرٌ] بتكلم بما لا حقيقة له ويتموه فيقرب البعيد ويبعد القريب ، ولما كان الشاعر فى اكثر الامر باثى فى شعره بما لا حقيقة له ويموه سمى كل من باثى بكلام مموه لا حقيقة له بالشاعر [نَتَرَبِّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ] الرّيب صرف الدّهر ، والمنون الدّهر والموت والمقصود منه انّا نتربص هلاكه [قُلْ تَرَبَّصُوا] الهلكة لى [فَإِنِّى مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ] حوادث الدّهر لكم [أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ] اى عقولهم [بِهَذَا] القول والانكار [أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ] وطغيانهم يحملهم على ذلك لاءقولهم [أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ] قال القرآن بتعمل من عند نفسه وليس من الله [بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ] بالله او بك او بالقرآن او بالولاية [فَلْيَسْأَلُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ] اى مثل القرآن [إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ] فى انك تقولته وقد مضى فى اول البقرة عند قوله فاتوا بسورة من مثله بيان التّحدى بالقرآن والاشارة الى وجه اعجازه [أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ] بل اخلقوا من غير غاية لخلقهم؟ كما يقول المعطلون للعالم وخلقهم عن الغاية ، او من غير مبدء؟ كما يقول الدهريّة والطبيعية والقائلون بالبخت والاتفاق ، او من غير امر ونهى وعظ ونصح لهم؟ حتى يكونوا مهملين ، او من غير سبق مادة واستعداد؟ حتى يقولوا بالجبر للعباد من دون اختيار لهم ، او من غير سبق صورة مثالية لهم فى مراتب علمنا؟ فيكون خلقنا لهم من غير علم لنا بهم سابقاً [أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ] لانفسهم فلم يكن لهم مبدء آخر فلم يكن لغيرهم حق عليهم [أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ] حتى لا يكون لهما خالق فلم يقرّوا بمبدء لهما اضطراراً [بَلْ لَا يُوقِنُونَ] فلا يتكلمون فى شيء الا عن ظن وتخمين [أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ] فيعطوا من شاؤا ما شاؤا ويمنعوا من شاؤا ما شاؤا فيمنعوا الرّسالة منك ويعطوها غيرك او يعطوا انفسهم ما شاؤوا فلم يضطروا الى الالتجاء الى الله والتّسؤال منه ، او الى الالتجاء الى رسوله (ص) والتّسؤال منه ، او الى العبادات واخذها من اهلها [أَمْ هُمُ الْمُسَيِّطِرُونَ] المسيطر الرقيب الحافظ والمتسلط حتى لا يحتاجوا الى غيرهم [أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ] اى فى السّلم اخبار الغيب فيخبروا ان محمداً (ص) ليس بنبي ، او يخبروا بما يحتاجون اليه من امر دينهم ودنياهم فلا يكون لهم حاجة الى رسول [فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ] بحجة واضحة او موضحة صدقه [أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ] اثنى بعد ذكر الاستماع من السماء حجة على انهم غير مستمعين بل غير عاقلين فانّ العاقل لا يقول مثل ما قالوا فانهم جوزوا عليه التوالد الذى مفسده غير خفية ثم اثبتوا له البنات ، و اذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم ورجّحوا انفسهم عليه فاثبتوا لانفسهم البنين ولذلك قال [وَلَكُمْ الْبَنُونَ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ] بذلك الاجر فمنعهم ذلك عن الاقرار بك [أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ] من دون الصّعود الى السماء [فَهُمْ يَكْتُبُونَ] فيعلمون بذلك انك لست برسول او لا يحتاجون بذلك الى رسول [أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا] فالذين كفروا هم المكيدون [يعنى انهم يريدون كيداً عظيماً بك وبوصيتك فالذين كفروا برسالتك او بولاية على (ع) هم المكيدون فانّ كيدهم لك هو كيد الله لهم فى الخذلان والمنع من حضرته [أَمْ لَهُمْ غَيْرُ اللَّهِ]

سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ [من الاصنام والكواكب والاهوية] وَإِنْ يَرَوْا [والحال انهم ليسوا في شيء على حالة اليقين فانهم ان يروا] كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا [مع انه من المشهودات التي هي ثواني البديهيّات ينكروا] وَيَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ [فاذا كان الامر هكذا] فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ [يهلكون بالصاعقة او يغشون] يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا [من الاغواء وشيئا من العذاب] وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ [وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] انفسهم بانكار المبدء او المعاد او الرسالة او الولاية او ظلموا آل محمد (ص) حقهم [عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ] اليوم وهو عذاب يوم الاحتضار، او عذاب البرزخ، او عذاب الدنيا بالقتل والاسروا والتهب، او دون هذا العذاب [وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ذلك فلذلك يجتروا على انكارك [وَاصْبِرْ] عطف على قل تر بصوا او على ذكر [لِحُكْمِ رَبِّكَ] بامهالهم او لحكم ربك بايدائك على ايديهم ، او لحكم ربك بانكارهم لك ، والله ، او لحكم ربك ببقائك فيهم ، او واصبر منتظراً لحكم ربك باهلاكهم ولا تبال بانكارهم وتهديدهم [فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا] نشاهدك ونشاهد جميع امورك فلان دعهم حتى يضروك [وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ] الى الصلوة او حين تقوم عند الله فان القيام عند الله يقتضي التنزيه المطلق من غير التفات الى جهة الكثرات وحمده تعالى بها، لكن الكامل ينبغي ان يكون حافظاً للطرفين في كل حال وانت اكمل الناس فسبح بحمد ربك حين تقوم عنده ولا تغفل عن الكثرات [وَمِنَ اللَّيْلِ] الذي يغشاك فيه ظلمات الكثرات وتستر وجهه ربك [فَسَبِّحْهُ] وبالغ في تنزيهه عن الكثرات فان المنغمر في ظلمات الكثرات عليه ان يبلغ في تنزيه الحق ولا يلتفت الى تشبيهه ولذلك لم يصف الحمد هناك وان كان تسيحه لا ينفكك عن حمده [وَإِذْ بَارَكُنَّجُومٍ] وحين ادبار النجوم وقد فسرت الآية بحسب التنزيل بوجوه فيقول حين تقوم من النوم ، او الى الصلوة المفروضة فقل : سبحانك اللهم وبحمدك ، وقيل : صل بأمر ربك حين تقوم من مقامك ، وقيل : المراد الركعتان قبل صلوة الفجر ، وقيل : حين تقوم من نومة القائلة وهي صلوة الظهر ، وقيل : اذكر الله بلسانك حين تقوم الى الصلوة ، وقيل : قوله من الليل فسبحه يعني به صلوة الليل ، وقيل : معناه صل المغرب والعشاء الآخرة ، وادبار النجوم معناه الركعتان قبل الفجر ، وقيل : صلوة الفجر المفروضة ، وقيل : لا تغفل عن ذكر ربك صباحاً ومساءً ونزهه في جميع احوالك ليلاً ونهاراً قائماً وقاعداً .

سُورَةُ النَّجْمِ

مَكِّيَّة ، وقيل غير آية : الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ ، آيَةً ، وقيل : هي مدنيّة كلها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالنَّجْمِ] اقسام بالنجم المراد به القرآن فانه نزل نجوماً اي متفرقاً في طول ثلاث وعشرين سنة ، او اقسام بالثريا فان النجم علم بالغلبة لها ، او اقسام بمطلق النجوم ، او اقسام بالنجم الذي يرجم به الشيطان عن استراق السمع ، او اقسام بالنبات اذا سقط على الارض او ارتفع منها ونما ، وقيل : اقسام بمحمد (ص) فانه النجم

الذى نزل من السماء السابعة ليلة المعراج، وعن ابن عباس أنه قال: صلينا العشاء الآخرة ذات ليلة مع رسول الله (ص) فلما سلم اقبل علينا بوجهه ثم قال: أنه سينقض كوكب من السماء مع طلوع الفجر فيسقط في دار احدكم، فمن سقط ذلك الكوكب في داره فهو وصي وخليفتي والامام بعدى، فلما كان قرب الفجر جلس كل واحد منا في داره ينتظر سقوط الكوكب في داره وكان اطعم القوم في ذلك ابي العباس، فلما طلع الفجر انقض كوكب من الهواء فسقط في دار علي بن ابي طالب (ع) فقال رسول الله (ص) لعلي (ع): يا علي والذي بعثني بالنبوة لقد وجب لك الوصية والخلافة والامامة بعدى، فقال المنافقون عبد الله بن ابي واصحابه: لقد ضل محمد في محبة ابن عمه وغوى، وما ينطق في ساعته الا بالهوى، فأنزل الله هذه الآية (الى آخر الحديث) [إِذَا هَوَىٰ] سقط وغرب، واذا صعد وارتفع، فانه يستعمل فيهما [مَاضِلٌ صَاحِبُكُمْ] يا قريش [وَمَا غَوَىٰ] يعنى ما ضل عن طريق الحق في الاعمال والاقوال الظاهرة وما ضل في العلوم والعقائد الباطنة [وَمَا يَنْطِقُ] بالقرآن او بالولاية او بمطلق ما ينطق به او بالاحكام الشرعية [عَنِ الْهَوَىٰ] اى هوى نفسه من دون امر ربه [إِنْ هُوَ] اى نطقه والقرآن وامر الولاية [الْأَوْحَىٰ يُوْحَىٰ] يعنى انه خرج من انانيته وصار انانيته انانية الله فلم يكن منه فعل او قول او خلق الا بوحي من الله وانانيته [عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ] جمع القوة مقابلة الضعف، ولما كان قوة جبرئيل في جميع ماله من انواع الادراكات والتصرفات جمع القوى [ذُومِرَةً] ذومتان في عقله وثبات من امره، فان صاحب المرة يكون صاحب ثبات في الامر ولذلك ورد انه: ما بعث نبي قط الا كان ذامرة سوداء [فَاسْتَوَىٰ] اى فاستقام على صورته الحقيقية التى خلقه الله عليها، قيل: ماراه احد من الانبياء في صورته غير محمد (ص) نبينا فانه رآه على صورته مرتين، مرة في السماء ومرة في الارض، وقيل: فاستوى على جميع ما في الارض او على ما امره الله به، وقيل: فاستوى محمد (ص) اى استقام في امره وتمكن، وعلى اى تفسير فالاثبات بالفاء كان في محله، وقيل: كان جبرئيل يأتي النبي (ص) في صورة آدميين فسأله رسول الله (ص) ان يريه نفسه على صورته التى خلق عليها، فأراه نفسه مرتين، مرة في الارض ومرة في السماء، اما في الارض فان محمدًا (ص) كان بحراء فطلع له جبرئيل من المشرق فسد الافق الى المغرب فخر النبي (ص) مغشياً عليه، فنزل جبرئيل في صورة آدميين فضمه الى نفسه [وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ] اى جبرئيل بالافق الاعلى وهو افق عالم العقول الذى هو عالم الجبروت من جهة اللاهوت، وكان جبرئيل حين النزول يتزل من افق المشرق وهو اعلى من افق المغرب، او المراد ان محمدًا (ص) كان حين نزول الوحي والتعليم بالافق الاعلى يعنى افق عالم العقول الى اللاهوت، او عالم النفوس الى العقول، او عالم المثال الى النفوس، او افق عالم الطبع الى عالم المثال، فانه (ص) كان يوحى اليه في جميع تلك الافاق [ثُمَّ دَنَىٰ] جبرئيل من الافق الاعلى من محمد (ص) [فَتَدَلَّىٰ] فى الهواء، او ثم دنى محمد (ص) من الافق الاعلى من الله، فتدلى من انانيته وتدلّى تحت العرش، فلم يبق له مقام ومكان ولا انانية يعتمد عليها بل صار تدلياً من غير ذات متدلّية، وقرئ فتداني، وسئل الكاظم (ع) عن قوله دنى فتدلى، فقال: ان هذه لغة في قريش اذا اراد الرجل منهم ان يقول: قد سمعت يقول قد تدليت وانما التدلى الفهم [فَكَانَ] الامتداد والمسافة بينهما [قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ] اى بل ادنى وقاب القوس ما بين مقبضها الى رأسها، ولكل قوس قابان، ولذلك قيل: انه على القلب والاصل قابى قوس لكن ليس هذا على القلب وليس المقصود انه كان بينهما مقدار قابى القوس بل المقصود انه كان بينهما مقدار قاب واحد من القوس اذا انعطفت لا اذا كانت مستقيمة، فان القوس قطعة من الدائرة ولكل

قوس اذا انعطفت قوسان ما بين مقبضها ورأس كل طرف منها، وعن الصادق (ع) : انه سئل كم عرج برسول الله (ص)؟ فقال : مرتين فأوقفه جبرئيل موقفاً فقال : مكانك يا محمد (ص) فقد وقفت موقفاً ما وقفه ملكك ولا نبي قط ، ان ربك يصلي ، فقال : يا جبرئيل ، وكيف يصلي؟ قال : يقول سبّوح قدّوس انارب الملائكة والروح ، سبقت رحمتي غضبي ، فقال : اللهم عفوك عفوك ، قال : وكان كما قال الله : قاب قوسين او أدنى ، قيل : ما قاب قوسين او أدنى؟ قال : ما بين سبّتها^(١) الى رأسها ، قال : فكان بينهما حجاب يتلأأ يخفق ولا اعلمه الا وقد قال : زبرجد ، فنظر في مثل سم الابرة الى ما شاء الله من نور العظمة ، فقال الله تبارك وتعالى : يا محمد (ص) ، قال : لبيك ربّي ، قال : من لامتك من بعدك؟ قال : الله اعلم ، قال : علي بن ابي طالب (ع) امير المؤمنين وسيد المسلمين وقائد الغر المحجلين ، ثم قال الصادق (ع) : والله ماجاء ولاية علي (ع) من الارض ولكن جاءت من السماء مشافهة ، وقال في الصافي ؛ وفي التعبير عن هذا المعنى بمثل هذه العبارة اشارة لطيفة الى ان السائر بهذا السير منه سبحانه نزل واليه صعد ، وان الحركة الصعودية كانت انعطافية وانها لم تقع على نفس المسافة النزولية بل على مسافة اخرى كما حقق في محله فسيره كان من الله والى الله وفي الله وبالله ومع الله تبارك وتعالى [فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ] ابهم الموحى للتفخيم وقد مضى في آخر البقرة انه كان فيما اوحى اليه قوله تعالى لله ما في السماوات والارض وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله (الآية) وكانت الآية قد عرضت على الانبياء من لدن آدم (ع) الى ان بعث الله محمداً (ص) وعرضت على الامم فأبوا ان يقبلوها من ثقلها ، وقبلها رسول الله (ص) ، وعرضها على امته فقبلوها ، وقد مضى في آخر البقرة بيان هذه الآية وعدم منافاتها لما ورد انه تعالى : لا يؤاخذ العباد على الخطرات والوساوس وعزم المعاصي [مَا كَذَبَ] قرئ بتخفيف الذال وتشديدها [الْفُؤَادُ] اي فؤاد محمد (ص) ولم يصفه اليه لايهام ان ليس فؤاد غير فؤاده ، وان المطلق ينصرف اليه [مَا رَأَىٰ] في بعض الاخبار ان محمداً (ص) رأى ربه بفؤاده لا بالبصر ، وفي بعض : لقد رأى من آيات ربه الكبرى وآيات الله غير الله ، اورأى خلافة علي (ع) وعلى اكبر الآيات ، اورأى جبرئيل على صورته التي خلق عليها ، ولم يره احد كذلك [أَفْتُمَارُونَهُ] افتجادلونه ، وقرئ افتمر ونه من مرى بمعنى اغلبونه في المحاجة وتنكرونه؟! فانتهم كانوا يجادلونه في خلافة علي (ع) [عَلَىٰ مَا يَرَىٰ] كان الاوفق ان يقول على ما رأى لكنه اذاه بالمضارع للاشعار باستمرار الرؤية منه فانه كان كلما نظر بفؤاده رأى خلافة علي (ع) وولايته بعده ، وسئل رسول الله (ص) عن ذلك الوحي ، فقال : اوحى الى ان علياً (ع) سيد المؤمنين ، وامام المتقين ، وقائد الغر المحجلين ، واول خليفة يستخلفه خاتم النبيين (ص) ، فدخل القوم في الكلام فقالوا : امن الله او من رسوله؟ فقال الله جل ذكره لرسوله قل لهم : ما كذب الفؤاد ما رأى ثم رد عليهم فقال : افتمارونه على ما يرى فقال لهم رسول الله (ص) : قد امرت فيه بغير هذا ، امرت ان انصبه للناس ، فأقول : هذا وليكم من بعدى ، وانه بمنزلة السفينة يوم الغرق ، من دخل فيها نجا ، ومن خرج عنها غرق [وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ] في نزول اخر من عرش الرب اومرة اخرى من غير اعتبار النزول فيها فانه تستعمل في معنى المرة من غير اعتبار معنى مادته [عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ] اي عند سدرة الواقعة في منتهى مقامات الامكان ، وتسمية الشجرة النورية الواقعة في منتهى المقامات بالسدرة لانها ليس عندها الا الحيرة والدهشة ، والسادر هو المتحير وهي شجرة عن يمين العرش فوق السماء السابعة ينتهي اليها علم كل ملك ، وينتهي اليها اعمال الخلائق من الاولين والآخرين ، واليها ينتهي الارواح الصاعدة ، ولا يتجاوز عنها من كان مقبداً بقيود الحدود ، ولذلك قال جبرئيل في هذا المقام : لو دنوت انملة لا احترقت ، وهي شجرة طوبى ، وهي شجرة النبوة

(١) المية كالعدة من الرعد = القوس ماعطف من طرفيها .

كما ان فوقها شجرة الولاية [عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى] التي لا يتجاوز عنها الممكن بخلاف سائر الجنات فانها معبر غير مأوى لبعض النفوس وان كانت مأوى لبعض آخر [إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى] لفظ ما في امثال هذه الكلمة يفيد التفتيح، قيل: يغشاها الملائكة امثال الغربان، وقيل: يغشاها من النور والبهاء، وقيل: فراش من الذهب، وقيل: لما رفع الحجاب بينه وبين رسول الله (ص) غشى نوره السدرة [مَا زَاغَ الْبَصَرُ] حتى لم يكن يبصر ما هو الواقع ويكون مخطئاً في ابصاره يعني ما زاغ بصر محمد (ص) حين رأى عند السدرة [وَمَا طَغَى] وما جاوز عن حد القصد في الابصار حتى يكون مخطئاً في الابصار [لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى] مثل سدرة المنتهى وجبرئيل على صورته التي خلق عليها، وقيل: سمع كلاماً لولا انه قوى ما قوى، وقيل: رأى رفرفاً اخضر من رفراف الجنة قد سد الافق، وقيل: رأى ربه بقلبه، وقيل: رأى علياً (ع) فانه الآية الكبرى التي لا اكبر منها، وروى عن النبي (ص) انه قال لعلي (ع): يا علي ان الله اشهدك معي في سبع مواطن وعد من ذلك ليلة الاسراء [أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةَ الْآخِرَىٰ] اى اخبرونا عن هذه الآلهة التي تعبدونها يضر ونكم او ينفعون؟! او هي بنات الله؟! وقيل: انهم زعموا ان الملائكة بنات الله وصوروا اصنامهم على صورهم وعبدوها من دون الله واشتقوا لها اسماء من اسماء الله فقالوا: اللات من الله، والعزى من العزيز، وقيل: ان التاء في اللات اصلية، وقرئ اللات بتشديد التاء، قيل: كان صنماً نحته على صورة رجل يلت السويق ويطعم الحاج، وقيل: ان اللات كان صنماً لثقيف، والعزى صنم، وقيل: انها كانت شجرة يعبدها الغطفان فبعث اليها رسول الله خالدين الوليد فقطعها، ومناة كانت صنماً بقرية بين مكة والمدينة، وقيل: ثلاثها كانت اصناماً في الكعبة يعبدونها، والثالثة نعت لمناة وكذلك الاخرى وكانتا نعتين بيانيتين [الْكُفْرُ وَالْإِنْفَىٰ تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى] ذات جور، وضيزى قيل: انه فعلا مضموم الفاء سواء جعل واوياً او يائياً لعدم وجود الوصف على فعلى مكسور الفاء، وقرئ بالهمزة من ضازه اذا ظلمه [إِنْ هِيَ] اى الاصنام [إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ] قد سبق الآية في سورة الاعراف مع تفاوت يسير في اللفظ وقد سبق تحقيق لها هناك وفي سورة البقرة ايضاً عند قوله تعالى: وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا [إِنْ يَتَّبِعُونَ] في جعل هذه الاسماء التي ليست لها حكم فضلاً عن ان تكون معبودات مسميات وفي النظر اليها والتسجدة لها، وقرئ تتبعون بالخطاب وبالغية [إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ] عطف على الظن ويجوز ان يكون ما نافية او استفهامية [وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى] ما به الهدى واليقين فأعرضوا عنه واتبعوا الظن وما به الضلالة والمراد بالهدى الرسول وكتابه وشريعته [أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى] فيكون لهم ما يتمنونه من حسن الحال في الدنيا وحسن المال في الآخرة، او من شفاعة الاصنام في الآخرة فانه لا دليل لهم على ذلك سوى تمنيتهم وليس كذلك [فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى] الفاء للتبسيطة يعني اذا كان الآخرة والاولى لله فلم يكن للانسان ما تمنى بل كان له ما اراد الله [وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً] من الاغناء، اوشياً من عذاب الله [إِلَّا مَنْ بَعْدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ] لهم في الشفاعة [لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى] ومن يشاء ويرضى ليس الا من تولى علياً (ع) فان ما به الرضا هو انفتح الولاية فما لهم يعبدون الملائكة من دون الله ويسمون الملائكة بما لا يرضاه الله

[إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأَنْثَى] فيقولون : ان الملائكة بنات الله [وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ] ذمهم او لاعلى تسمية الاشرف باسم الاخس ثم على القول بعدم العلم ثم على اتباع الظن [وَأَنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا] قد فسر الحق ههنا بالعلم ، او المراد به نفس الامر ، او المشيئة ، او الحق الاول تعالى ، وشيئا مفعول مطلق ، او مفعول به ومن الحق حال منه [فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا] لما ذكر حال المشركين وانهم اعرضوا عن اليقين وتمسكوا بالظن والتخمين قال : اذا كان حالهم على هذا ولم يتوجهوا اليك والى ما به اليقين ، او لم يتوجهوا الى على (ع) الذى بالتوجه اليه يحصل اليقين ، فأعرض عن مجادلهم وعن التصح والتذكير لهم ، او اعرض عن مكافاتهم على سوء فعالهم ، والمراد بالذكر هو ما به ذكر الله للعباد وهو العقل والقلب الذى هو طريق العقل والقرآن والرسول وصاحب الولاية وجملة الآيات الآفاقية والانفسية ، او المراد ما به ذكر العباد لله وهو المذكورات مع الاذكار اللسانية والقلبية لكن المنظور الاعراض عمّن انكر الولاية فانه المستحق للاعراض سواء كان قابلاً للرسالة او لم يكن [وَلَمْ يَرُدُّ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا] فان من اعرض عن القلب وصاحبه لا يكون له ارادة من جملة افعاله واقواله وعلومه الا الانتفاع فى جهة الحياة الدنيا فانه ان صلى صلى لثلا يحدث له حادثة تضربه فى حيوته ، وان صام فكذلك ، وان حصل له علم لا يكون وجه علمه الا الى الدنيا فيكون علمه جهلاً مشابهاً للعلم [ذَلِكَ] المبلغ اى الحياة الدنيا ، او طلب الحياة الدنيا [مَبْلَغُهُمْ] محل بلوغهم او بلوغهم [مِنْ الْعِلْمِ] لا يتجاوز علمهم عنها الى الآخرة [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى] جواب سؤال فى مقام التعليل لقوله اعرض [وَلِلَّهِ مَا فِى السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ] اى لله السماوات والارض وما فيهما كما مر مراراً [لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا] علة غائية لا عرض يعنى انتك ما دمت مقبلاً عليهم لم يعذب الله احداً منهم فاعرض عنهم حتى يجزى الذين اساءوا [بِمَا عَمِلُوا] او غاية لقوله : هو اعلم بمن ضل عن سبيله او علة لا ثبات قوله هو اعلم بمن ضل عن سبيله يعنى قلنا انه اعلم لما ترى انه يجزى الذين اساءوا او غاية لقوله لله ما فى السماوات وما فى الارض ، او علة لا ثباته [وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى] بالخصلة او العاقبة او النعمة الحسنى [الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ] صفة او بدل من الذين احسنوا او خبر مبتدئ محذوف او مبتدئ خبره جملة ان ربك واسع المغفرة بتقدير العائد ، او الخبر محذوف بقرينة ان ربك واسع المغفرة اى مغفور لهم ، ويكون قوله : ان ربك واسع المغفرة تعليلاً له وقد مضى بيان الكبيرة والصغيرة فى سورة النساء عند قوله تعالى : ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه [وَأَلْفُوا حِشًّا] عطف على كبائر الاثم او على الاثم ، والفاحشة اقبح الاثم او هو الزنا [إِلَّا اللَّحْمَ] اللحم محرّكة صفار الذنوب التى ينتزل الانسان عن مقامه عليها ولم يكن مقامه مقام تلك الصفار من الذنوب ، فانه قد مضى فى بيان الكبائر انه اذا لم يكن الانسان متمكناً فى طريق النفس فكلمات صدر منه من الآثام كان صغيرة ، ولم يكن مقام ذلك الانسان مقام تلك الصغيرة [إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ] جواب سؤال مقدّر فى مقام التعليل لقوله تعالى ليجزى الذين اساءوا [إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ] تعليل لقوله اعلم بكم او ظرف له يعنى ان كان اعلم بكم فى وقت انشاءكم من الارض

فكيف لا يعلم حالكم حين حيوتكم الدنيوية اوحين بعثكم [وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةُ فِي بَطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى] يعنى لانظروا طهارة انفسكم ولا تمدحوها عند الله وعند رسوله فانه اعلم بحالكم منكم بل اتقوا سخط الله ، واتقوا الشرك ، واتقوا الشرك بالولاية عند انفسكم فلا تظنوا تقويكم فانه اعلم بتقويكم [أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى وَأَعْطَى قَلِيلًا] قال فى المجمع ، نزلت الآيات السبع من قوله : افرأيت الذى (الى سبع آيات) فى عثمان بن عفان كان يتصدق وينفق ماله فقال اخوه من الرضا عة عبد الله بن سعد بن ابى سرح : ما هذا الذى تصنع ؟ يوشك ان لا يبقى لك شيء : فقال عثمان : ان لى ذنوباً واننى اطلب بما اصنع رضا الله وارجو عفوه ، فقال له عبد الله : اعطى ناقتك برحلتها وانا اتحمل عنك ذنوبك كلها ، فأعطاه وأشهد عليه وامسك عن الصدقة ، فنزلت : افرأيت الذى تولى اى يوم احد حين ترك المركز ، وأعطى قليلاً ثم قطع نفقته الى قوله : وان سعيه سوف يرى فعاد عثمان الى ما كان عليه ، وقيل : نزلت فى الوليد بن المغيرة ، ونقل نظير ما نقل لعثمان ، وقيل : نزلت فى العاص بن وائل السهمي ، وقيل : فى رجل قال لاهله : جهزنى حتى انطلق الى هذا الرجل ، يريد النبى (ص) ، فتجهز وخرج فلقية رجل من الكفار فقال له مثل ما قبل لعثمان ، وقيل : نزلت فى ابى جهل وذلك انه قال والله ما يأمرنا محمد (ص) الا بمكارم الاخلاق فذلك قوله اعطى قليلاً [وَأَكْدَى] اكدى بمعنى بخل ، او قل خيره ، او قل عطاءه [أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى] ببصيرته ان غيره يتحمل عنه ذنوبه ، او يرى انه صار مطهرًا من الذنوب ، او يرى انه لاعقوبة عليه [أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى] مبالغة فى الوفاء والايفاء والمعنى بالغ فى الوفاء بعهد الله الذى اخذ منه ، وتقديم موسى (ع) لكونه اقرب الى المخاطبين المعاتبين ولكون صحفه اشهر واظهر [الْأَنْتَرُوا زُرَّهُ وَزُرْ أُخْرَى وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى] وجدة ، لفظة ما مصدرية ، او موصولة ، او موصوفة ، وما ورد من انتفاع الاموات بالتصدقات والخيرات من الاحياء ليس من قبيل الانتفاع بسعى الغير بل الانتفاع بالمحبة التى دخل منهم فى قلوب الاحياء من سعيهم فى الدنيا [وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يَرَى] ثم يجزيه اى يجزى الساعى بسعيه [الْجَزَاءُ الْآوْفَى وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى] انتهاء الكل وانتهاء اعمالهم فيجزيهم بنفسه الجزاء الاوفى فما لهم يعبدون غيره [وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى] اسروا حزن او انه اضحك السماء برفع الغيم وابكى السماء بالمطر [وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا] وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى] اذا تتحول من الدم منياً ، او اذا تنزل الى الرحم [وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْآخِرَى وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى] اى اغنى بالاموال وجعلهم مدخرين باصول الاموال وبضاعاتهم ، وقيل : اقنى بمعنى اخدم ، وقيل : اقنى بمعنى ارضى ، وقيل : اغنى بالكفاية واقنى بالزيادة ، وقيل : اقنى بمعنى حرم [وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى] كوكب فى السماء كانت قريش وقوم من العرب يعبدونه [وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى وَثَمُودَ فَمَا أَبْقَى] منهم احداً [وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ] اى من قبل عاد وثمود [إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَى] اى اسقطها ، والمراد بالمؤتفة قري قوم لوط اثفكت بأهلها اى انقلبت [فَغَشَّيْهَا مَا غَشَّى] بالعذاب فمالهم ينظرون الى غيره ويستمدون من غيره ويعبدون او يتبعون غيره [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى] الخطاب عام او خاص بمحمد (ص) على : اياك اعنى واسمعى باجارة ، يعنى كل هذه المذكورات من النعم والنعم من آلاء ربك ، لان هذه النعم ايضاً نعم لمن كان بعد الماضين

من الامم لاتعاضهم بالماضين ونقمهم، ففي اى نعم ربك تشكك؟! او بسبب اى من الآلاء تجادل؟! والآء جمع الالى بفتح الهمزة وكسر ما وسكون اللام، او جمع الالو بكسر الهمزة وسكون اللام [هَذَا] اى محمد (ص) [نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولَى] سئل الصادق (ع) عنها فقال: ان الله تبارك وتعالى لمّا ذرأ الخلق فى الذرّ الاول اقامهم صفوفاً قدّامه وبعث الله محمداً (ص) حيث دعاهم فأمن به قومٌ وانكره قومٌ فقال الله عزّ وجلّ: هذا نذير من النذر الاول يعنى محمداً (ص) حيث دعاهم الى الله عزّ وجلّ فى الذرّ الاول [أَزَفَتِ الْأَزْفَةُ] الآزفة من اسماء القيامة غلبت عليها، والتاء لتأنيث القيامة، او للتقل، او الآزفة مصدرٌ كالكاشفة والعافية، وقرب القيامة لانها ليست فى عرض الزمان حتّى يكون قربها قريباً زمانياً بل هى فى الطول وبمنزلة الروح للزمان، وكما ان روح كل شىء اقرب اليه من نفسه فروح الزمان اقرب كل شىء من الزمانيات [لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ] نفس مظهرة، او الكاشفة مصدر [أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ] حديث الآزفة او ازف الآزفة، او القرآن، او ما تقدّم من الاخبار كما ورد عن الصادق (ع) [تَعْجَبُونَ] انكاراً [وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ] سمد سموداً رفع رأسه تكبراً، وسمد الابل جدّ فى السير، وسمد دأب فى العمل وقام متحيراً.

سجدة واجبة "فَاسْجُدُوا لِلَّهِ" يعنى اذا ازفت الآزفة، فاسجدوا لله [وَأَعْبُدُوا] حتّى تكونوا حين الورد عليه مستأنسين لامستوحشين.

سورة القسمة

مكيّة؛ وهى خمس وخمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[اِقْرَبَتِ السَّاعَةُ] قد فسرت السّاعة بساعة ظهور القائم (ع) وبساعة القيامة وبحالة الاحتضار والكل يرجع الى امر واحد هو وقت القيام عند الله، ولما كان رسول الله (ص) خاتم الرسل فلا يكون بعده رسولٌ ورسالةٌ لانتها مراتب الرسالة اليه فلا يكون مرتبة من الرسالة الا وهى مجتمعة فى وجوده، كان امته ايضاً آخر الامم فلا يكون بعد امته، وقد علمت ان القيامة ليست فى عرض الزمان وانما هى فى طوله فاذا كان امّة محمد (ص) آخر الامم لم يكن مرتبة زمانية بعد مرتبتهم ويكون بعد مرتبتهم الخروج من الزمان، والخروج من الزمان هو القيام عند الله فيكون القيامة قريبة من امّة محمد (ص) ولذلك ورد عن النبى (ص): بعثت انا والسّاعة كهاتين، وكان (ص) آخر الزمان وصار بوجوده قيامة ومحشراً كما قال المولوى قدّس سره:

زانكه حلّ شد در فنايش حلّ وعقد
صد قيامت بود او اندر عيان
كاي قيامت تا قيامت راه چند
كه زمحشر حشرا پرسد كسى!
ديدن هرچيز را شرط است اين

پس محمد صد قیامت بود نقد
زاده ثانیست احمد در جهان
زو قیامت را همی پرسیده اند
با زبان حال میگفتی بسی
پس قیامت شو قیامت را بین

[وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ] القمر اسم للكوكب الذى يأخذ النور من غيره ولا يكون منيراً بنفسه، وهل فى السماء اعمار

عديدة؟ او القمر منحصر في هذا الكوكب الذي يدرك انه مستنير من الشمس؟ قيل: وجدوا غير هذا القمر اقماراً آخر، وفي العالم الصغير القلب مظهر للقمر، او القمر مظهر للقلب فان القلب ايضاً يأخذ النور من الروح ويستنير بنوره، ولما كان الناس قلوبهم ذوات وجهين، وجه الى الروح وعالم الوحدة، وجه الى النفس وعالم الكثرة، وكان المراعى منهم للطرفين قليلاً والجامع لكمال الطرفين اقل حتى ان الانبياء لم يكونوا كاملين في الطرفين بل كانوا ناقصين في طرف الكثرة او طرف الوحدة، وكان نبينا (ص) كاملاً في الطرفين حافظاً للجانبين ولذلك نسب اليه انه قال: كان اخي موسى (ع) عينه اليمنى عمياء، واخي عيسى (ع) عينه اليسرى عمياء، وانا ذو العينين، كان قلب نبينا (ص) من بينهم ذاشقين كاملين، ولما كان القمر الصوري مظهر لقلبه كان لا غرو في انشقاق القمر الصوري كما نسب الى معجزاته، ولما كان انشقاق القمر المعنوي الذي هو قلب النبي (ص) بشقين متساويين دليلاً على انتهاء مراتب التجدد في وجوده وابتداء الدهر في وجوده كان دليلاً على شدة قرب الساعة الواقعة في الدهر، ولما كان انشقاق القمر الصوري دليلاً على انشقاق قلب فاعله بشقين متساويين كان ذلك ايضاً من اشراط الساعة، روى انه اجتمع المشركون الى رسول الله (ص) فقالوا: ان كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين، فقال لهم: ان فعلت تؤمنوا؟ قالوا: نعم، وكانت ليلة بدر فسأل ربه ان يعطيه ما قالوا، فانشق القمر فرقتين ورسول الله (ص) ينادي: يا فلان يا فلان اشهدوا [وإن يروا آية] الجملة حالية والمعنى اقتربت الساعة وظهر امارتها وينبغي ان يتذكروا ويتوبوا وينبوا ويتنبهوا بكل شيء والحال انهم مع ذلك ان يروا آية من آيات الساعة مثل بياض شعر الرأس واللحية وسقوط الاسنان وضعف نور البصر وقلة شهوة الطعام والسفاد ورخاوة الاعصاب والامراض الواردة وفوت الجيران والافران، او آية من آيات قدرة الله وعلمه وحكمته، او آية من آياته العظمى، او آية معجزة لهم عن الاتيان بمثلها [يُعْرِضُوا] عنها [وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ] قوى يعلو كل سحر، وقيل: سحر ذاهب باطل، او سحر مستمر من الازمان السابقة [وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ] قال القمّي: كانوا يعملون برأيهم ويكذبون انبياءهم [وَكُلُّ أَمْرٍ] من التكذيب والتصديق والخير والشر والطاعة والمعصية [مُسْتَقَرٌّ] في الالواح العالية، وفي الصحف التي بايدى الكرام البررة، وفي الواح النفوس العاملة فلا يفوت شيء منها، فيكون هذا تهديداً لهم [وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ] اي انباء الانبياء (ع) وامهم الماضية والوقائع الواقعة بهم، او من انباء الآخرة والثواب والعقاب فانه وصل انموذجها اليهم في وجودهم وخبرها اليهم باخبار انبيائهم [مَأْفِيهِمْ مَزْجَرٌ] انزجار من المعاصي والتكذيب [حِكْمَةٌ بِاللِّغَةِ] الى الغاية اي كاملة وهو بدل من مزجج او خبر مبتدئ محذوف اي هذه المواعظ، او هذا القرآن او ما جاءهم من الانباء حكمة بالغة [فَمَا تُغْنِ النَّذْرُ] يعني اذا كان لا يغني من عذاب الله تلك الحكمة البالغة التي فيها مزجج فأي شيء تغني النذر، او فلا تغني جميع النذر عن عذاب الله، او ما تغني جميع النذر عنهم، او اذا لم تغني النذر في الدنيا فما تغني النذر يوم الاحتضار او يوم القيامة، والنذر جمع التنذير، او مصدر بمعنى الانذار [فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] يعني اذا كانوا لا ينفعهم النذر فلا تنجس في الدعوة وتول عنهم، وتول عنهم يوم الاحتضار حتى لاتساء بمشاهدة سوء احوالهم، وتول عنهم اذا تعرضوا لشفاعتك يوم القيامة وتول عنهم يوم القيامة لانهم يرون العذاب في ذلك اليوم [يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ] قرئ باسقاط الياء اجراء للوصل مجرى الوقف، وقرئ باثبات الياء، والداعي هو ملك الموت في النفخة الاولى اوفي النفخة الثانية، وقيل: هو اسرافيل يدعوهم الى المحشر، او الملك الذي يدعوهم الى النار [إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ] منكبر غير مأنوس فان جميع

امور الآخرة منكراً لغير اهلها غير معروف ، و يوم يدع الداعي ظرف لقوله : تول عنهم او ما تغن التذر او مستقر ،
او يخرجون [خُشَعًا أَبْصَارُهُمْ] حال "مقدم" [يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ] الطبيعية الدنيوية ، او المثالية
الاخروية [كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ] في وجه الارض والمقصود انهم من غايه الفزع كالجراد المنتشرا انضباط
لحركاتهم ولاجهة بل يدخل بعضهم في بعض من غير انضباط ، وقيل : التشبيه بالجراد في الكثرة [مُهْطِعِينَ إِلَى
الدَّاعِ] اى مقبلين او مسرعين او ناظرين [يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ كَذَّبْتَ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ
فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا] نوحاً فلا تكن في ضيق من تكذيبهم فانه ديدن لامثالهم [وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرْ] انزجر
شديداً من شيمتهم ورميهم ، و انزجر بوعيدهم بالقتل [فَدَعَا رَبَّهُ] بعد ما انزجر شديداً [أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ]
منهم بالاهلاك [فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ] و قرئ فتحنا بالتشديد [يَمَاءٌ مِنْهُمٌ] منصب مستمر غير منقطع
[وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا] تميز محوّل عن المفعول [فَالْتَقَى الْمَاءُ] ماء السماء وماء الارض مشتملاً [عَلَى
أَمْرِ] هى اهلاك القوم [قَدْ قُدِّرَ] فى عالم القدر او على ميزان قدره الله من التساوى والتفاضل فى المائتين او على ميزان
قدره الله من مقدار ارتفاع الماء على وجه الارض [وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَوَّاحِ وَدُوسٍ] وهى المسامير من الحديد
او كل ما يشد به الشيء او خيوط من ليف يشد بها السفن ، وقيل : هى صدر السفينة تدفع بها الماء ، وقيل : هى اضلاع
السفينة واصلها [تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا] بحافظيتنا [جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرًا] وهونوح فان نعمة السفينة وجريها
بحفظه تعالى ، ونعمة القوم واهلاكهم كان جزاء لنوح وكفر قومه به [وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا] اى هذه الغفلة بقوم نوح او
السفينة بعينها او بخبرها فى الناس [آيَةً] يعتبر بها ، او آية على قدرتنا وانتقامنا او على صدق انبيائنا [فَهَلْ مِنْ
مُدْكِرٍ] معتبر بتلك الآية [فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ] وانذارى او هو جمع النذير [وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ
لِلذِّكْرِ] اى للتذكّر والانتعاظ بان ذكرنا فيه الحكايات المبشرة والمنذرة والامثال العديدة بالفاظ واضحة الدلالة ،
او يسرنا القرآن بان نزلناه من مقامه العالى وادخلناه فى قوالب الالفاظ والحروف ليسهل ادراكه لكم [فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ
كَذَّبْتَ عَادٌ] قوم عاد بعد قوم نوح [فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ إِنَّا أَرْسَلْنَا] جواب لسؤال مقدّر عن العذاب
[عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْسَرًا] باردة [فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ] نحو ستة الى مثله ، عن الصادق (ع) : يوم الاربعاء
يوم نحس لانه اول يوم وآخر يوم من الايام التى قال الله عز وجل سخرها عليهم سبع ليالٍ وثمانية أيام حسوماً
[تَنْزِعُ النَّاسَ] روى انهم كانوا يدخلون فى الشعاب ويتمسكك بعضهم ببعض فكانت الريح تنزعهم وتصرعهم
موتى [كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ] منقطع من اصولها ، شبههم باعجاز النخل لانهم بعد خروج ارواحهم
نصير ابدانهم كأعجاز النخل لان ارواحهم مثل اصول النخل وغصونها [فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا
الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ] كرر هذه الكلمة وساقبتها لان السورة لتهديد الكفار وترغيب المؤمنين ،
والتكرار فى مقام التهديد والترغيب مطلوب [كَذَّبْتَ ثَمُودٌ] من بعد عاد [بِالنُّذْرِ فَقَالُوا أَبَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا
نَتَّبِعُهُ] على سبيل الانكار والاستغراب [إِنَّا إِذَا لَفِئَ ضَلَالٍ وَسُعُرٍ] جمع السعير ، او بمعنى الجنون ، او جمع

التسعر ككتف بمعنى المجنون ، وعطف على في ضلال [ءَأُلْقِيَ الذِّكْرُ] او الكتاب او الوحي او المواعظ او احكام الرسالة [عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا] وفينا من هو احق منه بذلك [بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشِرٌ] يعنى ليس ينزل عليه الوحي من بيننا بل هو كذاب شرير على طلب الرياسة والترفع [سَيَعْلَمُونَ غَدًا مَنْ الْكَذَّابُ الْأَشِرُّ] وقرئ ستعلمون بالخطاب التفاناً منه تعالى من الغيبة الى الخطاب او حكاية لقول صالح لهم [إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ] جواب سؤال مقدر [فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ] ناظراً لحالهم الى مَ ترجع [وَاصْطَبِرْ] وبالغ في الصبر [وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ] اى كل نوبة [مُحْتَضَرٌ] لصاحبه لايزاحمهم الناقة في نوبتهم ولايزاحمونها في نوبتها [فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى] السيف لقتلها ، او تعاطى الناقة لقتلها ، او تعاطى القوس ، او قام على اطراف اصابع الرّجلين ومدّ يديه لقتلها [فَعَقَّرَ] قيل : كمن لها فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ، ثم شدّ عليها بالسيف وكان يقال له : احمر ثمود واحمر ثمود على التصغير ويضرب به المثل في الشؤم [فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً] هى صيحة جبرئيل ، او صيحة الصّاعقة وقد سبق في سورة الاعراف وغيرها قصتهم ورفع الاختلاف بين ماورد في اهلاكهم من الصّيحة والزلزلة [فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ] المحتظر الذى يعمل الحظيرة لابله وغنمه ، وهشيمه ما يجعله المحتظر حول حظيره من خشبٍ وحطبٍ وغيره [وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ كَذَّبَتْ قَوْمٌ لُوطٍ بِالنُّذْرِ] بالرّسل او بالانذار [إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا] رامياً للحصاء عليهم وكان الحاصب جبرئيل بعد ما رفع قُرَاهم ، وقيل : المراد بالحاصب الرّيح التى كانت تحصبهم بالحجارة ، او المراد الحاصب الذى حصبهم بحجارة من سجيل مسومة عند ربك للمسرفين وهم الملائكة [إِلَّا أَلْ لُّوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ] فى وقت سحر متعلق بنجيتناهم او بحاصباً [نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا] نجاة نعمة او لنعمة ، او انعمنا عليهم نعمة من عندنا [كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ] نعمنا بصرفها فيما خلقت لاجلها ، او بتعظيمنا فى انعمنا [وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ] لوطٍ [بَطُشَّتْنَا] سطوتنا بالعذاب [فَتَمَارَوْا بِالنُّذْرِ] نجادلو فى النذر ، وشكّوا فيه ، وتجادلوا ، او شكّوا بسبب النذر [وَلَقَدْ أَوْدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ] مسحناها وسويناها بسائر الوجه ، او طمسنا نورها ، ورد انه اهوى جبرئيل باصبعه نحوهم فذهبت اعينهم ، وورد ايضا انه اخذ كفّاً من ترابٍ فضرب بها وجوههم فعوى اهل المدينة كلهم ، وقد سبق قصتهم فى سورة الاعراف وهودٍ والحجر [فَذُوقُوا] اى قلنا لهم ذوقوا [عَذَابِي وَنُذْرٍ] اى ما انذرتهم به [وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ] فيهم غير زائل عنهم [فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذْرٍ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذْرُ] اى فرعون وآله لكن اكنفى بذكرهم لان استحقاق قومٍ لعذابٍ او ثوابٍ باضافتهم الى شخصٍ يدل على استحقاق ذلك الشخص بالطريق الاولى [كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] التسع [كُلُّهَا] او آياتنا الآفاقية والانفسية كلها ، او آياتنا العظمى كلها وهم الرّسل [فَأَخَذْنَا هُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ أَكْفَارُكُمْ] يا قريش او يا اهل مكّة او يا ايّها العرب او يا ايّها الناس [خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ] الهاكين الماضين حتى لا نعتبهم ولا نهلكهم مثلهم وليس كذلك [أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ] بل اثبت لهم فى الزّبر الاولين وفى الألواح العالوية والكتب التى بايدي الملائكة براءة من العذاب او من الهلكة او من النار

[أَمْ يَقُولُونَ] التفات من الخطاب [نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ] بل يعتمدون على جماعتهم وعصابتهم ويقولون : نحن متفقون ومتصرون ممتن اراد بنا سوء ولو كان المريد الله او الملائكة ، و وحده منتصراً لملاحظة لفظ جميع فانه مفرد في اللفظ كالكل وان كان معناه جمعاً ، وللإشارة الى ان الجماعة المتفقة تكون كالرجل الواحد ، او الضمير لكل واحد اي نحن جميع ومنتصر كل واحد منّا ممن يخالفنا فكيف بجماعتنا [سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ] ان كانوا متكلمين على جماعتهم والمراد انهم سيهزمون في القيامة او في الدنيا يوم بدر [وَيُؤْلَوْنَ الدُّبُرَ بِلِ السَّاعَةِ] المناسب لهذا الاضراب ان يكون المراد بهزيمتهم هزيمتهم في الدنيا يعني انهم يهزمون في الدنيا بل الساعة اي القيامة اوساعة الموت [مَوْعِدُهُمْ] والذي لهم في الدنيا من العذاب النموذج من عذاب الساعة [وَالسَّاعَةُ أَذْهِي] اشد [وَأَمْرٌ] بل شدة الساعة ومرارته لانفاس بعذاب الدنيا [إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ] في الدنيا [وَسُعْرٌ] في الآخرة او كلاهما في الآخرة او كلاهما في الدنيا ، ويكون المراد بالسعر الجنون [يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ] حال او مستأنف بتقدير القول ، وسقر عاتم لجهنم ، وعن الصادق (ع) ان في جهنم لوادياً للمتكبرين يقال له سقر شكا الى الله شدة حره وسأله ان يأذن له ان يتنفس ، فتتنفس فأحرق جهنم [إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ] بقدر مخصوص من امد بقائه واجله وكيفية بقائه ، او بسبب عالم القدر ، او بتقديرنا له في عالم القدر ، عن الصادق (ع) ان القدرية مجوس هذه الامة وهم الذين ارادوا ان يصفوا الله بعد له فأخرجوه من سلطانه ، وفيهم نزلت هذه الآيات يوم يسحبون (الى قوله) بقدر [وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ] رفع توهم نشأ من قوله كل شيء خلقناه بقدر فانه يتوهم متوهم انه اذا كان كل شيء خلقه بقدر لم يتيسر ذلك الا بعمل عديده يكون تحت كل عامل عدة عامل ، فقال : ما امرنا في خلق العالم وجميع ما فيه الا واحدة اي فعلة واحدة ، او كلمة واحدة ، او نشأ من قوله بل الساعة موعدهم فانه يتوهم انه اذا كان الساعة موعدهم فليكن امد الساعة بقدر امد الدنيا بل اطول منه فقال : وما امرنا في الابان بالساعة وجمع الخلائق فيها ومحاسبتهم الا واحدة [كَلِمَةٍ بِالْبَصْرِ] في البسر والسرعة [وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ] امثالكم من منكرى الرسالة وتوحيد الله [فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ] متعظ بتذكر احوالهم [وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ] اي الالواح العالية وصحف الاعمال فلا يفوت شيء منها ومنا [وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ] من الذوات والاعمال والاعراض [مُسْتَطَرٌّ] قبل خلقته في الافلام العالية واللوح المحفوظ والالواح القدرية ، او بعد خلقته في صحائف نفوسهم وفي صحف الكرام الكاتبين [إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ] النهر بالسكون والنهر بالتحريك مجرى الماء [فِي مَقْعَدٍ صَدِيقٍ] الصديق على الاطلاق هو استقامة الانسان في جميع ما يقتضيه انسانيته وتمكنه فيه من الخروج عن جميع الحدود والدخول في مقام الاطلاق والاتصاف بجميع الصفات الالهية ، والتمكن في كل ذلك ، وازافة المقعد الى الصديق اما من قبيل اضافة السبب الى المسبب ، او المسبب الى السبب ، او من قبيل لجين الماء ، او بيانية ، فان الصديق هو محل السكون والاطمينان للانسان ، وتنكير الصديق للتفخيم وفي مقعد صديق اما خبر بعد خبر ، او خبر ابتداء وفي جنات حال او متعلق بقوله في جنات [عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ] .

سُورَةُ الرَّحْمَنِ

مَكِّيَّةٌ وَقِيلَ: غَيْرَ آيَةٍ يَسْأَلُهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَقِيلَ: مَدَنِيَّةٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الرَّحْمَنُ] اقتضاء جعله آيةً برأسه ان يكون خبراً لمبتدئ محذوفٍ وقد مضى في أوّل الفاتحة ان الرَّحْمَن اسمٌ خاصٌ بصفة عامّة ، وانّ الرحمة الرحمانية تقتضى وجود الاشياء بكماله الاوليّة وبقائها ، وانّ الرحمة الرحيمية تقتضى الكمالات الثمانية اللاحقة للاشياء الصّاعدة ، ولما كان تعليم القرآن التّذى هو افاضة الوجود التّذى هو اضافته الاشرافية على جميع الموجودات ، وخلق الانسان وتعليمه البيان التّذى هو تمام ذاته بالنطق التّذى هو فصله الاخير من اقتضاء صفته الرحمانية أتى في أوّل هذه السّورة بالرّحمن [عَلَّمَ الْقُرْآنَ] خبرٌ للرّحمن ، او مستأنف جوابٌ لسؤالٍ مقدّرٍ [خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ] تعدادٌ لاصول النّعم التّى هى ايجاد كل موجودٍ وايجاد كماله الاوليّة وذكر خلق الانسان بعد تعليم القرآن من قبيل ذكر الخاصّ بعد العامّ للاهتمام به ، وذكر تعليم البيان التّذى هو الكمال الأوّل للانسان المندرج فى خلق الانسان للامتثال والاهتمام بهذا البيان فانّ الانسان غاية اخيرة لخلق العالم ، والبيان وان كان كمالاً اولياً للانسان لكنّه باعتبار اطلاقه غاية اخيرة للانسان [الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ] اقتضاء جواز حمل السابقة والآية على الرّحمن ان يكون هذه الجملة ايضاً جائزة الحمل عليه فليقدّر بحسبانٍ عنده يعنى انّ خلقهما وجريانهما ليس الا بمقدارٍ خاصٍّ وميزانٍ مخصوصٍ لا يتجاوزانه لانّ نظام العالم وانتظام معاش بنى آدم منوطٌ بانتظامهما فكونهما بحسبانٍ من النّعم كما انّ وجودهما من نعم الانسان ، واذا اريد بالشّمس والقمر روح الانسان ونفسه فكونهما من نعمه بل اجلّ نعمائه واضح [وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ] النّجم النّبات التّذى لاساق له ، والشّجر ماله ساق ، او المراد بالنّجم كواكب السّماء ، وسجودهما عبارة عن انقيادهما للنّفس المربّية المنمية لهما ، او عبارة عن سجود جهتهما المالكوتية لله وتسيبجهما بالسنتهما الملكوتية الفصيحة ، او المراد بالنّجم والشّجر قوى النّفس الانسانية من الحساسة والمحرّكة فانّها ساجدة للنّفس ، وسجودها للنّفس سجدتها لله تعالى - شأنه والتقدير ههنا يسجدان لله [وَالسَّمَاءُ] اى سماء عالم الطّبع وسماء الارواح وسماء روح الانسان وسماء الولاية [رَفَعَهَا] بحيث لا يبلغ ابصاركم الى ما هى عليه [وَوَضَعَ الْمِيزَانَ] قد سبق انّه لا اختصاص للميزان بذى الكفتين بل كلّما يوزن ويقاس به شيء آخر هو ميزان لذلك الشّيء فالميزان ذوا الكفتين والقبان والكيل والزّرع وخيوط البنائين وغيرها من المحسوسات التّى يقاس بها اشياء اخر موازين ، وشريعة كلّ نبيّ ميزان لامته كما انّ ولاية كلّ وليّ وخلافته لنبيه ميزان لاتباعه فى اعمالهم ، والنّفوس الانسانية والعقول المعاشية والعقول المعادية موازين للاعضاء والقوى والاعمال وتمييز الاشياء باوصافها ، وميزان الكل هو الولاية بوجهها الى عالم الكثرات [الَّتِ تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ] ان تفسيرية ولا ناهية او مصدرية ، ولا ناهية او نافية وان كانت نافية فالخبر يكون فى معنى النّهى ليصحّ عطف الانشاء عليه ، والمراد بالطّغيان فى الميزان التجاوز عن حد الاعتدال الى الافراط كما ان قوله تعالى [وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ]

امر بالاعتدال، وقوله تعالى [وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ] نهى عن التفريط فيه، نهى تعالى عن الزيادة على الوزن سواء كان للوزن أو عليه، كما نهى عن البخس سواء كان له أو عليه، وامر باقامة الوزن، واقامته عبارة عن تسوية طرفي الميزان، وبالقسط تأكيد لهذا المعنى، أو المراد باقامة الوزن تسوية طرفي الميزان باليد، وتقييدها بالقسط للإشارة إلى تسوية القلب في ذلك [وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ] بسطها أو هو مقابل رفع السماء ذكر بسط الأرض لأن إتمام نعمة رفع السماء ببسط الأرض [فِيهَا فَاكِهَةٌ] الجملة حالية أو مستأنفة جواب لسؤال [مَقْدَرٍ] [وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ] الأكمام هي غلف ثمر النخل، وقيل: المراد بها طلع النخل، وقيل: ليف النخل [وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ] أي الورق أو الثبن [وَالرَّيْحَانُ] قرى بالرفع عطفاً على الحب، وبالجر عطفاً على العصف، والريحان ثبت معروف طيب الرائحة، أو مطلق الثبت الطيب الرائحة، أو مطلق الرزق، إذا عرفت ما يتبها الثقلان هذه الآلاء التي لا يقدر على ابتاء مثلها أحد سوى الله [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ] روى عن الرضا (ع) أنه قال: الرحمن علم القرآن، الله علم القرآن قبل خلق الإنسان وذلك أمير المؤمنين (ع) قيل علمه البيان؟ قال: علمه بيان كل شيء يحتاج إليه الناس، قيل: الشمس والقمر بحسبان؟ قال: هما بعذاب، قيل: الشمس والقمر بعدبان؟ قال: سألت عن شيء فأتقنه، إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله يجريان بأمره مطيعان له ضوءهما من نور عرشه وحرهما من جهنم فإذا كانت القيامة عاد إلى العرش نورهما وعاد إلى النار حرهما فلا يكون شمس ولا قمر وانما عناهما لعنهما الله، وليس قد روى الناس أن رسول الله (ص) قال: إن الشمس والقمر نوران في النار؟ قال: بلى، قال: أما سمعت قول الناس: فلان وفلان شمس هذه الأمة ونورها؟ فهم في النار، والله ما عنى غيرهما، قيل: النجم والشجر يسجدان؟ قال: النجم رسول الله (ص) وقد سمّاه الله في غير موضع فقال: والنجم إذا هوى، وقال وعلامات وبالنجم هم يهتدون فالعلامات الأوصياء (ع)، والنجم رسول الله (ص)، قيل: يسجدان؟ قال: يعبدان، وقوله والسماء رفعها ووضع الميزان؟ قال: السماء رسول الله (ص) رفعه الله إليه، والميزان أمير المؤمنين (ع) نصبه لخلقها، قيل: ألا تطغوا في الميزان؟ قال: لا نعصوا إلا ما، قيل: واقموا الوزن بالقسط؟ قال: اقيموا الامام بالعدل، قيل: ولا تخسروا الميزان؟ قال: لا نبخسوا إلا ما حقّه ولا نظلموه، وقوله: والأرض وضعها للأنام؟ قال: للناس فيها فاكهة، والنخل ذات الأكمام؟ قال: يكبر ثمر النخل في القمع ثم يطلع منه، وقوله والحب ذو العصف والريحان؟ قال: الحب الحنطة والتشعير والحبوب، والعصف الثبن والريحان ما يؤكل منه. وعن الصادق (ع) في تفسير قوله تعالى: فبأي آلاء ربكمما تكذبان؟ فبأي النعمتين تكفرا؟ بمحمد (ص) أم بعلی (ع)؟ وفي خبر، أبا النبی (ص) أم بالوصی (ع)؟ ولما كان التكرار في مقام الامتنان بتعدد النعم مطلوباً كرر قوله: فبأي آلاء ربكمما تكذبان تقريراً لها عند المقرين بها، وتوبيخاً للمكذبين بها، ولذلك ورد عن النبي (ص): أنه لما قرئ هذه السورة على الناس وسكتوا ولم يقولوا شيئاً، قال: الجن أحسن جواباً منكم لما قرأت عليهم فبأي آلاء ربكمما تكذبان؟ قالوا: لا بشيء من آلاء ربنا نكذب [خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ] الصلصال الطين الطيب خلط بالرمل، أو الطين ما لم يجعل خرفاً [كَالْفَخَّارِ] الفخارة الجرة جمعها الفخار، أو هو الخزف [وَخَلَقَ الْجَانَّ] اسم جمع للجن أو هو أبو الجن [مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ] أي نار خالصة من الدخان وقد سبق في سورة البقرة كيفية خلق الجن من النار [فَبِأَيِّ آلَاءِ

رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ [المراد بالمشرقين مشرق الشمس في الشتاء ومشرقها في الصيف ، وهكذا مغربها ، سئل امير المؤمنين (ع) عن هذه الآية ، فقال : ان مشرق الشتاء عليحدة ومشرق الصيف عليحدة ، اما تعرف ذلك من قرب الشمس وبعدها ؟] قال : واما قوله رب المشارق والمغارب فان لها ثلاث مائة وستين برجاً تطلع كل يوم من برج وتغيب في آخر فلا تعود اليه الا من قابل في ذلك اليوم ، وعن الصادق (ع) : ان المشرقين رسول الله (ص) وامير المؤمنين (ع) ، والمغربين الحسن والحسين (ع) قال : وفي امثالهما يجري [فَبَيَّأَ الْآءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ] ارسل البحر العذب الفرات والبحر الملح الاجاج ، او البحر الفاعلى والبحر القابلى ومظهرهما ، ومظهرهما على (ع) وفاطمة (ع) [يَلْتَقِيَانِ] يتلاقيان من غير امتزاج [بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ] من قدرة الله ، او من عالم المثال ، او من محمد (ص) [لَا يَبْغِيَانِ] لا يغلب احدهما الاخر ولا يبطل خاصيته وقد مر في سورة الفرقان بيان اجمالى للبحرين [فَبَيَّأَ الْآءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ فَبَيَّأَ الْآءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ] روى عن الصادق (ع) انه قال : على (ع) وفاطمة (ع) بحران عميقان لا يبغي احدهما على صاحبه ، يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ، قال : الحسن والحسين (ع) وفي خبر البرزخ محمد (ص) ، وعن الصادق (ع) عن على (ع) يخرج منهما قال ، من ماء السماء ومن ماء البحر فاذا أمطرت فتحت الاصداف افواهها في البحر فيقع فيها من ماء المطر فتخلق اللؤلؤة الصغيرة من القطرة الصغيرة ، واللؤلؤة الكبيرة من القطرة الكبيرة [وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ] قرى بفتح الشين بمعنى المرفوعات الشرع ، وقرى بكسر الشين بمعنى الرافعات الشرع [فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ] كالجبال الطوال [فَبَيَّأَ الْآءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا] على الارض [فَإِنْ] فان الكل بحسب الحدود والمهيات فانبات الذوات ، وبحسب الوجود الذى هو وجه الله الباقي باقيات [وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ] فان الوجود لا يقبل الفناء والعدم اصلاً ، والا لزم انتصاف الشيء بضده وانما يقبل الموجودات العدم والفناء بحسب حدودها لا بحسب وجوداتها ، ومن ههنا يستنبط ان الوجودات كلها ظهور الحق الاول ، وبحسب حقيقتها غير قابلة للفناء ، ويستنبط ان كلها منقومة بوجود الحق الواجب تعالى شأنه [فَبَيَّأَ الْآءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فانه الغنى على الاطلاق والكل محتاجون اليه سائلون عنه بالسنة فقرهم واستعدادهم وحالهم كما ان الاكثر سائلون عنه بالسنة اقوالهم [كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ] مستأنف جواب لسؤال مقدري في مقام التعليل يعنى ليس الكامل فى كماله مستغنياً عنه وعن سؤاله كما انه ليس الناقص مستغنياً عنه لانه كل يوم فى شأن فالكامل ان كان كماله بشأن او شؤن منه لم يكن كاملاً بجميع شؤنه فليكن سائلاً منه شؤنه الاخر [فَبَيَّأَ الْآءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ] لما دل قوله : كل يوم هو فى شأن على ان له بحسب مراتب العالم طولاً وعرضاً شؤناً ، وان له بحسب مراتب الانسان طولاً وعرضاً شؤناً ، وله بحسب كل من القوى الدراكة والمحركة شأناً بل شؤناً جازان يتوهم متوهم انه اذا كان له شؤن لم يكن له فراغ بحساب الخلائق وجزائهم بالثواب والعقاب فرد ذلك التوهم بان تلك الشؤن انما هى بحسب مراتب الكثرات وسنفرج اى سنظهر بشأن التوحيد فى القيامة فلم يكن لنا شأن سوى حساب الخلائق وانتهائهم الى جزائهم [فَبَيَّأَ الْآءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ] حال من فاعل سنفرغ او من مفعوله بتقدير القول

اي قائلين او مقولاً فيكم امستأنف جواب لسؤال مقدر بتقدير القول مثل الوجه السابق كأنه قيل : ما يقال لهم وقت الفراغ لهم ؟- او نداء من الله للثقلين من غير تقدير القول وخطاب لهم في الدنيا [إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] يعني ان استطعتم ان تخرجوا بالنفوذ في اقطارهما من اقطارهما وتحتكما فارين من الله او فارين من ملائكته او خارجين من ملكه [فَاَنْفُذُوا] امر للتعجيز [لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ] من الله وهو وليه الذى كان واسطة بينه وبين خلقه ، او ألا بسُلطان وهو السكينة التى ينزلها الله على من يشاء من عباده فانه اذا نزل تلك السكينة وتمكن سهل على الانسان النفوذ والخروج من اقطار السماوات والارض الى عالم الملكوت والجبروت كما نفذ محمد (ص) وخرج من الملكوت والجبروت ، او المعنى ان استطعتم ان تنفذوا بقوةكم العلامة وعقولكم الفكرية من اقطار السماوات والارض لتعلموا ما وراءهما فانفذوا لانفذون ألا بسُلطان هو ولي امركم وهو سكينتكم النازلة عليكم او برهانكم الذى تستنبطون ما غاب عنكم منه ، وروى انه يحاط يوم القيامة على الخلق بالملائكة ولسان من نار ثم ينادون : يا معشر الجن والانس (الى قوله) شوأظ من نار ، وعن الصادق (ع) : اذا كان يوم القيامة جمع الله العباد فى صعيد واحد وذلك انه يوحى الى السماء الدنيا ، ان اهبطى بمن فيك ، فيهبط اهل السماء الدنيا بمثلى من فى الارض من الجن والانس والملائكة ، فلا يز الون كذلك حتى يهبط اهل سبع سماوات فتصير الجن والانس فى سبع سرادقات من الملائكة ثم ينادى مناد : يا معشر الجن والانس ان استطعتم (الآية) فينظرون فاذا قد احاط بهم سبع اطواق من الملائكة [فَبَايَ الْآءِ رَبَّكُمْ تُكَذِّبَانِ يُرْسَلُ عَلَيْكُمْ شَوَاطُ مِنْ نَارٍ] الشواط كغراب وكتاب وقرى بهما لهب لادخان فيه ، اودخان النار وحرها ، وحر الشمس ، والصباح وشدة الغلة^(١) [وَنُحَاسٌ] النحاس مثلثة ، الصقر المذاب او المطلق ، وما سقط من شرار الصفر والحديد اذا طرق وقيل : المراد به الدخان ، وقيل : المراد به المهل ، وقرى بالرفع وبالجر [فَلَا تَنْتَصِرُونَ] فَبَايَ الْآءِ رَبَّكُمْ تُكَذِّبَانِ فَاِذَا انشَقَّتِ السَّمَاءُ] فى العالم الصغير فانه فى حال الاحتضار تنشق سماء الروح الحيوانية فتتفلق الروح الانسانية منها ، واذا انشقت السماء الدنيا فى العالم الصغير انشقت السماء الدنيا فى العالم الكبير فى نظر من انشقت سماؤه فى عالمه [فَكَانَتْ وَرْدَةً] اي كنور النبات فى انشقاقه وانفلاق الثمر منه وعدم الاحتياج اليه اوصارت احمر واصفر وايض يعنى بالوان مختلفة كلون النور ، او كلون الفرس بين الكميت والاشقر فان الوردة واحدة الورد وهو من كل شجرة نورها ، وغلب على الحوجم^(٢) وفرس بين الكميت والاشقر والزعفران [كَالدَّهَانِ] الدهان جمع الدهن او هو الاديم الاحمر او هو عكر الزيت فان الدهن اذا صب بعضها فوق بعض اختلف الوانه ودرى الزيت ايضاً تختلف الوانه [فَبَايَ الْآءِ رَبَّكُمْ تُكَذِّبَانِ] وجواب اذا امّا قوله : فكانت وردة ، او قوله فباي آلاء ربكم ، او قوله تعالى [فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ] او قوله يعرف المجرمون [عَنْ ذُنُوبِهِمْ] انس ولاجان [لما دهمهم من الدهشة والغشية والحيرة التى لا يبقى معها موقع سؤال عنه وانما السؤال فى القيامة الكبرى او لايسئل عن ذنب المذنب انس ولاجان غيره بارجاع الضمير الى المذنب المستفاد بالملازمة لا الى الانس والجان ، او يوم القيامة لايسئل عن ذنبه انس ولاجان اذا كان من شيعة على (ع) كما فى الخبر عن الرضا (ع) وامّا غيرهم فيسئلون ، او لايسئل عن ذنبه سؤال استفهام لان المجرم يعرف بسيماه بقربة قوله يعرف المجرمون [فَبَايَ الْآءِ رَبَّكُمْ تُكَذِّبَانِ يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمَاهُمْ]

(١) الغلة = العطش . (٢) الحوجمة = الوردة الحمراء والجمع الحوجم .

تعليل لقوله تعالى لا يسئل عن ذنبه على الوجه الاخير واستئناف كلام على سائر الوجوه ، والمراد بالتسيما العلامة التي عليهم من سواد الوجه وزرقة العين ، او ما يغشيه من القتر والذلة [فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ] يعنى فتأخذهم الزبانية فتجمع بين نواصيهم واقدامهم بالغل ثم يسحبون فى النار ، او يأخذهم الزبانية بنواصيهم واقدامهم فتسوقهم الى النار ، عن الصادق (ع) انه سأل بعض اصحابه ما يقولون فى هذا ؟ قال : يزعمون ان الله تعالى يعرف المجرمين بسيماهم فى القيامة فيأمر بهم فيؤخذون بنواصيهم واقدامهم فيلقون فى النار ، فقال : وكيف يحتاج تبارك وتعالى الى معرفة خلق انشأهم وهو خلقهم ؟ قال : وما ذاك ؟ قال : ذاك لوقام قائمنا اعطاه الله التسيما فيأمر بالكافرين فيؤخذ بنواصيهم واقدامهم ثم يخطب بالسيف خبطاً^(١) [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ هَذِهِ جَهَنَّمُ] حالبة او مستأنفة جواب لسؤال مقدر اى يقال لهم : هذه جهنم [الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ أَنْ] يعنى يطوفون بين ماء حار واقع بين جهنم ، او قد يطوفون بين جهنم فى النار ، وقد يطوفون بين ماء حار غاية الحرارة [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ] اى مقام ربه بالنسبة الى نفسه وانه فى مقام يراه ويسمع قوله ، او مقامه عند ربه للحساب ، وعن الصادق (ع) قال : من علم ان الله يراه ويسمع ما يقول ويعلم ما يعمل من خير وشر فيحجزه ذلك عن القبيح من الاعمال فذلك الذى خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى [جَنَّتَانِ] بحسب صفحتى النفس العمالة والعلامة احديهما وهى التى تكون بحسب صفحتها العمالة جنة النعيم والاخرى جنة الرضوان وذلك انه منع قوته العمالة عن القبيح وقوته العلامة عن الشيطنة [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ذَوَاتَا أَفْنَانٍ] جمع الفن بمعنى الانواع من الاشجار والاثمار والنعم ، او جمع الفن بمعنى الاغصان [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ] فى كل من الجنتين عينان اوفى كل منهما عين [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ] من فواكه الجنات [زَوَّجَانِ] اى الرطب واليابس ، او المعروف من الثمار والغريب منها ، او المراد مافيه حظ للعلامة ومافيه حظ للعمالة ، فان ثمار الدنيا يلتذ بها الباصرة كما يلتذ بها الذائفة ، وفى الجنان يتميز الكيفيتان بمحالتهم او صنف مستقدر لمقام تقدر الانسان وصنف مجرد لمقام تجرده [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ مُتَكَيِّفِينَ] حال ممن خاف مقام ربه [عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا] جمع البطانة بمعنى الباطن [مِنْ أَسْتَبْرَقٍ] شخين الحرير [وَجَنَّاتٍ جَنَّتِينَ دَانٍ] اى الثمار التى من شأنها ان تجنى دانية من الآكلين حتى ينالها القائم والقاعد والمضطجع [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِنَّ] اى فى الجنان [قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ] على ازواجهن ، او تقصر الاطراف عن النظر اليهن لتلائهن [لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ] الطمث الافتضاض والمس والانس [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ كَانَتْهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ] فى الصفاء والتشفيف فانه روى ان المرأة من اهل الجنة يرى مخ ساقها من وراء سبعين حلة من حرير [فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ] اى ما جزاء من انعم عليه بالمعرفة اى معرفة الامام الا الجنة ؟ فان الاحسان اى صيرورة الانسان ذاحس لايحصل للانسان الا بقبول ولاية على (ع) ، وفى رواية : هل جزاء من قال : لا اله الا الله الا الجنة ؟ ! يعنى بشرطها وعلى (ع) من شروطها ، وفى خبر : هل جزاء من انعمنا عليه بالتوحيد الا الجنة ؟ يعنى

(١) الخط كالضرب وزناً ومعناً .

بالولاية ، فان التوحيد لا يحصل الا بالولاية ، وفي خبر ان هذه الآية جرت في الكافر والمؤمن والبر والفاجر من صنع اليه معروف فعليه ان يكافى به وليس المكافاة ان تصنع كما صنع حتى تربى ، فان صنعت كما صنع كان له الفضل بالابتداء [فَبَيِّأِ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ] عطف على جنتان اي لمن خاف مقام ربه من دون الجنتين الاوليين اللتين له بحسب قوته العمالة الانسانية وقوته العلامة الانسانية جنتان بحسب قوته العمالة الجزئية والعلامة الجزئية ، وبعبارة اخرى بحسب مرتبته الاخرى التي شارك بها سائر الحيوان وبعبارة اخرى هاتان لمقامه المقداري وتانك لمقامه المجرد ، اوحال او عطف على مجموع لمن خاف مقام ربه جنتان يعني ان الله من غير تينك الجنتين جنتين لمن دون من خاف مقام ربه [فَبَيِّأِ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ مُدْهَامَتَانِ] اي تضربان الى السواد من خضرتهما فان حسن الخضرة ان تضرب الى السواد او من كثرة اغصان اشجارهما والتفافهما وكثرة اوراقها [فَبَيِّأِ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ] نضخه رشه ونضخ الماء اشتد فورانه ، والنضاخ ككثان الغزير من المطر ، قيل : نضخ على اولياء الله بالمسك والعنبر والكافور ، وقيل : تنضخان بانواع الخيرات [فَبَيِّأِ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ] لعدم جمعهما بين الصنفين لم يقل : زوجان ، ولعدم اشتما لهما على فواكه المقام العالي لم يقل من كل فاكهة ، ولكثرة فوائد النخل والرمان افردهما بعد ذكر الفاكهة [فَبَيِّأِ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ] نساء خيرات الاخلاق من نساء الدنيا او من الحور [حِسَانٌ] اي حسان الوجوه ، عن الصادق (ع) : هن صوالح المؤمنات العارفات ، وسئل عنه من قول الرجل للرجل : جزاك الله خيراً ، ما يعني به ؟ قال : ان خيراً نهر في الجنة مخرجه من الكوثر ، والكوثر مخرجه من ساق العرش ، عليه منازل الاوصياء وشيعتهم ، على حافتى ذلك النهر جوار نابتات كلما قلعت واحدة نبتت اخرى يسمين باسم ذلك النهر ، وذلك قوله تعالى فيهن خيرات حسان ، فاذا قال الرجل لصاحبه : جزاك الله خيراً فانما ، يعني بذلك تلك المنازل التي اعدّها الله لصفوته وخيرته من خلقه [فَبَيِّأِ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ حُورٌ] بدل من خيرات بدل الكل على ان يكون المراد بالخيرات الحور ، او بالحور معناه اللغوى حتى يشمل النساء من الانس ، او عطف على خيرات بحذف حرف العاطف من قبيل التعداد [مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ] اي مخدرات في الخيام ، وقيل : مقصورات الاطراف على ازواجهن ، او الانظار مقصورة عنهن ، وقيل : كل خيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ فيها اربعة آلاف مصراع من ذهب [فَبَيِّأِ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ اُنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ فَبَيِّأِ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ مُتَكَيِّفِينَ عَلَى رَفْرَفٍ] جمع الرفرفة وقرى رفارف [خُضْرٌ] قيل الرفرف الفرش المرتفعة ، وقيل : رياض الجنة ، وقيل : المجالس ، وقيل : الوسائد [وَعَبَقَرِيٌّ حِسَانٌ] قيل : هي الزرابي ، وقيل : الديباج ، وقيل : البسط ، وقيل : كل ثوب موشى هو عبقرى ، وقيل : العبقرى منسوب الى العبقر وهو اسم بلد الجن بزعم العرب ، وفي القاموس : عبقر موضع كثير الجن ، وقرية ثيابها في غاية الحسن ، وامرأة ، والعبقرى الكامل من كل شيء والسيد والذى ليس فوقه شيء والتشديد وضرب من البسط [فَبَيِّأِ آلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ] اسم الرب مطلقا هو اسمه الاعظم الذى هو على بعلوته [ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ] وقرى ذو الجلال بالرفع وصفاً للاسم فان اسمه مثله ذو الجلال الاجل من ان يوصف وذو الاكرام الاتم .

سُورَةُ الْوَاقِعَةِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا ، وَقِيلَ : الْآيَةُ : وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ ، وَقِيلَ : الْآقُولُهُ : ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ
وَقَوْلُهُ : أَفْبَهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مَدْهَنُونَ ، نَزَلَتْ فِي سَفَرِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] اى القيامة سميت واقعة لتحقق وقوعها ، او المراد بالواقعة الموت فانه ايضا
منحقق الوقوع [لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ] كذب ، ليس ليس جواباً لاذ لا لزوم الفاء ان كان جواباً فالجملة حالية او
معتضة جواب لسؤال مقدر ، او هو جواب اذا بتقدير الفاء [خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ] خبر مبتدئ محذوف بتقدير الفاء وجواب
لاذا ، او بدون تقدير الفاء ومستأنفة جواب لسؤال مقدر ، واذالم تكن هذه الجملة وسابقتها جواباً لاذ فالجواب محذوف
اى تخفض جماعة من الانس والجن وترفع جماعة وتخفض فرقة من قوى النفس وترفع اخرى ، او جواب اذا قوله
تعالى فاصحاب الميمنة (الى آخره) او جواب اذا قوله تعالى [إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا] بتقدير الفاء ، او اذا رجّت
الارض بدل من اذا وقعت الواقعة او ظرف لوقعت ، او لكاذبة او لخافضة او لرافعة ، والرج التحريك والتحرك
والاهتزاز والحبس [وَبُئِستَ الْجِبَالُ بَسًّا] البس السوق اللين وان يلت السويق او الدقيق والاقط المطحون
بالسمن او الزيت ، والفت ومنه البسيس للسويق [فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا] الهباء الغبار الذى ينث فى الجو ويرى
فى شعاع الشمس [وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا] اى اصنافاً [ثَلَاثَةٌ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ]
ما استفهامية للتعجب والجملة خبر اصحاب الميمنة بتقدير القول [وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ]
والاستفهام والتعجب فى الاولى للتفخيم وفى الثانية للتحقير [وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ] هذه جملة مبتدئ وخبر
والمعنى السابقون على اصحاب اليمين هم المعروفون بالسبق ، والسابقون على اصحاب اليمين هم السابقون على
الاطلاق فى جملة الكمالات ، والسابقون هم الانبياء (ع) المعروفون بالسبق ، والسابقون فى الفضل هم السابقون اصحاب
اليمين ، والسابقون فى الايمان هم السابقون على الكل كقول الشاعر : انا ابو النجم وشعري شعري ، والسابقون
الثانى تأكيد للاول وقوله تعالى [أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ] خبره ، او بدل منه واولئك المقربون مبتدئ وخبر ، او
موصوف وصفة فالوقف عليه ، والوقف على قوله تعالى [فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ] فانه خبر او خبر بعد خبر ، او حال ، او
خبر مبتدئ محذوف .

اعلم ، ان بنى آدم لما كانوا جامعين بالقوة لجميع انموذجات الموجودات وهذا معنى علم آدم الاسماء
كلها ، كانوا اذا صاروا بالفعل فى شيء من الاشياء صاروا من جنس ذلك الشيء بحسب الباطن ، ولذلك قيل : ان
الانسان بحسب الصورة نوع واحد وبحسب الباطن انواع مختلفة ، وان العوالم بحسب الامتيازات ثلاثة : عالم الارواح
الخبيثة ، وعالم الارواح الطيبة ، والعالم الواقع بين العالمين ، وهو عالم الطبائع والكيان ، وان تلك العوالم بمرتبة

شخص إنساني يمينه عالم الأرواح الطيبة ، وشماله عالم الأرواح الخبيثة ، والإنسان الواقع بين هذين العالمين ما لم يتمكن في شيء من العالمين بل كان حاله باقية على البرزخية بينهما لا يحكم عليه بشيء من العالمين والخارج من البرزخية المتمكن في الأرواح الخبيثة يحكم عليه بانه منهم ، وانه من اصحاب الشمال واصحاب المشمة ، والمتمكن في الأرواح الطيبة يحكم عليه بانه منهم وانه من اصحاب اليمين واصحاب الميمنة ، والباقي على البرزخية لا يحكم عليه بشيء بل هو المرجى لأمر الله وهم اغلب الناس ، والحائز لكمالات الانسان السابق على اصحاب اليمين وهم الانبياء والاولياء (ع) هو السابق وبعبارة اخرى الانسان اما قابل للولاية او معرض عنها ، او غير قابل وغير معرض ، والمعرض يحكم عليه بحسب اعراضه انه من اصحاب الشمال بشرط البقاء على اعراضه ، والقابل يحكم عليه بانه من اصحاب اليمين ، وغيرهما مرجى لأمر الله ، والقابل للولاية اما صار بالفعل في بعض الكمالات وهو السابق ، او لم يصر وهو من اصحاب اليمين ، وهذه القسمة بحسب كونهم في الدنيا وفي الانظار القاصرة ، والافهم بعد الموت وطى البرازخ اما سابقون ، او اصحاب اليمين ، او اصحاب الشمال ، وهكذا حالهم في الانظار البالغة في الدنيا ، فان الناظرين في العواقب يحكمون على الانسان بكونه من اصحاب الشمال ، او اصحاب اليمين ، او السابقين ، فالاقسام اربعة في الدنيا عند القاصرين وثلاثة في الآخرة وفي الدنيا عند الكاملين في الانظار ، وقد مضى في سورة المائدة عند قوله تعالى بل يدها مبسوطتان بيان للشمال واليمين وانهما بالنسبة الى انفسهما والى العالم تسميان باليمين والشمال ، واما بالنسبة الى الله تعالى فكلتا يديه يمين ، وعن النبي (ص) انه سئل عن هذه الآية فقال (ص) : قال لى جبرئيل : ذلك على شيعة هم السابقون الى الجنة المقربون من الله بكرامته ، وعن علي (ع) قال : والسابقون السابقون اولئك المقربون في نزلت ، وعن الباقر (ع) : ونحن السابقون السابقون ونحن الآخرون ، وقال الصادق (ع) قال ابى لاناس من الشيعة ؛ انتم شيعة الله ، وانتم انصار الله ، وانتم السابقون الاولون ، والسابقون الآخرون ، والسابقون في الدنيا الى ولايتنا ، والسابقون في الآخرة الى الجنة [ثلاثة من الاولين] اى جمع كثير منهم من الاولين في الزمان وهم من لدن آدم (ع) الى زمان الخاتم (ص) ، او من الاولين في البيعة وقبول الولاية ، او من الاولين في الرتبة وهذا هو المقصود ، فان المقصود ان كثيرا من السابقين كانوا من الاولين في الرتبة وقليل منهم كانوا من الآخرين في الرتبة عرجوا بعد الموت بتصادم البرازخ الى مقام الاولين ولذلك لم يقل في اصحاب الشمال ، ثلاثة من الاولين مع ان اصحاب الشمال جمع كثير منهم من الاولين ، وقيل : ثلاثة من الاولين من امة محمد (ص) [وقليل من الآخرين] منهم [على سرر موضونة] وضمن الشيء نتي بعضه على بعض وضاعفه ، او نضده ، او نسجه [متكئين عليها متقابلين] فان الراحة في الاتكاء ، واشرف المجالس التقابل [يطوف عليهم ولدان] غلمان لانهم الطف واصفى واشهى من جملة الخدم [مخلدون] اى غير خارجين من الجنات فانهم لا يخرجون منها ابداً ، او مخلدون من حيث كونهم غلماناً بمعنى انهم لا يغيرهم طول المدة عن حالهم كأبناء الدنيا يغيرهم الازمان عن صفاتهم وطرأتهم ، او المقربون فان الخلد الفرط [بأكواب وأباريق] الكوب بالضم كوز لاعروة له ولاخرطوم له ، والابريق معرب «آبريز» كوز له عروة وخرطوم [وكأس من معين] اى الخمر الجارية ، ومن معين وصف للثلاثة ، او وصف للاخير ، والكأس الاناء يشرب فيه او مادام الشراب فيه ، مؤنثة مهموزة ، والشراب ، ويجوز ان يراد بها ههنا الاناء والشراب [لا يصدعون عنها] لا يأخذهم من تلك الكأس المعداع كخمر الدنيا [ولا ينزفون] نزف كعنى ذهب عقله ، ونزف البشر نزع مائه ، ونزف البشرى ماؤه

لازم ومتعد، ونزفت عبرته فنيت، وقرئ: ينزفون مبنياً للمفعول ومبنياً للفاعل [وَفَاكِهَةٍ] أى يطوفون عليهم بفاكهة [مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ وَحُورٌ عِينٌ] قرئ بالجرح عطفاً على الكواب، وبالرفع عطفاً على ولدان، وقرئ بالنصب مفعولاً لمحذوف، وقيل: فى وجه اعرابها على القراءات الثلاث وجوه أخر [كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ] جزاء بما كانوا يعملون فى دار الدنيا [لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا] نسبة الى الاثم كما يسمعون فى الدنيا [إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا] سلاماً الثانى تأكيد للاول، وسلاماً الاول مفعول لقيل [وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ] أى على أى وصف اصحاب اليمين؟ [فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ] خضد الشجر قطع شوكه [وَطَلْحٍ مَنْضُودٍ] الطلح شجر عظام، والطلع، وشجر الموز، وقيل: شجر له ظل بارد رطب، وقيل: هو شجر من احسن الاشجار منظرًا، وانما ذكر هاتين الشجرتين لان العرب تعرفهما وفيهما نفعهم [وَوَظِلٍّ مَّمْدُودٍ] أى غير مقطوع [وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ] مصبوب أى دائم الجريان [وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ] ولشرافة جنات السابقين قال هناك فاكهة مما يتخيرون [لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ وَفُرُشٌ مَّرْفُوعَةٍ] عالية، او مرفوع بعضها فوق بعض، او المراد بالفرش النساء أى النساء العاليات ولذلك عقبه بقوله [إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً] أى انشأنا نساء هم انشاء عجباً أى شابة طريّة حسناء بعد ما صرن هرمات كريهات، او انشأنا الحور العين من غير طرود حالات عليهن بل انشأناهن بالغات طريات [فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا عُرُبًا] جمع العروب المرأة المتحبة الى زوجها، والعاشقه له، او المتحبة اليه المظهرة له ذلك، او الضحكة [أَتْرَابًا] جمع الترب بالكسر من ولد معك [لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ] وقد فسر اليمين بامير المؤمنين (ع)، واصحاب اليمين بشيعته وذلك لانه اصل عالم الارواح [ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ] أى جماعة كثيرة من الاولين فى الرتبة من اصحاب اليمين وجماعة كثيرة من المتأخرين عن اصحاب اليمين فان أغلب من كان مبتلى فى البرازخ يلتحق بأصحاب اليمين بعد تطهيره فى البرازخ، وكثير ممن دخل فى الجحيم يخرج منها ويدخل فى الجنات يلتحق بأصحاب اليمين بخلاف السابقين فان الملتحق بهم من المتأخرين قليل، وبخلاف اصحاب الشمال فانهم لا يكونون الا من المتأخرين فان الاولين لا يلتحقون بالآخرين ولذلك لم يقل هناك ثلاثة، او قليل من الاولين، وقيل: ههنا ما قيل فى قوله تعالى ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين [وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ فِي سَمُومٍ] حر نار يدخل فى المسام [وَحَمِيمٍ] ماء مثناه فى الحرارة [وَوَظِلٍّ مِنْ يَحْدُومٍ] من دخان اسود او جبل اسود فى جهنم [لِالْبَارِدِ وَلَا كَرِيمٍ] يلتذ به النظر وقد فسر الشمال باعداء آل محمد واصحابهم اصحاب الشمال [إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ] متنعمين أترفته النعمة اطغته او نعمته، وأترف فلان اصر على البغى، وأترفه تركه يصنع ما يشاء ولا يمنع من تنعمه، والمترف الجبار [وَكَانُوا يُبْصَرُونَ عَلَى الْغَنِيِّ الْعَظِيمِ] الغنى بالكسر الاثم والخلف فى اليمين والميل من باطل الى حق او عكسه [وَكَانُوا يَقُولُونَ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَنَّا لَمَبْعُوثُونَ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ] قل لهم [إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ] يعنى قل لهم ذلك ردأ عليهم وتهديداً لهم [ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنتُمُ الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ لَا تَكْلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ] قدمضى بيان الزقوم فى سورة الصافات

[فَمَا لِيُونَ مِنْهَا الْبُطُونُ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ] الهيم بالكسر الابل العطاش جمع الهيمان والهيمى بمعنى العطشان ، او الابل التى بهاء يصيبها شبه الاستسقاء جمع الهيمان والهيمى ، والهيام كسحاب الرمل الذى لا يتمالك كلما صب عليه الماء استنقعه ، والهائم المتحير والهيام كغراب حالة كالجنون من العشق [هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ] النزول ما بعد للنازل تشریفاً له وهو تهكم بهم وتهديد بان هذا نزلهم فكيف بهم فى منازلهم المقررة لهم؟! [نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ] لا غيرنا [فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ] بمخلوقيتكم حتى تصدقوا بخالقكم ، او لولا تصدقون ببعثكم بعد اقراركم بخلقكم ابتداءً ، والبعث اهلون فى انظاركم من الخلق ابتداءً [أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ] جواب شرطٍ مقدّرٍ والتقدير ان لم تكن نحن خلقنا فأخبروني عما تمنيون [عَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ] او الفاعل للشيئية ، والهمزة على التقدير والتأخير والتقدير نحن خلقنا بسبب ان يقال : اخبروني عما تمنيون عن جواب هذا السؤال الذى هو انتم تخلقونه ام نحن الخالقون ولا جواب لكم الا ان تقولوا : الله هو الخالق فلولا تصدقون بخالقيتنا؟! [نَحْنُ قَدَرْنَا] قرئ بالتخفيف والتشديد [بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ] لا غيرنا [وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ] بمغلوبين [عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ] اى فى عالم لا تعلمونه يعنى نحن شأننا وشغلنا على الاستمرار تبديل المخلوق بخلق آخر واخراج الخلق الاول من قبور الابدان وانشاؤهم فى عالم آخر نظير اخراج الجنين من الرحم وانشائه فى عالم لا يعلمه و تبديله بجنين آخر ولا مانع لنا من ذلك [وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى] اى النشأة الدنيا و تبديلنا للنبات بنبات آخر و انشاء النبات فى نشأة الحيوان و الانسان و تبديل الحيوان و انشاءه فى عالم حيوان آخر و انسان ، و تبديل النطفة من صورة الى صورة ومن مقام الى مقام ومن حال الى حال وكلما طرأ عليها من الاحوال والصور كان اعلى واشرف من سابقه ، وان الدنيا ليست الا كالرحم للجنين ، وان نقل الجنين من الرحم الى الدنيا ليس الا النقل من السجن الى فسحة وسبعة [فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ] نقلكم من الدنيا الى الآخرة ولولا تذكرون؟! ان هذا النقل ايضا ليس الا النقل من السجن الى فسحة عظيمة وسبعة فلولا تذكرون؟! انه كما يكون نقل الجنين الى الدنيا استكمالاً له بكثير من الكمالات التى لا يمكن تحصيلها له فى الرحم كذلك يكون نقل جنين الدنيا من رحم الدنيا الى الآخرة استكمالاً بكثير من الكمالات التى لا يمكن تحصيلها له فى الدنيا ، ولولا تذكرون؟! ان عالم الآخرة نسبته الى الدنيا مثل نسبة الدنيا الى الرحم بل فوق ذلك ، ولقد علمتم النشأة الاولى وكونكم فى الدنيا واتصالكم بالآخرة فى النوم الذى هو اخو الموت وشهودكم لعالم المثال كل يوم مرة او مرتين ، واطلا فكم من قبوركم التى يتعسر عليكم طي الزمان والمكان معها وطبيكم للزمان وشهود ما يأتى وطبيكم للمكان وشهود الوقائع الواقعة فى الامكنة البعيدة فلولا تذكرون؟! ان الموت ان لم يكن اشد من النوم فى ذلك لم يكن انقص منه فتشتاقوا الى هذا الاطلاق ، وطى الزمان والمكان وشهود ما يأتى وشهود ما لم يكن فى مكانك وبلدتك ، عن السجادة (ع) العجب كل العجب لمن انكر النشأة الاخرى وهو يرى النشأة الاولى [أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ] عَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ] اى انتم تبتغونه وتبتغونه الى مقام بلوغ الحب والحصاد نحن فاعلون ذلك ؟ لستم تقولون ان الانبات والتبليغ الى الحصاد فعل البشر فانه [لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا] هشيماً يلبق للتار [فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ] فكتههم بملح الكلام اظرفهم بها فالمعنى تتحدثون بالاحاديث المليحة على سبيل التهكم واطلتم تتحدثون وتنقلون بينكم الاحاديث والاسمار فى ذلك [إِنَّا لَمُعْرِضُونَ] من الغرام بمعنى الشر الدائم والهلاك والعذاب والولوع [بَلْ نَحْنُ] قوم [مَحْرُومُونَ] عن الارزاق

[أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ] لا تقدرُونَ ان تقولوا انزله البشر فانا [لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ] بتعظيم المنعم بهذه النعم بامثال اوامره ونواهيه [أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا] اى الشجرة التى تأخذون منها الزند والزئدة وهما تؤخذان من الشجر الاخضر فيحكك الزند بالزئدة فتفقدح النار [أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا] اى النار او الشجرة [تَذَكِّرَةً] لتصرف الحق تعالى وجعل كل شيء من سنخه كالنار، او تذكرة لقدرة الحق وعنايته بخلقه حيث اخرج من الشجر الاخضر ناراً تنتفعون بها فى كثير من معاشكم [وَمَتَاعًا] وما يتمتع به [لِلْمُقْوِينَ] اقوى استغنى وافتقروا بات على القى بالكسر اى القفر من الارض وكذلك القواء بالكسر والمد والقواية بالفتح ؛ واقوى نزل فيه، اذا كان ربك يفعل هذه وينعم بهذه [فَسَبِّحْ] انت ولا تكثرث بردهم [يَا سَمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ] الباء للتسبيبة اى سبّح الله بسبب اسم ربك يعنى بسبب تذكّره او بسبب بشرية على (ع) او بسبب مقام نورانيته فان الكل اسم الله ، اوسبّح اسم ربك فيكون الباء صلة سبّح [فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ] لا زائدة او نافية رد لما قالوه فى القرآن من انه سحر او شعر او اساطير الاولين ، او نافية ونفى للقسم والمعنى لا اقسم فيما ادّعيه من انه قرآن كريم بوضوحه وعدم احتياجه الى القسم ، ومواقع النجوم مغار بها ، او مطالعها ، او انتشارها يوم القيامة ، او الانواء التى كانوا فى الجاهلية يقولون : امطرنا بنوء كذا وهو سقوط كوكب وقت طلوع الفجر وطلوع آخر مقابله ، او رجومها للشياطين كما فى الخبر، فانه روى عن الصادق (ع) ان مواقع النجوم رجومها للشياطين ، وكان المشركون يقسمون بها فقال سبحانه : فلا اقسم بها ، او المراد بمواقع النجوم مواقع نزول القرآن فانه نزل نجوماً [وَإِنَّهُ قَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ] إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ] اى ان المتلو عليك او الموحى اليك او قرآن ولاية على (ع) قرآن كريم عزيز خطير [فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ] هو كتاب العقول الذى هو الامام المبين ، او كتاب النفوس الكلية الذى هو الكتاب المحفوظ ، فان القرآن نزل من مقام جمع الجمع الذى هو المشية الى مقام الجمع الذى هو مقام العقول الطولية والعرضية ، والى مقام النفوس الكلية وثبت فى تلك المقامات اولاً ثم منها الى صدر النبى (ص) ثم منه الى حسه المشترك ، ثم منه الى الخارج بصورة الالفاظ والحروف ، او بصورة الكتابة والنقوش وهو فى كل تلك المقامات قرآن جامع بين الوحدة والكثرة واحكام القلب والقالب والعلم والعمل [لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ] خبر وبقا على خبريته فان القرآن الذى هو فى كتاب مكنون لا يصل الى حريم قدسه الا الذى تطهر من الواث المعاصى والمحرمات ، وادناس التوجه الى الكثرات والانايات ، وارجاس الحدود والتعينات ، ولكن لما كان التكليف مطابقاً للتكوين والظاهر موافقاً للباطن كان التكليف بحسب المقام البشرى ان لا يمس قلب الانسان قالب القرآن وظاهره كما ورد فى الاخبار وافتى به العلماء وقالوا : ان الخبر ههنا فى معنى النهى اى الا المطهر من الاحداث والابخاث ، ولذلك نهوا عن مس خيطه وعلاقته وجلده وقرطاسه بدون الطهارة واستشهدوا بهذه الآية ، وروى انه لما استخلف عمر سأل علياً (ع) ان يدفع اليهم القرآن فقال : يا ابا الحسن ان جئت بالقرآن الذى جئت به الى ابي بكر حتى نجتمع عليه ، فقال : هبهات ليس الى ذلك سبيل انما جئت به الى ابي بكر لتقوم الحجة عليكم ولا تقولوا يوم القيامة : انا كنا عن هذا غافلين وتقولوا : ما جئتنا به فان القرآن الذى عندى لا يمسّه الا المطهرون والاوصياء من ولدى ، فقال عمر : فهل وقت لاظهاره معلوم ؟ قال على : نعم ، اذا قام القائم من ولدى يظهره ويحمل الناس عليه فتجرى السنة به [تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] تشریف آخر له [أَفَبِهَذَا

الْحَدِيثِ] اى القرآن الذى هو بهذا الوصف او قرآن ولاية على (ع) او حديث انه كريم لا يمسّه الا المطهرون او حديث انحصار الخلق والزرع وانزال الماء وانشاء شجرة النّار فى الله تعالى [أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ] دهن نافق، وداهن وادهن اظهر خلاف ما فى قلبه [وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ] اى تجعلون رزقكم الانسانى الذى هو الحظ من القرآن واستمداد الحياة الانسانية منه فان القرآن رزق الانسان بعلومه واخلاقه انكم تكذبون به، او بمحمد (ص) او بالله، او تجعلون تكذيبكم شبيه رزقكم الذى لا انفكالك لکم عنه، او تجعلون القرآن الذى رزقكم الله، او سائر رزاقكم التى رزقكم الله بها على صفة انكم تكذبون منعها ورازقها، او تجعلون شكر رزقكم انكم تكذبون كما نقل انه اصاب الناس عطش شديد فى بعض اسفار محمد (ص) فدعا (ص) فسمع رجلاً يقول امطرنا بنوء كذا فنزلت الآية، وروى عن امير المؤمنين (ع) انه قرأ الواقعة فقال تجعلون شكركم انكم تكذبون، فلما انصرف قال: انتى قد عرفت انه سيقول قائل لم قرء هكذا، قرأتها انتى قد سمعت رسول الله (ص) يقرؤها كذلك وكانوا اذا امطروا قالوا امطرنا بنوء كذا وكذا فانزل الله وتجعلون شكركم انكم تكذبون [فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْإِنْفَاسُ أَوْ الْأَرْوَاحُ [الْحُلُقُومَ وَأَنْتُمْ] يا من بلغت ارواحكم الحلقوم او يا اهل المحتضرين [حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ] الى احوالكم وخروج ارواحكم او تنظرون حال المحتضرين وخروج ارواحهم ولا يمكنكم علاجهم ورد ارواحهم [وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ] اى الى المحتضر [مِنْكُمْ] ووجه كونه اقرب ان الناس قربهم له قرب مكاني مشتمل على البيئونة والفرقة والغيبة بخلاف قربته تعالى فان قربته تعالى من الاشياء قرب تقويى قرب الفصول للانواع وهذا القرب لا يكون لشيء من الاشياء الى شيء من الاشياء الا للفقوم بالنسبة الى المتقوم فان المقوم اقرب الى المتقوم منه الى نفسه ولذلك كان تعالى اقرب الى الاشياء من انفسهم [وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ] اى لا تبصروننا ولا تبصرون قربنا [فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ] اى غير مجزيين او غير محاسبين او غير مملوكين فان الدين بمعنى الجزاء والذل والداء والحساب والقهر والغلبة والاستعلاء والسلطان والحكم والاكراه والملك، والكل مناسب ههنا [تَرْجِعُونَهَا] اى الروح [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى تكذيبكم فانه لاثواب ولا عقاب ولا جزاء ولا اله [فَأَمَّا إِنْ كَانَ] المتوفى [مِنْ الْمُقَرَّبِينَ] اى السابقين [فَرَوْحٌ] قرى بضم الراء اى فله روح او فمعه روح فان السابق مالک للكل، او فهو روح فان الكل له ومنه وهو قوامه، والروح بالضم ما به حياة النفس ويؤتت، والقرآن والوحى وجبرئيل وملك اعظم من جبرائيل وميكائيل، او امر النبوة وحكم الله، وبالفتح الراحة والرحمة ونسيم الريح [وَرِيحَانٌ] الريحان نبت معروف، او كل نبت طيب الرائحة والرزق [وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ] كانه تعالى اشار بالروح والريحان الى المراتب العالية من الجنان، وبجنة النعيم الى المراتب الدانية، او المراد بجنة النعيم معنى يشمل جميع مراتب الجنات على تعميم النعيم للنعيم الصورى والمعنوى، او المعنى فروح وريحان فى البرازخ وجنة نعيم فى الآخرة كما فى الخبر [وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ] قد مضى تفسير اليمين بعلی (ع) وتفسير اصحابه بشيعته الذين باعوا البيعة الخاصة للولوية على يده، وقد مضى ايضا مكرراً ان اليمين عالم الارواح، واصحاب اليمين هم الذين تمكنتوا فى التوجه والاتصال بعالم الارواح الطيبة، ولا يحصل التوجه والاتصال بعالم الارواح الطيبة الا بالولاية الحاصلة بالبيعة الخاصة للولوية [فَسَلَامٌ لَّكَ] يا محمد (ص) [مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ] يعنى انهم يكونون فى الجنات مجاورين لك بحسب مراتبك الدانية ويسلمون عليك سلام التحية وسلامة لك منهم بمعنى انهم بمنزلة اجزائك ولهم السلامة

من آفات الآخرة وسلامتهم سلامتك اوسلام لك يا من هو من اصحاب اليمين يعنى لا يكون بعضهم شرّاً لبعض ، او يحبى بعضهم بعضاً بتحية السلام ، او يا من يتأتى منه الخطاب فان اصحاب اليمين سلامة على الكل - ويحيون الكل - [وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ الضَّالِّينَ فَنُزِّلْ مِنْ حَمِيمٍ] الماء الحارّ البالغ في الحرارة اى لهم ذلك معداً لهم كما بعد للنازل تشريفاً له [وَتَصْلِيَةً جَحِيمٍ] وادخال النار [إِنَّ هَذَا] المذكور من الاصناف الثلاثة وجزاءهم [لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ] .

اعلم ، انّ الشيء المتيقن له ثلاث احوال : فانّ المدرك المتيقن امّا متيقن فى مقام العلم ، او فى مقام الشهود بمعنى انّ المدرك كان مشهوداً له ببصره او بصيرته ، او فى مقام التحقق بمعنى انّ المدرك كان متحققاً بالمدرك وصار ذاته مثاله المتيقن بالنار بادراك الدخان الذى هو من آثارها او بشهودها ، او بصيرورته عين النار ، والاول هو علم اليقين ، والثانى عين اليقين ، والثالث حق اليقين ، والاضافة من قبيل اضافة السبب الى المسبب ، او المسبب الى السبب ، والمعنى انّ هذا هو متحقق وواقع ومورث بآثاره لليقين او حاصل من اليقين به [فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ] قد مضى هذه الآية قبيل هذا .

سُورَةُ الْفَتْحِ

مدنية كلها ، تسع وعشرون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] قد مضى فى سورة بنى اسرائيل بيان تسبيح الاشياء عند قوله :

وان من شيء الا يسبح بحمده ، ومضى مكرراً انّ المقصود من التسبيح من اى شيء كان هو تنزيه لطيفته الالهية وجهته الربانية من نقائص المادة وحدودها فانّ كل موجود ممّا له قوة واستعداد بفطرة ذاته يخرج من القوة الى الفعلية ، ومن النقص الى الكمال ، ومن الحدود الى الاطلاق بالاضافة الى مراتبه الناقصة ، وهذا الخروج هو تسبيحه الفعلى ولما كان تلك الوجهة الالهية بوجه ربه وبوجه اسم ربه وبوجه مظهر الله وبوجه شيئية ذلك الشيء وذاته كان المقصود من التسبيح سواء علّق على الله او على الربّ او على اسم الربّ هو تنزيه تلك اللطيفة ، واللام فى الله زائدة للتقوية ، والله مفعول به لسبح او للتعليل ، ومفعوله محذوف ، ولفظ سبّح مأخوذ من سبحان الله بطريق المشتقات الجعلية اى قال سبحان الله ، او هو من التسبيح بمعنى نزه الله ، والاختلاف بالمضى والمضارعة فى تلك السور للاشعار بانّ التسبيح فطرى للاشياء غير مقيّد بزمان ودون زمان ولتجديد نشاط السامع والتفنّن فى العبارة ، والاتبان بالمصدر فى بنى اسرائيل للاشعار بانه تعالى منزّه فى ذاته سبّحه مسبّح ام لم يسبّحه [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذى غلبته تقضى تسبيح كل شيء فانّ الغالب يتوجه كل شيء اليه ويعظمه وينزهه من كل نقص [الْحَكِيمُ] الذى اتقن صنع كل شيء بحيث لا يوجد شيء الا وهو مسبّح له ولانقان صنعه لا يشعر احد بتسبيح شيء من الاشياء ولو اشعر هلك او جنّ ما لم يفتح سمعه الملكوتى [لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] وجه آخر لتسبيح كل شيء له [يُحْيِي]

على الاستمرار في كل آن جمعاً بنفخ الحياة الحيوانية في الاجنة [وَيُمِيتُ] على الاستمرار جمعاً من الحياة الحيوانية، او يحيى على الاستمرار نفوساً بالحياة الانسانية بنفخ النفخة الولوية فيهم ويميت نفوساً عن الحياة الانسانية، او يحيى بالحياة البرزخية ويميت عن الحياة الحيوانية، او يحيى الاراضى بالنبات، والنبات بالماء والنضارة والطراوة والحيوان بالحياة الحيوانية، والانسان بالحياة الانسانية، ويميت كل ذلك بالموت المناسب له، او يحيى كل شيء باخراجه من القوى والاستعدادات على الاستمرار ويميت ذلك الشيء عن الفعليات الناقصة، وهذا اوفق بتسبيح الاشياء كانه قال: سُبَّحَ اللهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ بِالْقُوَى إِلَى الْفَعْلِيَّاتِ، والمخرج هو الله لانه يحيى بالفعليات ويميت عن النقايس [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ] من الامانة والاحياء وغير ذلك [قَدِيرٌ] هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ] اي هو الاول في تركيب الموجودات وهو الآخر في تحليلها نظير الوحدة في الاعداد وللإشارة الى هذا ورد: يا من لك وحدانية العدد، فان مراتب الاعداد كلها تركيبها من الوحدة لا غير، وتحليلها الى الوحدة لا غير، وبهذا اللحاظ قال تعالى [وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ] فان مراتب الاعداد ظواهرها وبواطنها ليست الا الوحدة وما به التميز بين المراتب ليس الا اعتبارياً عديمياً، او المعنى هو الاول بلحاظ المراتب واعتبار حيثية العلية والمعلولية فانه تعالى بهذا اللحاظ اول العلل الفاعلية وآخر العلل الغائية لانه مسبب الاسباب وعلّة العلل وغاية الغايات ونهاية النهايات، او المعنى هو الاول في الادراك فان الظاهر على المدارك اولاً هو الوجود الذي حقيقته الحق الاول تعالى والآخر في الادراك بمعنى ان المدرك كلما ميز مدركاته بعض اجزائها من بعض لم يجد المدرك في الحقيقة الا الاول تعالى شأنه فكان آخر المدركات هو الاول تعالى وبهذا المعنى قال تعالى والظاهر والباطن يعني ان المدرك من الاشياء اولاً هو الاول تعالى لانه الظاهر من كل الاشياء، والمدرك من الاشياء آخرها ايضاً لانه الباطن من كل شيء، والباطن المختفى من الادراك المدرك بالتعمّل من الاشياء، او هو اشارة الى ما يقوله الصوفية من مقام التوحيد الذي يظهر لبعض السالكين بطريق الحال، وبعض بنحو المقام، ولا يجوز التفوّق به لاحد ما لم يصّر ذلك التوحيد حالاً او مقاماً له، واذا صار حالاً للسالك لا يجوز التفوّق به له حين زواله، واذا لم يكن ذلك التوحيد حاله او مقامه فتفوّق به كان مباح- الدّم وهو ان يتجلّى الله للسالك باسم الواحد او الاحد فلا يرى في الوجود الا الواحد او الاحد فلا يرى اولاً ولا آخراً ولا علّة ولا معلولاً ولا ظاهراً ولا باطناً ولا صاعداً ولا نازلاً ولا مدركاً ولا مدركاً بل يرى كل ذلك اعتبارات من النفوس المحجوبة عديمات لاحقية ولاحقيقة لها فيكون المعنى هو الاول من غير اعتبار اولية له، وهو الآخر من غير اعتبار آخرية له، وهو الظاهر والباطن كذلك يعني ليس شيء وشيء ولا اعتبار واعتبار في دار الوجود، والى هذا المقام كانت الاشارة في هذا الشعر:

كه دروحدت دونی عین ضلال است

حلول و اتحاد اینجا محال است

وكلّما ذكر وانثراً ونظماً من هذه المقولة كان اشارة الى هذا المقام اوناثناً منه، والى عدم جواز التفوّق بهذا

الوحدة وعدم جواز اعتبارها لغير من كانت حاله او مقامه قيل:

عبارات شریعت را نگهدار

آلا تابا خودی ز نهار ز نهار

[وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] بمنزلة قوله تعالى: وهو بكل شيء محيط فان علمه عين ذاته ولا حاطته

بكل الاشياء كان اولاً وآخرًا وظاهراً وباطناً من الجميع [هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ] هذه الجمل كلها مستأنفة واجوبة لاسئلة مفردة اذا لم تكن مع العاطف او حالية [فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ] قد مضى

هذه الآية مع بيانها في سورة الاعراف [يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجُ فِيهَا] قد مضى الآية بيانها في أول سورة التبا [وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ] معية قديمة لازمة لرحمته الرحمانية فانه تعالى بوجوده الفعلي كل الاشياء وقوامها وفعليتها وأولها وآخرها وظاهرها وباطنها وهوتهديد وترغيب [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] تنميم للتهديد والترغيب [لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] تأكيد في مقام المدح فان التأكيد والتكرير مطلوب في مقام المدح والرضا، وفي مقام الذم والغضب، والاول في مقام التعليل لتسبيح الاشياء والثاني في مقام التعليل لاحاطة علمه بالاشياء وتنميم لتهديده وترغيبه [وَالِى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ] قد مضى الآية في سورة آل عمران [وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] من النيات والخطرات والخيالات والحالات والتسجيات، اومن القوى والاستعدادات التى لاخبر لصاحبى الصدور عنها [أَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] بمنزلة النتيجة للسابق كأنه قال: اذا علمتم ذلك فلا عذر لكم فى الانصراف عن الله وعن رسوله (ص)، اولا عذر لكم فى الانصراف عن الله ورسوله (ص) فى الخروج عن قولهما فى ولاية على (ع) فآمنوا بالله وصدقوه فيما قاله لكم من مطلق الاوامر والنواهي، اوفى ما قاله لكم من ولاية على (ع) وآمنوا برسوله (ص) بالبيعة العامة او البيعة الخاصة، اوصدقوه فيما قاله لكم من الاحكام اومن ولاية على (ع)، ولما كان الخطاب من الله تعالى عاماً للموجودين المسلمين وغير المسلمين والمعدومين فكان لفظ آمنوا ايضاً عاماً وشاملاً للاذعان والتصديق والبيعة الاسلامية العامة والبيعة اليمانية الخاصة كأنه قال: ايها الكفار والمستعدون للاسلام من الموجودين والمعدومين آمنوا بالله ورسوله (ص) بالبيعة العامة على يد رسوله (ص)، وايها المسلمون اذعنوا وصدقوا الله ورسوله (ص) فيما قال الرسول (ص) لكم من مطلق الاحكام او ولاية على (ع) وآمنوا بالبيعة الخاصة الولوية بالله ورسوله (ص) على يد رسوله (ص) اوعلى يد خليفته، وقد مضى فى أول البقرة معانى الايمان [وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ] من الاموال الدنيوية والاعراض والحشمة والاعضاء والقوى ومن نسبة الافعال والوصاف الى انفسكم ومن انانياتكم وللشعار بان مالكم من جميع ذلك انما هو عارية لكم وشأن العارية ان يسترد حتى يسهل عليكم انفاقه قال مستخلفين [فَالَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة او البيعة الخاصة [مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ] وعد الاجر الكبير للشعار بان المنظور من الايمان البيعة البيعة الولوية فان الاجر الكبير ليس الا على الولاية الحاصلة بالبيعة الخاصة [وَمَالَكُمْ لَا تُمْنُونَ بِاللَّهِ] لانذعنون ولا نسلمون بالبيعة العامة النبوية ولا تؤمنون بالبيعة الخاصة الولوية [وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ] المطلق الذى هرب الارباب، او بربكم فى الولاية وهو على (ع) [وَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَكُمْ] فى عالم الذر بالايمان بالله او بالبيعة مع محمد (ص) او بالبيعة مع على (ع) وقد اخذ الرسول (ص) ميثاقكم بعدم التخلّف عن قوله فى البيعة العامة، وقرى بالبناء للمفعول [إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] اى مصدقين مدعين او بائعين البيعة العامة الاسلامية وجوابه محذوف بقرينة السابق اى ان كنتم مؤمنين فما لكم لا تؤمنون بعلى (ع) بالبيعة الخاصة الولوية وقد اخذ الرسول (ص) ميثاقكم على عدم التخلّف عن قوله [هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ] الذى هو الرسول (ص) الداعى لكم الى الايمان بعلى (ع) [آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ] من الآيات القرآنية والمعجزات النبوية [لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ] اى من ظلمات المادة والشبهات والتشكوك والاهوية والتعلقات الى

نور التجرد والیقین والاطلاق من الالهویة والتعلقات [وَأَنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ] حالکونکم فی سبیل اللہ الذی هو الجہاد ، اوسبیل الحج اوسبیل الهجرة الى الرسول (ص) اوالی الامام ، اوحالکونکم فی طریق القلب والتسلوک الیه والی اللہ ، اوما لکم ان لاتنفقوا فی تحصیل سبیل اللہ وهو الولاية وطریق القلب ، اوما لکم لاتنفقون فی تعظیم سبیل اللہ وهو کل تخیر من العبادات والجہاد والحج ، اوهو الرسالة ، اوالولاية [وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ] جملة حالیة فی موضع التعلیل ، واطافة المیراث اما بیانیة اوبتقدیر فی اوبتقدیر التلام فان سماءات الارواح وما فیها وارضی الاشباح وما فیها میراث مقام المشیة یرثها الانسان الکامل والعقول من المشیة ، ویرثها ما بعد العقول من النفوس ، وما بعد النفوس من النفس ، وما بعد عالم المثال من عالم المثال ، والکل من اللہ تعالی ، والموالید المکونة میراث ومتخلف من الکمالتین من بعض لبعض ، والاموال العرضیة الذنیویة میراث من بنی آدم من بعض الی بعض فما بال ما کان للہ لا تنفقون منها بأمره تعالی [لَا یَسْتَوِی مِنْکُمْ مَنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلًا] ومن انفق من بعد الفتح وقاتل فحذف القرین بقرينة ما یأتی .

الانفاق قبل الفتح

اعلم ، ان الفتح یطلق علی التصر والظفر ، وعلی اعطاء اللہ الغنائم الذنیویة والاخرویة الذی هو لازم الظفر وفتح البلاد وفتح باب القلب وعلی فتح البلاد وعلی فتح باب القلب ، والمخاطبون کانوا مسلمین مقصوراً هم اکثرهم علی الظفر علی الاعداء وفتح البلاد وجمع الغنائم الذنیویة ، ومؤمنین مقصوراً هم اکثرهم علی فتح باب القلب وجمع الغنائم الاخرویة ، وآیات القرآن منزلة علی مراتب حالات الناس بکثرتها وسعتها ، واختلاف التفسیر الواردة من المعصومین (ع) باعتبار اختلاف احوال الناس ، وسعة وجوه القرآن بحسب سعة احوال الناس فصح ان یقال : لا یتوی منکم من أنفق من قبل التصر والظفر ، اومن قبل الغنائم الذنیویة اوالاخرویة ، اومن قبل فتح البلاد للمسلمین اومن قبل فتح مکة وان یقال : لا یتوی منکم من أنفق من قبل فتح باب القلب الی الملکوت ومن أنفق بعد قوة المسلمین وغلبتهم ، وحين کثرة الغنائم وقوة رجاء تعاقبها وتعاقب فتح البلاد ، وحين انفتاح باب القلب وشهود ما لا عین رأت ولاذن سمعت ، فان الانفاق والمقاتلة قبل ذلك لا یكونان الا عن قوة یقین وثبات القلب وقوة الشجاعة والتسخاوة ، واما بعد الحضور فلا یبقی عدو وقوی حتی یكون المقاتلة صعباً ولا یبقی میل ومحبة الی ماله من الاموال والقوی والانانیات لوجدان العوض الاشراف الاعلی الابهی حتی یكون الانفاق صعباً ، فالمنفق والمقاتل حين ضعف المسلمین کان اعظم درجة لکونه اقوی یقیناً والمنفق والمقاتل فی الغیاب البتة اعظم اجراً من المنفق والمقاتل فی الحضور ، وقیل : لا یتوی منکم من أنفق من قبل فتح الرسول (ص) بسبب المعراج فانه (ص) بعد المعراج کان اقوی تأثیراً ، ومن أنفق قبل المعراج کان کالتی یکاد زیتها یضیء ولولم تمسسه نار ، ونعم ما قال المولوی رضوان اللہ علیہ فی بیان هذه الآیة :

زان بیستم روزن فانی سرا
نیک دان و بگذرا زتردید و ریب
حفظ غیب آید دراستبعاد خوش
دوراز سلطان و سایه سلطنت
قلعه نفروشد بحال بی کران
که بخدست حاضرند و جان فشان
به که اندر حاضری زان صد هزار

یؤمنون بالغیب می باید سرا
لیک یک درصدد بود ایمان بغیب
بندگی در غیب آید خوب و کش
قلعه داری کز کنار مملکت
پاس دارد قلعه را از دشمنان
نزد شه بهتر بود از دیگران
پس بغیبت نیم ذره حفظ کار

[أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَاتِلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى] المثوبة الحسنی
 او العاقبة الحسنی [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ] فلا حاجة لكم فى اعمالكم الى الحضور [مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ
 قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ] يعنى فيرده اليه مضاعفاً وكان له اجر كريم لا امتنان فيه ولا قصور
 ولا زوال، وقد مضى الآية بيانها فى اواخر البقرة، عن الكاظم (ع) : نزلت فى صلة الامام، وفى رواية : فى دولة الفساق [يَوْمَ
 تَرَى الْمُؤْمِنِينَ] ظرف ليضاعفه او للخبر فى قوله تعالى له اجر كريم او لكريم، او ظرف ليقال المقدر عند قوله
 تعالى بشريكم اليوم او ظرف ليسعى والمعنى كلما ترى المؤمنين [وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
 وَبِأَيْمَانِهِمْ] يعنى انتك فتحت بصيرتك فى يوم ترى المؤمنين تريهم يسمى نورهم بين ايديهم والمراد بهذا النور
 هو الكيفية الداخلة فى قلب البائع البيعة الخاصة الولوية بقبول الولاية وهو فعليته الاخيرة ولذلك يصير ابناً لمن باع
 معه وقد يرى فى الواقعة بصورة من باع على يده، وقد يرى بصورة ولده من صلبه وتلك الكيفية ليست كيفية عرضية
 بل هى صورة جوهرية نازلة من ولى امره داخلة فى قلبه وقوله تعالى : وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ اشارة الى تلك
 الصورة، وتلك الصورة لا ترى بالابصار الحسنية، وترى بالبصيرة فى الدنيا والآخرة، وفى البرازخ والآخرة يختص
 تلك الصورة من غواشى المادة ويختص البصيرة لكل واحد من حجاب البصر فيشهدها كل واحد ويشهدا صاحب
 النور ايضاً فيرى تلك الكيفية بصورة امامه يسعى بين يديه، واختيار بين الايدى والايمان لان تلك الصورة نورانية
 يستنير منها كلما تظهر عليه، وخلف المؤمن الدنيا الظلمانية، وشماله الملكوت السفلى التى هى اظلم ولا مناسبة
 للنورانى مع الظلمانى، وقد امه عالم الغيب الذى هو نور محض، ويمينه عالم الارواح الطيبة الذى هو ايضاً نورانى،
 وقد يظهر ذلك النور على السالك اذا اشتد محبته واستقام فى سلوكه ومات بالموت الاختيارى، وهذا هو الذى يقوله
 الصوفية من انه ينبغى للسالك ان يكون اهتمامه فى سلوكه بحصول حال الحضور، وهذا هو معرفة على (ع) بالنورانية
 التى هى معرفة الله، وهذا هو المسمى بالحضور والسكينة والفكر، وهذا هو ذكر الله الحقيقى [بُشْرِيَكُمْ الْيَوْمَ]
 اى تقول او يقول الملائكة او يقال بشريكم اليوم [جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا] قد مضى
 فى آخر آل عمران بيان جريان الانهار من تحت الجنات [ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ]
 بدل من يوم ترى المؤمنين او من اليوم [وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا] انظروا الينا وانظروا لنا
 [نَقْتَبِسُ مِنْ نُورِكُمْ] ولما لم يكن بين المؤمنين ونورهم وبين المنافقين مناسبة [قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ]
 كما كنتم فى الدنيا راجعين الى ورائكم [فَالْتَمِسُوا نُورًا] قيل ذلك لهم استهزاء [فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورًا]
 حائط [لَهُ بَابٌ بِأَطْنَه] اى باطن الباب او باطن السور [فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ] فان السور
 هو الحجاب الحاجز بين الملكوت السفلى والملكوت العليا، وباطنه الى الملكوت العليا وفيها الرحمة والرضوان،
 وظاهره الى الملكوت السفلى وفيها الجحيم ونيرانها وانواع عذابها [يُنَادُونَهُمْ] اى ينادى المنافقون والمنافقات
 الذين آمنوا [أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ] فى الانسانية، اوفى الاسلام والبيعة العامة، اوفى الايمان والبيعة الخاصة [قَالُوا
 بَلَى] كنتم معنا فى ظاهر الاسلام وفى ظاهر الايمان [وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ] الفتنة اعجابك بالشىء واذا به التذهب

والفضة والاضلال والابقاع فى الفتنه [أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُكُمْ] بمحمد (ص) او بالمؤمنين الدوائر [وَأَرْتَبْتُكُمْ] فى دينكم وما كنتم فيه معنا [وَعَرَّيْتُكُمْ الْأَمَانِيَّ] عن طلب الآخرة والعمل لها [حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ] بقبض ارواحكم [وَعَرَّيْتُكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ] اى الشيطان حيث قال ان الله كريم وزمان التوبة وسيع [فَالْيَوْمَ لَا يَتُخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةً] لو كان لكم الفدية ولا فداء لكم [وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا] ظاهراً وباطناً [مَاؤْيِكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلِيكُمْ] الذى يلى امركم فانها ملكتكم ولا تصرف لغيرها فيكم [وَبِئْسَ الْمَصِيرُ] النار [أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ] لما ذكر حال المنافقين ونور المؤمنين وكان التفاف ينشأ من الوقوف على مرتبة والرضا بالمقام فيها استنبط حركة المؤمنين الى مقاماتهم العالية بنحو يكون تحذيراً من المقام على مراتبهم الحاصلة فان الاستفهام ههنا للتوبيخ والانكار، وقد مضى فى سورة البقرة بيان معنى الخشوع والفرق بينه وبين الخضوع والتواضع عند قوله تعالى : **وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ** ، والمراد بذكر الله هو التذكر المأخوذ من صاحب التذكر ، او تذكر الله وتذكر عظمته ، او صاحب التذكر الذى هو على (ع) بيشريته ، او هو صاحب التذكر بمقام نورانيته [وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ] من آيات القرآن ، او احكام الرسالة ، او قرآن ولاية على (ع) ، او الواردات الآفاقية ، او الانفسية [وَلَا يَكُونُوا] قرى بالغبية ويكون نفياً وعطفاً على تخشع او نهياً وعطفاً على الم يأن باعتبار المعنى كأنه قال : لا يقف المؤمنون على مقامهم ولا يكونوا ، وقرى بالخطاب نفياً وعطفاً على تخشع ويكون التفاف من الغيبة ونهياً وعطفاً باعتبار المعنى ويكون التفافاً والتقدير لا يبقوا ولا يكونوا [كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فُطِلَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ] الزمان اى طال زمان وقوفهم على مقامهم الحاصل لهم من دون الترقى الى المقامات المفقودة عنهم [فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] يعنى صار كثير منهم منافقين فصاروا فاسقين خارجين من حكم امامهم ، روى عن الصادق (ع) ان هذه الآية يعنى **وَلَا تَكُونُوا فِي الْقَائِمِ** (ع) والمعنى انها نزلت فى المؤمنين بالغبية فان الله حذرهم ان يصيروا بسبب الوقوف على مقام واحد وعدم الخروج الى المقامات العالية منافقين مثل المنافقين الذين كانوا فى زمان محمد (ص) وناقفوا بسبب الوقوف وعدم الخروج ، فانهم اوتوا كتاب النبوة وقبلوها قبلهم [إِذْ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا] كأنه بعد ما حذرهم عن الوقوف ووبخهم عليه ينس جمع من الواقفين عن الرحمة وقالوا : فما لنا الاقساوة القلوب فقال رفعا لياسهم وترجيحاً بجانب الرجاء : **اعلموا ان الله يحيى ارض قلوب المؤمنين بذكر الله فى الدنيا او بنور الامام فى الآخرة فلان يسراً من روح الله** ، عن الباقر (ع) انه قال : يحييها الله تعالى بالقائم بعد موتها [قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ] التدوينية والآيات الآفاقية والانفسية [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] نصيرون عقلاء ، او تدركون ادراكاً عقلياً ، او تدركون بعقولكم ان الوقوف مورث للقسوة ، وان التذكر جلاء للقلوب ومورث للخشوع [إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ] قرى بتشديد الصاد من التفعّل بمعنى الذين يعطون الصدقات ، وقرى بتخفيف الصاد من التفعّل بمعنى الذين صدقوا الله ورسوله [وَأَقْرَضُوا اللَّهَ] جملة حالبة او معترضة او معطوفة على صلة الالف والتلام ، وعلى اى تقدير هو تقييد للتصدق ان كان بمعنى الانفاق المطلق ، او تأكيد له ان كان بمعنى الانفاق لوجه الله ، او يكون المراد بالتصدق الانفاق على الفقراء ، و باقراض الله صلة الامام (ع) ، وعلى قراءة تحفيف الصاد يكون عطفاً وبمترلة ان يقال : ان الذين

آمَنُوا وَانْفَقُوا ، وعلى قراءة تشديد الصاد يكون قوله : اِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمَصْدَقَاتِ واقْرَضُوا الله [قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ] بمنزلة ان الذين يعطون الزكوة وبياناً لجزاء الانفاق ويكون قوله [وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُونَ] بياناً لجزاء الايمان وبعبارة اخرى اِنَّ الْمَصْدِقِينَ بيان لجزاء القوة العمالة وَاَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بيان لجزاء القوة العلامة ، وبعبارة اخرى الاول بيان لجزاء الزكوة ، والثاني بيان لجزاء الصلوة وترجيح لجانب القوة العلامة والصلوة على القوة العمالة والزكوة فان قوله تعالى اولئك هم الصّٰدِقُونَ [وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ] لحصر كمال الصدق والشهادة فيهم وقوله تعالى [لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ] تفخيم لاجرهم ونورهم باضافتهما اليهم بمعنى ان اجرهم لا يمكن معرفته الا باضافته اليهم ، وقيل : ان الشّهداء مبتدء وخبره لهم اجرهم ، وعن الباقر (ع) انه قال : العارف منكم هذا الامر المنتظر له المحتسب فيه الخير كمن جاهد والله مع القائم (ع) بسيفه ثم قال : بل والله كمن جاهد مع رسول الله (ص) بسيفه ، ثم قال الثالثة : بل والله كمن استشهد مع رسول الله (ص) في فسطاطه ، وفيكم آية من كتاب الله قيل : واى آية ؟ قال : قول الله والذين آمنوا بالله ورسوله (الآية) ثم قال : صرتم والله صادقين شهداء عند ربكم ، والاخبار الواردة بهذا المضمون يعنى تخصيص الصّٰدِقِينَ والشّهداء بشيعتهم كثيرة ، وفي هذا الخبر غنية عن نقلها ، وروى عن امير المؤمنين (ع) انه لما قتل يوم النهر وان الخوارج قام اليه رجل ، فقال : يا امير المؤمنين (ع) طوبى لنا اذ شهدنا معك هذا الموقف وقتلنا معك هؤلاء الخوارج ، فقال امير المؤمنين (ع) : والذى فلتى الحبة وبرأ النسمة لقد شهدنا فى هذا الموقف اناس لم يخلق الله آباءهم ولا اجدادهم بعد ، فقال الرجل : وكيف شهدنا قوم لم يخلقوا ؟ قال : بل قوم يكونون فى آخر الزمان يشركونا فيما نحن فيه ويسلمون لنا فاولئك شركاؤنا فيه حقاً حقاً [وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ] مقابل الذين آمنوا بالله ورسوله [اعلموا] ابتداء كلام منقطع عن سابقه وتزهيد عن الحياة الدنيا ولوازمها ، وترغيب فى الآخرة والانفاق وتسهيل له [اِنَّمَّا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ] اللعب ماله غاية خيالية غير عقلية ، واللهو مالم يكن له غاية خيالية مدركة مشعوراً بها وان كان لا يجوز ان يكون فعل المختار بلاغية ، والتقدير اعلموا ان متاع الحياة الدنيا او حاصل الحياة الدنيا لعب ولهو [وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِى الْاَمْوَالِ وَالْاَوْلَادِ] اى تغالب فى ذلك ولا يبقى للعائلة شيء من ذلك [كَمَثَلِ غَيْثٍ] مفعول ثان لا علموا او انما وما بعده قائم مقام المفعولين او هو خبر مبتدء محذوف [اَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ] اى نبات الغيث الذى نبت بسبب الغيث وقال تعالى : اعجب الكفار لان الكفار لكفرهم بالله اشد اعجاباً بصورة النبات بخلاف غير الكفار فانهم يفرحون بالمنعم وانعامه [ثُمَّ يَهْبِجُ] يبس ببلوغه الى غايته او بعاثه [فَتَرِيهٖ مُضْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا] لانفاً للنار [وَفِى الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ] مثل الحياة الدنيا ونزول ماء الحياة من سماء الارواح بنزول المطر من السماء وصورة الانسان فى بدو الامر نباتات فى اول الامر ضعيفاً ثم استواء الانسان باستواء النبات فى خضرته وطراوته واعجابه للغافل عن الآخرة ثم انحطاطه بانحطاط النبات ثم موته ببس النبات واصفراره وتكسره ثم العذاب فى الآخرة للمفتون بالحياة باحتراف النبات اليابس [وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَحْمَةٌ] لمن لم يفتن او للكل بشرط الاستعداد والاستحقاق [وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا لَمَتَاعٌ الْغُرُورُ]

اي التمتع المسبب من الغرور او متاع سبب للغرور [سابقوا] هذا بمنزلة النتيجة او جواب لسؤال مقدر ناش من سابقه كأنه قيل: ان كان الحيوة الدنيا متاع الغرور وفي الآخرة عذاب لاهلها ومغفرة فمافعل؟- فقال: سابقوا [إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض] قد مضى في سورة آل عمران بيان تشبيه عرض الجنة بعرض السماوات والارض [أعدت للذين آمنوا بالله ورسله] هذه صفة او حال او مستأنفة [ذلك] الايمان بالله ورسله او ذلك المذكور من المغفرة والجنة [ففضل الله يؤتيه من يشاء] فان مبدء التوفيق للايمان الذي هو سبب المغفرة والجنة منه تعالى فلا يدخل الجنة احد بنفسه ولا بعمله [والله ذو الفضل العظيم ما اصاب] منقطعة عن سابقها او جواب لسؤال ناش من السابق كأنه قيل: ان كان الله ذا الفضل بعباده فمم يكون هذه المصائب والبلايا؟- فقال في الجواب: ما اصاب [من مصيبة في الأرض] في العالم الكبير من البلايا العامة الواردة على اموال اهل الارض [ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها] اي من قبل ان نبرأ الانفس او من قبل ان نبرأ الارض والانفس والمراد بالكتاب كتاب اللوح المحفوظ والمقصود انه ليست المصائب الا يعلمنا وقد رتنا واصابتنا [ان ذلك] الثبت في الكتاب [على الله يسير لكيلا تأسوا] متعلق بقوله في كتاب او متعلق بمحذوف والتقدير اخبرناكم بذلك لتعلموا ان ما يقع في الارض هو ثابت في اللوح وبعلمنا وارادتنا لكيلا تأسوا [على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم] ولكي تصبروا وترضوا عند ما فاتكم وتشكروا الله عند ما آتاكم وهذا هو غاية الزهد فان عدم التغيير في فوت ما في اليد وفي اتيان ما ليس في اليد كمال الزهد كما روى عن امير المؤمنين (ع) انه قال: الزهد كله بين كلمتين من القرآن قال الله تعالى: لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم، ومن لم يأس على الماضي ولم يفرح بالآتي فقد اخذ الزهد بطرفيه، وعن الباقر (ع): نزلت في ابى بكر واصحابه واحدة مقدمة وواحدة مؤخره لا تأسوا على ما فاتكم مما خص به على بن ابى طالب (ع) ولا تفرحوا بما آتاكم من الفتنة التي عرضت لكم بعد رسول الله (ص) [والله لا يحب كل مختال فخور] عطف على قوله ما اصاب والمقصود ان عدم الحزن على الفاتنة وعدم الفرح قد يكون للاختيال والفخر وليس هذا ممدوحاً انما المدح على ذلك اذا كان للزهد في الدنيا، او المعنى ان المصدقين المنفقين والمؤمنين كذلك وغير المصدقين الذين يخالون ولا ينقصون من انايتهم، والذين يفخرون ولا يؤمنون بالله ورسوله مبغضون لله فانه قد تكرر فيما سبق ان مفهوم هذه العبارة وان كان اعم من كونهم مبغضين لكن المراد بحسب المقام ذلك [الذين يبخلون] باموالهم واعراضهم وقويهم وانايتهم فلا ينفقون ولا ينقصون من انايتهم فلا يتقادون لله ورسوله (ص) [ويسأرون الناس بالبخل ومن يتول] عن الانفاق والايمان فلا يضر الله شيئاً [فان الله هو الغنى] الذي لا حاجة له الى اموالكم واعراضكم وانفاقكم مما ينبغي ان ينفق منه [الحميد] الذي لا حاجة له الى ايمانكم وتصديقكم وتعظيمكم والمقصود من يتول عن على (ع) وعن الله والرسول (ص) في ولاية على (ع) فان علياً (ع) الذي هو مظهر الله هو الغنى عنه وعن انفاقه الحميد في نفسه صدقه مصدق او كذبه ولما كان هناك مظنة ان يسأل احد: بما يصير الانسان مؤمناً ومنفقاً حتى لا يتولى عن الايمان وعن على (ع)؟- فقال تعالى جواباً لهذا السؤال [لقد أرسلنا رسلنا بالبينات] اي بأحكام الرسالة او بالمعجزات الدالة على صدقهم فمن اراد الايمان فليقبل عليهم [وانزلنا معهم الكتاب] اي كتاب النبوة والكتب التدوينية

والملل الآلهية صورها ولهذا ورد عن الصادق (ع) في هذه الآية الكتاب الاسم الاكبر الذى يعلم به علم كل شيء الذى كان مع الانبياء (ع) قال: وانما عرف مما يدعى كتاب التوراة والانجيل والفرقان فيها كتاب نوح وفيها كتاب صالح وشعيب وابراهيم (ع) فأخبر الله عز وجل أن هذا فى الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى (ع) فاين صحف ابراهيم؟ انما صحف ابراهيم (ع) الاسم الاكبر وصحف موسى (ع) الاسم الاكبر [وَالْمِيزَانُ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ] الميزان كلما يقاس به شيء آخر من ذى الكفتين والقبان وخيوط البنائين وسيرة السلاطين فى سلطنتهم واحكام الشرائع القالبية المليية والعقل والرسول والرسالة والولى والولاية والكتب السماوية، لكن الميزان الذى يقوم الناس به بالقسط هو الولاية وقبولها واحكامها وولى الامر فان كلما سواها ميزان لقيام الناس بالقسط بشرط اتصاله بها، فالمراد بالكتاب الذى مع الرسل هو النبوة والرسالة وهما الاسم الاكبر الذى كل شيء فيه وشرائع الرسل وكتبهم صورتها، والمراد بالميزان هو الولاية التى نزلت من مقامها العالى الى بشرية الرسل وظهرت بعدهم فى اوصياتهم ليقوم الناس بها بالقسط، ولما كانت الولاية التى هى ميزان العدل والنبوة والرسالة اللتان هما ميزانان بالولاية من اعظم اسباب قيام الناس بالقسط أنى بهذه الغاية قبل ذكر الحديد وضاف الحديد بعدها فقال [وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ] يعنى مع الرسل او مطلقاً لكن لما كان المنظور من ذكر الحديد ترتب غاية نصره الرسل عليه وعلى ما سبقه فالاولى ان يقال: وانزلنا الحديد مع الرسل، ومعنى انزال الحديد مع انه يتكون فى المعادن ايجاده، او المقصود ان كل موجود فى هذا العالم كان موجوداً فى عالم المثال وفى العوالم التى فوقه ثم نزل من تلك العوالم الى عالم الكون والفساد [فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ] كما يرى من قطع الاعضاء والمفاصل من الحيوان به وقطع حيوة الحيوان والانسان به [وَمَنْ أَفِئُ لِنَاسٍ] لان منه آلات اكثر الصناعات والصنائع [وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ] حال كون الناصر بالغيب من الله، او حال كون الله بالغيب من الناصر، او هو ظرف لينصره وقوله تعالى ليعلم عطف على قوله ليقوم الناس وقد مضى وجه تأخيره عن نزول الحديد [إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ] لاحاجة له الى نصرته لانه قوى يقدر على كل ما اراد عزيز لا مانع له من مراده ولا غالب عليه وانما اراد اختباركم بذلك وامتياز الكافر والمنافق من المؤمن الموافق [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا] عطف على قوله لقد أرسلنا عطف التفصيل على الاجمال [نُوحًا وَابْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ] اى الرسالة [فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ] فى غاية الاهتداء كالانبياء والاولياء (ع) اوفى واسط الاهتداء كسائر المؤمنين [وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] لم يقل فى مقابل منهم مهتد ومنهم فاسق للاشارة الى الغلبة فى جانب الضلالة [ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا] من انبياء بنى اسرائيل وموسى (ع) وشعيب (ع) [وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا] بالنسبة الى دين موسى (ع) لانهم ابتدعوها فى الدين حتى تكون بدعة، والرأفة اشد الرحمة وارقتها او ما يظهر اثره فى الظاهر، والرحمة ما لا يظهر اثره فى الظاهر او بالعكس، والرهبانية والرهبة مصدرا الراهب واحد رهبان التصارى الذين كانوا ينقطعون عن الناس ويلبسون المسوح ويتعبدون فى الجبال وفى الخلوات [مَا كَتَبْنَا هَا عَلَيْهِمْ] اى ما القيناها فى قلوبهم [إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ] اى الا لابتغاء رضوان الله اوفى حال ابتغاء رضوان الله فانه لا يجوز ان يكون مفعولاً له لكتبنا او المعنى انهم ابتدعوها وما فرضنا عليها اصلاً ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله فيكون الاستثناء

منقطعاً ولكن قوله تعالى [فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا] يؤيد المعنى الاول بان جعلوها بأهوية انفسهم او ما عملوا بمقتضاها، او ما قصدوا بها رضوان الله، او ما انتهوا بها الى خليفة الله المؤسس لآداب السلوك الى الله ونسب الى النبي (ص) انه قال لتكذيبهم بمحمد (ص) [فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا] بمحمد (ص) [مِنْهُمْ أَجْرُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ] عن اتباع ولي الامر وخليفة الله، روى عن رسول الله (ص) انه قال: اختلف من كان قبلكم على ثنتين وسبعين فرقة نجما منها ثنتان وهلك سائرهن فرقة قاتل الملوك على دين عيسى (ع) فقتلوه، وفرقة لم يكن لهم طاقة لموازاة الملوك ولا ان يقيموا بين ظهرائهم يدعونهم الى دين الله تعالى ودين عيسى (ع) فساحوا في البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله عز وجل: وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا ثَمَّ قَالَ: من آمن بي وصدقني واتبعني فقد رعاها حق رعايتها، ومن لم يؤمن بي فالولئك هم الهالكون [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بعد ما مدح المؤمنين من اهل الكتاب وذم الذين بقوا على صورة ملتهم ولم يؤمنوا بمحمد (ص) بقوله: وكثير منهم فاسقون نادى مطلق من آمن بمحمد (ص) بالبيعة العامة النبوية، او نادى المؤمنين بمحمد (ص) من اهل الكتاب بالبيعة العامة وقال: لو كان يكفي للنجاة الاسلام الحاصل بالبيعة العامة وقبول الملة لكان يكفي اهل الكتاب قبول ملتهم ولم يكونوا يسمون فاسقين فلا تنفوا انتم ايها المؤمنون على صورة ملة محمد (ص) ولا تكتفوا بالبيعة العامة بل [اتَّقُوا اللَّهَ] في جميع اوامره ونواهيه واتقوا الله في مخالفة الرسول (ص) ومخالفة قوله في علي (ع) [وَأُمِنُوا بِرَسُولِهِ] بالايمان الحقيقي الذي يحصل بالبيعة الخاصة الولوية [يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ] نصيبين [مِنْ رَحْمَتِهِ] نصيباً على قبول الرسالة ونصيباً على قبول الولاية، وبعبارة اخرى نصيباً على البيعة العامة ونصيباً على البيعة الخاصة، وبعبارة اخرى نصيباً على الاسلام ونصيباً على الايمان، وبعبارة اخرى نصيباً في مقام النفس الانسانية ونصيباً في مقام القلب، وبعبارة اخرى نصيباً من جنات النعيم ونصيباً من جنة الرضوان، وبعبارة اخرى نصيباً للقوة العمالة ونصيباً للقوة العلامة [وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ] والمقصود من النور هو صورة ولي الامر الذي يدخل بالبيعة الخاصة في قلب البائع المعبر عنه بالايمان الداخلى في القلب واذا خرج تلك الصورة من حجب الامواء والتعلقات ظهر نورها بحيث كان الانسان يستغنى من نور الشمس واشرفت الارض بنور ربها اشارة الى ظهور تلك الصورة ومعرفة علي (ع) بالنورانية التي هي معرفة الله، وليست الا للامؤمن الممتحن قلبه للايمان عبارة عن ظهور هذه الصورة، واذا خلعت تلك الصورة من حجب النفس وتعلقاتها استغنى صاحبها من كل ماسواها وكانت تلك الصورة قريبة للنصر ونزول الملائكة، وظهور تلك الصورة هي نزول السكينة ولذلك قال: نوراً تمشون به في الناس فان تلك الصورة هي الفعلية الاخيرة للانسان وجميع افعال الشيء تكون بفعلية الاخيرة فيجعل الله بتلك البيعة نوراً مختفياً او ظاهراً يكون جميع حركاته ومكاناته وعباداته ومكاسبه بذلك النور [وَيَغْفِرْ لَكُمْ] بذلك النور فان هذا النور هو باعث غفران الله، فان الله يستجيب ان يعذب امّة دانت بامامة امام عادل من الله وان كانت الامّة في اعمالها فجرة [وَاللَّهُ غَفُورٌ] سجيته المغفرة سواء كان لها باعث اولم يكن، فمن كان له مادة المغفرة التي هي الولاية كان مغفوراً لامحالة [رَحِيمٌ] سجيته الرحمة سواء كان لها باعث اولم يكن، وقد فسر النور بالامام الذي ياتمون به، وروى عن الصادق (ع) انه قال: كفلين من رحمة الحسن (ع) والحسين (ع) ونوراً تمشون به يعني اماماً ياتمون به، وفي رواية والنور على (ع) [لِيَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ] لا زائدة والمعنى على

ما ذكر في نزول الآية ليعلم اهل الكتاب اى اليهود والنصارى [أَنْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ] قيل في نزوله : ان رسول الله (ص) بعث جعفرأ فى سبعين راكباً الى التجاشى يدعوه فقدم عليه ودعاه فاستجاب له وآمن به، فلما كان عند انصرافه قال ناس ممن آمن به من اهل مملكته وهم اربعون رجلاً : ائذن لنا فنأتى هذا النبی فنسلم به فقدموا مع جعفر فلما رأوا ما بالمسلمين من الخصاصة استأذنوا رسول الله (ص) وقالوا : يا نبى الله ان لنا اموالاً ونحن نرى ما بالمسلمين من الخصاصة فان اذنت لنا انصرفنا فجتنا باموالنا فواسينا المسلمين بها، فأذن لهم فانصرفوا فأتوا باموالهم فواسوا بها المسلمين فانزل الله فيهم : الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ (الى قوله) وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ فلما سمع اهل الكتاب ممن لم يؤمن به قوله اولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا فخر و على المسلمين فقالوا : يا معاشر المسلمين امّا من آمن منا بكتابكم وكتابنا فله اجران ، ومن آمن منا بكتابنا فله اجر كاجركم فما فضلكم علينا ؟- فنزل قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ (الآية) فجعل لهم اجرين وزادهم النور والمغفرة يعنى جعلنا لمن آمن بمحمد (ص) واتقى اجرين ، ليعلم اهل الكتاب انهم لا يقدرون على شيء من فضل الله [وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ] ولكن نقول على ما ذكر من الفرق بين الاسلام والايمان والملة والدين وان المراد بقوله : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ اسلموا بقبول الدعوة الظاهرة والبيعة العامة وان قوله آمنوا امر بالايمان الحقيقي وقبول الدعوة الباطنة بالبيعة الخاصة الولوية يجوز ان يراد باهل الكتاب اهل الملة سواء كان بنحو النحلة او بقبول الرسالة بالبيعة العامة وسواء كانوا اهل ملة محمد (ص) او اهل سائر الملل وان لا يكون لافى قوله لثلاً يعلم اهل الكتاب زائدة ، ويكون تعليلاً للقول المستفاد من قوله : آمنوا برسوله بالبيعة الخاصة يعنى قلنا آمنوا برسوله بقبول الدعوة الباطنة لان القانعين بالبيعة الاسلامية الذين كانوا اهل كتاب الرسالة لا يعلمون انهم لا يقدرون على شيء من فضل الله بل يظنون انهم قادرون على فضل الله الظاهر من اموال الدنيا وفضل الله الباطن من درجات الايمان ومقامات الرسالة والنبوة والولاية كما كنا نسمع من بعض يقول : اذا خلونا اربعين يحصل لنا كثير من المراتب الغيبية ، واذا آمنتم بالرسول (ص) بالبيعة الخاصة الولوية وقبلتم الولاية ظهر لكم قصوركم وانكم لاتقدرون على شيء من فضل الله وبذلك تتدرجون فى نقصان الانانية التى هى اعظم المعاصى فى الطريق ، واذا لم تعلموا ذلك تتدرجون فى ازدياد الانانية .

[الجزء الثامن والعشرون]

سُورَةُ الْمَجَادِلَةِ

مدنية ؛ احدى وعشرون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَ كُفْرًا إِنَّ اللَّهَ

سَمِيعٌ بَصِيرٌ] نزلت فى امرأة من الانصار اسمها خولة وزوجها اوس بن الصامت وكانت امرأة حسن الجسم فأرادها

زوجها فأبّت فغضب عليها وقال: انت على كظهر امّتي، وكان في الجاهلية اذا قال الرجل لاهله: انت على كظهر امّتي، حرمت عليه آخر الابد، فقدم الرجل وقال لامرأته قد اتانا الاسلام فاذهبي الى رسول الله (ص) فاسأليه فأنت الى رسول الله (ص) فقالت: بابي أنت وامّتي ان اوس بن الصّامت هوزوجي و ابوولدي وابن عمّتي فقال لي: انت على كظهر امّتي، وانا نحرّم ذلك في الجاهلية، وقد اتانا الله بالاسلام بكك فقال لها رسول الله (ص): ايّتها المرأة ما اراك الا حرمت عليه، فأعادت عليه قوله الاول، فقال (ص): ما اراك الا حرمت عليه ولم اوامر في شأنك بشيء، فجعلت تراجع رسول الله (ص) وكلّما قال لها رسول الله (ص): حرمت عليه هتفت وقالت: اشكو الى الله فاقتي وحاجتي وشدة حالي، اللهم فأنزل على لسان نبيّك وكان هذا الاول ظهاري في الاسلام فنزل عليه الآيات فقال: ادعي زوجك، فدعته، فتلا عليه رسول الله (ص) هذه الآيات (الى قوله) وللکافرين عذاب اليم [الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ] يعفون عنهم ويغفر لهم اذا تابوا [وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا] ظاهر الآية ان من ظاهر فليس عليه شيء ان لم يكرّر القول، وليس عليه شيء في المرتبة الاولى فاذا عاد وظاهر ثانيا فعليه الكفارة المذكورة، وروى عن امير المؤمنين (ع) انه قال: ان الله عفى عن المظاهر الاول وغفر له بدون الكفارة، فان عاد احد بعد المظاهر الاول فعليه الكفارة، وقيل: معنى يعودون لما قالوا يعودون عما قالوا فانه يستعمل يعود فيما قال والى ما قال ولما قال بمعنى يعود عما قال، وقيل: يعودون الى نساءهم، وقوله تعالى، لما قالوا ابتداء كلام والمعنى فتحري رقة لما قالوا [ذَلِكُمْ تُوَعُّظُونَ بِهِ] يعني ذلكم التحرير توعظون به لكي ترتدعوا من مثله [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ] يكفى في صدق تنابع الشهرين اتصال شيء من الشهر الثاني بالشهر الاول [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسًا] بالمجامعة او مطلقا [فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا] بقدر شعبهم او اعطاء كل مسكين مدّا من الطعام [ذَلِكَ] المذكور من عدم الحرمة ابدًا بالظهار كما كانت في الجاهلية وجواز الرجوع الى النساء بعد الظهار والترتيب في خصال الكفارة [لِتُؤْمِنُوا] اي لترغبوا في شريعة محمد (ص) ولا تنفروا عنها لما ترون فيها من التخفيف وتؤمنوا [بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ] حدود حماه لا يجوز التجاوز عنها [وَاللَّكَافِرِينَ] بالله ورسوله (ص) او للکافرين بتلك الحدود [عَذَابُ الْيَمِّ إِنْ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] حادّه غاضبه وعادّه وخالفه [كُتِبُوا] كتبه صرعه واخزاه وصرفه وكسره وردّه بغیظه واذلّه والمكبت الممتلى غمّا [كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] الذين حادوا الله ورسوله من قوم نوح وعاد وتمادى وقوم ابراهيم (ع) [وَقَدْ أَنْزَلْنَا] عليهم او عليكم [آيَاتٍ] دالات على قدرتنا وحكمتنا، او دالات على صدقنا في وعدنا ووعيدنا، او دالات على صدق رسولنا [بَيِّنَاتٍ] واضحات او موضححات وهي الآيات التدوينية والآيات الآفاقية والانفسية [وَاللَّكَافِرِينَ] بتلك الآيات او بالله ورسوله (ص) [عَذَابُ مُهَيْنٍ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ] ظرف لمهين، او بقوله للکافرين، او لقوله احصاه الله [جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَخْصِيهٗ اللَّهُ] رفع لتوهم متوهم ان العاملين لا يحصون اعمال انفسهم فكيف يحصى الله اعمال الجميع [وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] تعميم

وتعليل [أَلَمْ تَرَ] خطاب لمحمد (ص) اولكل من يتأتى منه الخطاب، وان كان خطاباً لمحمد (ص) فالمعنى لا ينبغي لك الاستغراب عن كونه على كل شيء شهيداً لانك ترى وتنظر الى آثار احاطة علمه تعالى بما فى السماوات وما فى الارض، وان كان الخطاب عاماً فالمعنى لا ينبغي الاستغراب لظهور آثار احاطة علمه تعالى وينبغي ان يراها كل راء لظهورها [أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ] نجوى جمع نجى او مصدر نجاه بمعنى ساره، واسم مصدر بمعنى السر، وعلى الاول جازان يكون مضافاً الى ثلثة وان يكون ثلثة بدلاً منه ومعنى النجوى المصدرى المسارة بين اثنين او اكثر لكنه يطلق على حديث النفس وخطرات القلوب والرؤيا الصادقة والاحلام الكاذبة لانها مسارة الشيطان او الملك مع الانسان، وقد يطلق على مطلق المحاورة [إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ] اختيار المتناجين اى المتسارين لان المتناجين يكونون بحال لا يطلع على نجواهم غيرهم فيكون الاطلاع عليهم ابلغ فى الدلالة على الاطلاع على خفيات الامور، واختيار الثلاثة والخمسة من بين مراتب العدد لان العدد الوتر اشرف مراتب العدد، الا ترى انه تعالى قال سيقولون ثلثة رابعهم كلبهم، ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجماً بالغيب، ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم ولان الله وتر يحب الوتر، وقل مراتب العدد الوتر الثلاثة، واضاف اليها الخمسة ليعلم ان خصوص مرتبة الثلاثة ليس مقصوداً، وقيل: كان من انزل الآية فيهم ثلاثة وخمسة والفرق بين ثالث الثلاثة ورابع الثلاثة ان ثالث الثلاثة يكون واحداً من الثلاثة مقابلاً للآخرين متمماً عددهم ولذا قال تعالى: لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة واما رابع الثلاثة فهو الذى يجعل الثلاثة اربعة سواء كان من جنسهم وفى عدادهم او لم يكن، وسواء جعل الثلاثة اربعة بنفسه او بغيره فهذه العبارة لا تستلزم التحدّد وكونه تعالى ثانياً لغيره وغير ذلك ممّا بنا فى الوجوب كالعبارة الاولى فانه تعالى يجعل كل ثلاثة اربعة بان يوكل عليهم واحداً من وكلائه او اكثر، وايضاً يجعل الثلاثة اربعة بان يكون هو بنفسه مقوماً للثلاثة ومعهم لامعة الاثنين من الانسان بل معية قيمية لا ينفك شيء من الاشياء عنها منفرداً كان او منضمّاً الى واحد او اكثر وهذا المعنى لا يلزم شيئاً من لوازم الامكان ولذلك لم يكتف بهذا وقال [وَلَا أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ] العدد [وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يَنْبِئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] تعليل وتأكيّد ونتيجة للتسابق ونزول الآية كما روى عن الصادق (ع) فى ابى عبيدة الجراح وعبد الرحمن بن عوف وسالم مولى ابى حذيفة والمغيرة بن شعبة وعدة اخرجت كتبوا الكتاب بينهم وتعاهدوا وتوثقوا لئن مضى محمد (ص) لا يكون الخلافة فى بنى هاشم ولا النبوة ابداً [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى] اى المسارة او المحاورة [ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ بِاللَّئِيمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ] يعنى يتناجون بغصب حق آل محمد (ص) ومعاداتهم ومخالفة قول الرسول (ص) فيهم، وبعبارة اخرى يتناجون بما فيه قوة القوة الهيمنة الشهوية، وقوة القوة الغضبية السبعية، وقوة القوة الجهلية الشيطانية [وَإِذَا جَاؤُكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحْيِكَ بِهِ اللَّهُ] اظهاراً لحبهم لك بالتحيات العالية سرّاً لنفاقهم عنك وعن المؤمنين [وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ] من غير تلفظ او فيما بينهم من غير اطلاع الغير عليهم [لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ] لانهم قبلوا الاسلام وصدقوا محمد (ص) فى اكثر ما قاله من امر الآخرة ولم يصدقوه فى خلافته على (ع) [حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ] قيل: نزلت قوله: الم ترالى الذين نهوا عن النجوى

(الآيات) في اليهود والمنافقين انهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون الى المؤمنين ويتغامزون بأعينهم فاذا رأى المؤمنون نجوى بهم قالوا: ما نريهم الا وقد بلغهم عن اقر باننا واخواننا الذين خرجوا في السرايا قتل "ومصيبة" او هزيمة، فيحزنهم ذلك فلما طال ذلك شكوا الى رسول الله (ص) فأمرهم ان لا يتناجوا دون المسلمين فلم ينتهوا عن ذلك وعادوا الى مناجاتهم، لكن نقول: ان كان نزولها في اليهود فالمقصود منها منافقوا الامة الذين كانوا يتناجون في رد قول محمد (ص) في علي (ع)، وقيل: نزلت قوله: واذا جاؤك حيوك (الى آخر الآية) في اليهود فانهم كانوا يأتون النبي (ص) فيقولون: السام عليك، والسام الموت وهم يوهمون انهم يقولون: التسام عليك وكان النبي (ص) يرد عليهم بقوله: وعليكم فان كان النزول فيهم فالمقصود منها المنافقون كما ذكرنا و اشار الصادق (ع) في الحديث السابق [يا أيها الذين آمنوا] بعد ماذم النجوى مطلقاً و ذم المتناجين بالاثم والعدوان ومعصية الرسول (ص) نادى المؤمنين ونهاهم عن النجوى بما فيه قوة القوى الثلاث، فان الانسان اذا اجتمع مع غيره قوى فيه الشأن الذي هو عليه فنهاهم عن ذلك حتى ينتبهوا، واذا كانوا على تلك الشئون ارتدعوا عنها فقال [اذ اتناجيتهم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول] يعني راقبوا احوالكم فان تروا قوة الميل منكم الى ذلك فاعلموا انكم بعد في شأن البهيمة او التسع او الشيطان فعالجوا انفسكم بدفع تلك القوة عنكم [وتناجوا بالبر] الذي هو لازم قوتكم العاقلة [والتقوى] من القوى الثلاث يعني قوتها بالاجتماع قوتكم العاقلة وضعفوا قواكم الثلاث [واتقوا الله] اى سخط الله في تقوية القوى الثلاث [الذى اليه تحشرون] توصيف للتعليل [انما النجوى من الشيطان] اى مطلق التناجى بان حكم على الجنس بحكم اكثر الافراد واللام للتعريف يعنى النجوى المذكورة وهى النجوى بالاثم والعدوان ومعصية الرسول (ص)، او هى نجوى فاطمة سلام الله عليها ورؤياها كما سندكر في نزول الآية ان شاء الله [ليحزن الذين آمنوا وليس] اى الشيطان او التناجى [بضارهم شيئاً الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون] ولا يحزنوا بنجوى المنافقين، او بنجوى اليهود، او بالاحلام والرؤيا التى يرونها ويحزنون بها، وقد مضى في سورة البقرة عند قوله تعالى ولكن الله يفعل ما يريد ما يبين به عدم اضرار الشيطان الا باذن الله، وفسر النجوى ههنا بالرؤيا الكريهة روى عن النبي (ص) انه قال: اذا كنتم ثلاثة فلا يتناج اثنان دون صاحبهما فان ذلك يحزنه، وعن الصادق (ع) انه كان سبب نزول هذه الآية ان فاطمة (ع) رأت في منامها ان رسول الله (ص) هم ان يخرج هو وفاطمة (ع) وعلي (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) من المدينة فخرجوا حتى جاز وامن حيطان المدينة فعرض لهم طريقان، فأخذ رسول الله (ص) ذات اليمين حتى انتهى الى موضع فيه نخل وماء، فاشترى رسول الله (ص) شاة دراء وهى التى فى احدى اذنيها نقط بيض فامر بذبحها، فلما اكلوا ماتوا فى مكانهم، فانتبهت فاطمة (ع) باكية ذعرة فلم تخبر رسول الله (ص) بذلك فلما اصبحت جاء رسول الله (ص) بحمار فاركب عليه فاطمة (ع) وامر ان يخرج امير المؤمنين (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) من المدينة كما رأت فاطمة (ع) فى نومها، فلما خرجوا من حيطان المدينة عرض لهم طريقان فأخذ رسول الله (ص) ذات اليمين كما رأت فاطمة (ع) حتى انتهوا الى موضع فيه نخل وماء، فاشترى رسول الله (ص) شاة دراء كما رأت فاطمة (ع) فأمر بذبحها فذبحت وشويت، فلما ارادوا اكلها قامت فاطمة (ع) وتنحت ناحية منهم تبكى مخافة ان يموتوا، فطلبها رسول الله (ص) حتى وقع عليها وهى تبكى فقال: ما شأنك يا بنية؟ قالت: يا رسول الله (ص) رأيت البارحة كذا وكذا فى نومي وقد فعلت انت كما رأيت فتنحيت عنكم لثلاث اراكم تموتون فقام رسول الله (ص) فصلتى ركعتين ثم ناجى ربه فنزل عليه جبرئيل فقال: يا محمد (ص) هذا شيطان يقال له الزها وهو الذى ارى فاطمة (ع)

اعلم ، ان المناجاة ههنا اعم من المسارة والمحاورة والمسائلة الجهرية وان المتحاورين اذا لم يكونا متناسبين لم تكن المحاوره بينهما مؤثرة في جانب الآخرة ولا مورثة للتوافق ولالنجح المسؤول فان المحاوره مع الرسول (ص) من حيث انه رسول لا تكون الا في امور الآخرة وينبغي ان تكون مقربة اليها ، واذا لم تكن بين المناجي والرسول (ص)

مناسبة لم تكن مناجاته مؤثرة ولا مقربة الى الآخرة بل كانت مؤثرة في عكس المراد ومبعدة من الآخرة والرسول (ص) لانه كما في الخبر لا يجلس اثنان ألا ويقومان بزيادة او نقصان ، الم يكن ابو جهل يحاور كثيراً الرسول (ص) ولم تكن محاورته مؤثرة بل كانت مبعدة ، فالرب تعالى بكمال رأفته امر العباد بتقديم الصدقة التي هي كناية عن كسر الانانية التي هي ضد للرسول (ص) ومشافة له حتى يوافق المناجي له بعض الموافقة فيتأثر من محاورته على ان في التصديق بأمر الله تعالى نفعا للفقراء ومسا ليد الرسول (ص) وتعظيماً له وامثالاً لامر الله تعالى وكسر الانانية التي هي شبكة الشيطان واعظم معصية للانسان وتميزاً للمخلص عن غيره ، روى عن علي (ع) انه قال في كتاب الله لاية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدى ، آية النجوى انه كان لى دينار فبعته بعشرة دراهم فجعلت اقدم بين يدي كل نجوى اناجيتها النبي (ص) درهما قال : فنسخها قوله اشفقتم (الى قوله) خبير بما تعملون [ذَلِكَ] التصديق والتناجي [خَيْرٌ لَكُمْ] لانه ادخل في النجح وفي التأثر بمحاوره الرسول (ص) [وَأَظْهَرُ] لانفسكم من رجس الانانية وحب المال والرغبة في الدنيا [فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا] صدقة تقدموها امام نجويكم فلا يصركم عدم التقديم [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] يغفر بفضله رجس انانياتكم وان لم تتصدقوا صدقة فيها كسرهما [رَحِيمٌ] برحمتكم بنجح مسؤولكم وتأثركم بمحاوره الرسول (ص) بدون التصديق [عَاشَفَقْتُمْ] على ما في ايديكم ومن الفقر والحاجة [أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَيْكُمْ صَدَقَاتٍ] جمع الصدقات ههنا لملاحظة جمع المناجين ، وللاشارة الى ان في الصدقة الصورية كسراً للانانية وهو صدقة من الانانية ، وخشوعاً للقلب وهو تصديق من القلب ، وخضوعاً من الجسد وهو تصديق منه ، وتوجهاً من القوى الذراكية الى الرسول (ص) والى جهة الآخرة ، وامثالاً لامر الله وحركات من القوى العمالة في جهة الآخرة وهي تصدقات منها [فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا] تقديم الصدقات [وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ] بان رخص لكم في تركه ، عن امير المؤمنين (ع) في هذه الآية فهل تكون التوبة الا عن ذنب [فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ] جبراناً لتقصير ترك الصدقة امام المناجاة فان الحسنات يذهبن السيئات فان في الصلوة توجهاً الى الآخرة نحو التوجه في التصديق ، وفي الزكاة كسراً للانانية مثل ما في التصديق امام المناجاة [وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] في سائر ما أمركم به ونهياكم عنه [وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ] ترغيب في الامثال وتهديد من تركه [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] قيل المراد منهم قوم من المنافقين كانوا يوالون اليهود ويفشون اليهم اسرار المؤمنين ويجمعون معهم على ذكر مساءة النبي (ص) والمؤمنين [مَا هُمْ مِنْكُمْ] لعدم ايمانهم باطناً [وَلَا مِنْهُمْ] لاقرارهم اللساني بالاسلام [وَيَخْلِفُونَ عَلَى الْكُذِبِ] اى على عدم مجالستهم لهؤلاء القوم ، او عدم استماعهم الى ازراء المؤمنين ، او على قصد تقوية الدين والكل كذب منهم [وَهُمْ يَعْلَمُونَ] انهم يحلفون على الكذب [أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ] اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً [معنوية] لدفع لوم المسلمين وحفظ عرضهم ومالههم من المسلمين بصورة الاسلام ومن الكفار بالمسلمين [فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] بصد قلوبهم عن طريق القلب وبتشكيك الضعفاء من المسلمين ومنع الراغبين في الاسلام من الكافرين ، او يتخذ الغاصبون بحق آل محمد (ص) ايمانهم عند المسلمين جنة يدفعون بها ظن المسلمين بهم النفاق ويدفعون بها لوم التلاميذ لهم على الانحراف ، فيصدون خلقاً كثيراً عن سبيل الله الذي هو الولاية وهو امير المؤمنين (ع) ، وقرى ايمانهم بكسر الهمزة يعنى اتخذوا صورة اسلامهم جنة يدفعون بها لوم المسلمين ومعارضتهم ومقاتلتهم معهم ويدفعون بها معارضة الكفار ومقاتلتهم معهم [فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ]

لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا [من الاغناء او من عذاب الله] أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا [ظرف لقوله تعالى لن تغنى اوليخلفون ، على ان يكون الفاء زائدة او بتقدير اما اوتوهمها] فَيَحْلِفُونَ لَهُ [اي الله فى القيامة] كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ [فى الدنيا] وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ [حيث يقولون انما اردنا بذلك تقوية الدين ونشر سنة سيد المرسلين (ص) ويحلفون لله ظناً منهم ان هذا منهم كان حقاً وان الله يقبل منهم بحلفهم] أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ [البالغون فى الكذب لان كذبهم مثل جهلهم مركب لا علاج له لانهم اعتقدوا انهم صادقون فلا يمكن ارتداعهم من كذبهم .

اعلم ، ان كل من اتصف بصفة وطلب امراً يعتقد ان اتصافه بتلك الصفة محمود مرضى لله وطلبه لذلك الامر المطلوب مرضى الا من شذ كما ان علماء العامة الذين ارادوا اصلاح الدين وحفظه بالقياس والرأى والظن والاستحسان التى ابتدعوها وليس هذا الا هدم الدين وصد العباد عن الاثمة (ع) والعلماء يحسبون انهم مهتدون وانهم مصلحون للدين وللعباد ، وان للمصيب منهم اجرين وللمخطى اجراً واحداً بل قال المصوبة منهم ان لاختلافهم فى آرائهم وان حكم الله نابع لآرائهم وهكذا كان الحال فيهم الى يومنا هذا [سَتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ] استولى وغلب عليهم بحيث تمكن منهم [فَأَنسِيَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ] الفطرى او الاختيارى [أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ] لانلافهم بضاعتهم التى هى فطرتهم الانسانية ومدة اعمارهم الشريفة واخذ العذاب المؤبد عوضها وعوض النعيم الابدى الذى كان مقرراً لفطرتهم وعوضاً لا اعمارهم ، وقيل فى قوله يوم يبعثهم الله اذا كان يوم القيامة جمع الله الذين غصبوا آل محمد (ص) حقهم فيعرض عليهم اعمالهم فيحلفون له انهم لم يعملوا منها شيئاً كما حلفوا لرسول الله (ص) فى الدنيا حين حلفوا ان لا يردوا الولاية فى بنى هاشم ، وحين هموا بقتل رسول الله (ص) فى العقبة فلما اطلع الله نبىه (ص) واخبره حلفوا له انهم لم يقولوا ذلك ولم يهتوا به حين انزل الله على رسوله (ص) يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وهموا بما لم ينالوا ، ومنقمو الا ان اغناهم الله ورسوله (ص) من فضله فاذا عرض الله عز وجل ذلك عليهم فى القيامة ينكرونه ويحلفون له كما حلفوا لرسول الله (ص) [إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] يغاضبونه او يناهضونه فى الحرب او يخالفونه [أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ] فى جملة من هو اذل الخلق [كَتَبَ اللَّهُ] تعليل للسابق [لَا غَلْبَ لَنَا] لما اجرى كتب مجرى القسم فى الاثبات به للتأكيد ائى له بجواب مثل جواب القسم [أَنَا وَرُسُلِي] فى الدنيا بالحجة والدين وعلى جنود الشياطين الذين كانوا فى مملكتهم وان صاروا مغلوبين بحسب اجسامهم بعض الاحيان [إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ] تعليل للسابق [لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ] وذلك لان نسبة الايمان الى صاحب الايمان اذا ظهرت وقويت غلبت على النسب الجسمانية لان الانسان بالبيعة الخاصة الولوية ودخول الايمان والصورة الولوية فى قلبه بالبيعة بصير فعليته الاخيرة هى فعلية الايمان ويكون الحكم لتلك الفعلية لا للفعليات السابقة التى هى كالمادة ويكون محبته ناشئة عن تلك الفعلية ، وتلك الفعلية مضادة لمن حاد الله ورسوله فلا يصير محبته الناشئة عن صورة ولى الامر متعلقة بمن ضاد تلك الفعلية [أُولَئِكَ كَتَبَ] اى كتب الله ، وقرئ كتب مبنياً للمفعول اى ثبت ورسخ [فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ] وهو الصورة الداخلة فى قلوبهم من ولى امرهم [وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ] المقصود من الروح هورب النوع الانسانى وتأييده بالروح بان يوكل عليه ملكاً من جنود هذه الروح يؤيده ويسدده به

فان لقلب المؤمن اذنين اذن ينفتح فيها الوسواس الخناس واذن ينفتح فيها الملك الموكل عليه من قبل رب النوع، وعن الكاظم (ع) ان الله تبارك وتعالى ابد المؤمن بروح منه فتحضره في كل وقت يحسن فيه وتبقى وتغيب عنه في كل وقت يذنب فيه ويعتدى فهي معه تهتز سروراً عند احسانه وتسيخ^(١) في الشرى عند اساءته فتعاهدوا عباد الله نعمه باصلاح انفسكم تزدادوا يقيناً وتربحوا نفيساً ثميناً، رحم الله امرءاً هم بخير فعله وهم بشر فارتدع عنه، ثم قال: نحن نؤيد بالروح بالطاعة لله والعمل له هذا في الدنيا [وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى بيان جريان الانهار من تحت الجنات في آخر سورة آل عمران [خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ] .

اعلم، ان انفتح الولاية التي تدخل قلوب المؤمنين كما انها سبب انعقاد القلب على الايمان تكون مادة رضوان الله عن عباده كما قال اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً، ولما كان قبول الولاية بالبيعة الخاصة مادة لرضوان الله لم يقدم رضا العباد على رضاه كما قدم مال للعباد في سائر الاوصاف على صفته مثل اذ كر وني اذ كر كم، واوفوا بعهدي اوف بعهديكم ولئن شكرتم لازيدنكم [أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] . اعلم، ان الانسان ان دخل الايمان الذي هو صورة ولي امره في قلبه بالبيعة مع ولي امره والتوبة على يده صار فعليته الاخيرة فعلية ولي امره وولي امره من جند الله فيصير البائع بتلك البيعة بواسطة تلك الفعلية من جند الله، وينصر بوجوده وجنود مملكته ولسان قاله وحاله دين الله، ويقا تل بقطرته وباختياره مع جنود الشيطان ويدعو عباد الله بوجوده ولسان حاله وقاله الى الله، ومن تمكن في الجهل واتباع الشيطان صار من حزب الشيطان وكان للشيطان مثل من كان من حزب الله الله، ومن لم يدخل الايمان في قلبه ولم يتمكن في اتباع الشيطان لا يحكم عليه بشيء من كونه من جنود الرحمن او الشيطان كما لا يحكم عليه بالنقمة او النعمة بل كان مرجى لامر الله الى الاعراف اما يعد به واما يتوب عليه .

سُورَةُ الْحَشْرِ

مدنية، اربع وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ] الحشر اخراج جمع من مكان الى آخر والمعنى اخرجهم في اول حشر المؤمنين اليهم للقتال، اوفى اول حشرهم من حصونهم للقتال، اول اجل حشرهم الاول الى الشام والى خيبر وثاني حشرهم الى القيامة والى الشام، او وقت ظهور القائم (ع) من الشام، اوفى القيامة من الشام، والمعنى في اول حشر وجلاء وقع في زمان الرسول (ص) وبعده وقع جلاء وحشر لغيرهم على يد الرسول (ص) [مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنْهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ] اي من بأس الله [فَأَتَاهُمُ اللَّهُ] اي أتاهم عذابه أو بأسه أو خليفته [مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْشَسِبُوا] لقوة وثوقهم واعتمادهم على حصونهم فأناهم بأس الله في حصونهم، عن القمّي سبب ذلك انه كان بالمدينة ثلاثة ابطن من اليهود، بنى التضير وقرية وقينقاع وكان بينهم وبين رسول الله (ص) عهد ومدة فنقضوا

(١) ماخ يسوخ ويسوخ = دخل وغاب وسخ وخسف .

عهدهم وكان سبب ذلك بنى النصير وذلك انه اتاهم رسول الله (ص) يستسلمهم دية رجلين قتلها رجل من اصحابه غيلةً يعني يستقرض، وكان (ص) قصد كعب بن الاشرف فلما دخل على كعب قال: مرحباً بابا القاسم واهلاً وقام كأنه يصنع له الطعام وحدث نفسه ان يقتل رسول الله (ص) ويتبع اصحابه، فنزل جبرئيل فأخبره بذلك فرجع رسول الله (ص) الى المدينة وقال لمحمد بن مسلمة الانصارى: اذهب الى بنى النصير فأخبرهم ان الله تعالى قد أخبرني بما هممتم به من الغدر فامّا ان تخرجوا من بلدنا وامّا ان تأذنوا بحرب، فقالوا: نخرج من بلادك فبعث اليهم عبد الله بن أبي: الا تخرجوا وتقيموا وتناذبوا محمداً الحرب فأتى انصركم انا وقومي وحلفائي، فان خرجتم خرجت معكم وان قاتلتكم قاتلت معكم، فأقاموا وأصلحوا حصونهم وتهيؤوا للقتال وبعثوا الى رسول الله (ص) انّا لانخرج فاصنع ما انت صانع، فقام رسول الله (ص) وكبر وكبر اصحابه وقال لامير المؤمنين (ع): تقدّم الى بنى النصير فأخذ امير المؤمنين (ع) الراية وتقدّم وجاء رسول الله (ص) واحاط بحصنهم وغدر بهم عبد الله بن أبي وكان رسول الله (ص) اذا ظهر بمقدّم بيوتهم حصنوا ما يليهم وخرّبوا ما يليه، وكان الرجل منهم ممّن كان له بيت حسن خربّه وقد كان رسول الله (ص) امر بقطع نخلهم فجزعوا من ذلك وقالوا: يا محمد (ص) ان الله يأمرك بالفساد؟ ان كان لك هذا فخذ، وان كان لنا فلا نقطعه، فلما كان بعد ذلك قالوا: يا محمد (ص) نخرج من بلادك فأعطنا مالنا، فقال: لا، ولكن تخرجون ولكم ما حملت الابل، فلم يقبلوا ذلك، فبقوا اياماً ثم قالوا: نخرج ولنا ما حملت الابل، فقال: لا، ولكن تخرجون ولا يحمل احدٌ منكم شيئاً فمن وجدنا معه شيئاً من ذلك قتلناه، فخرجوا على ذلك ووقع قومٌ منهم الى فكدك ووادي القرى، وخرج قومٌ منهم الى الشام، وقيل: لما غزا رسول الله (ص) غزاة بدرٍ قال بنو النصير: هذا هو النبي الموعود انه لا ترد له راية، فلما غزا غزاة احدٍ وهزم المسلمون ارتابوا، وكان بينهم وبين محمد (ص) عهد فنقضوا العهد وركب كعب بن الاشرف في اربعين راكباً منهم الى مكة، فأتوا قريشاً واباسفيان وحالفوا على ان يكون كلمتهم واحدة على محمد (ص)، فأخبر الله تعالى رسوله (ص) بذلك، فلما ورد كعب بن الاشرف امر الله رسوله (ص) بقتل كعب بن الاشرف فأمر محمد بن مسلمة وكان اخا كعب من الرضا بقتله فخرج محمد (ص) معه اربعة رجال وذهب الى قرب قصره واجلس قومه عند جدارٍ وناداه: يا كعب، فانتبه، وقال: من انت؟ قال: انا محمد بن مسلمة اخوك، جئتك استقرض منك دراهم فان محمداً (ص) يسألنا الصدقة وليس معنا الدراهم فقال: لا اقرضك الا بالرهن، قال: معي رهنٌ انزل فخذ، وكانت له امرأة بنى بهاتلكك اللبيلة، فقالت: لا ادعك تنزل لاني ارى حمرة الدم في ذلك الصوت فلم يلتفت اليها فخرج، وعانقه محمد بن مسلمة وهما يتحادثان حتى تباعدا من القصر الى الصحراء، ثم أخذ رأسه ودعا بقومه وصاح كعب فسمعت امرأته وصاحت وسمع بنو النصير صوتها فخرجوا نحوه فوجدوه قتيلاً. ورجع القوم سالمين الى رسول الله (ص)، فأمر رسول الله (ص) بحرّ بهم. قيل: كان اجلاء بنى النصير مرجع النبي (ص) من احدٍ وكان فتح قريظة مرجعه من الاحزاب، وبينهما سنتان. وقيل: كان اجلاء بنى النصير قبل احدٍ على رأس ستة اشهر من وقعة بدر، وقيل: كان ذلك بعد الحديبية، واليه اشار المولوى قدس سره بقوله:

وقت واگشت حديبيه رسول	در تفكر بود و غمگين و ملول
ناگهان اندر حق شمع رسل	دولت انا فتحننا زد دهل
آمدن پيغام از دولت كه رو	تو ز من اين ظفر غمگين مشو
كاند راين خوارى بنقدت فتحهاست	نك فلان قلعه فلان قلعه تراست
بنگر آخر چونكه واگرديد تفت	بر قريظه و بر نصيراز وى چه رفت

[وَقَدْ فِى قُلُوبِهِمُ الرُّعْبُ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ] كانت بنو النصير يخربون بيوتهم

بأيديهم ضنة بها على المسلمين واخراجاً لآلانه النفيسة وتوسعة للقتال ومجالة مع المسلمين وتحصناً باطرافها التي تليهم بجمع آلات الاطراف التي تلى المسلمين في الاطراف التي تليهم [وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ] فان المؤمنين ايضاً كانوا يخربون الاطراف التي تليهم من بيوتهم لتوسعة القتال وامكان الوصول اليهم ، ولما كانوا سبباً لقتال المسلمين بنقض العهد نسب الاخراب بأيدي المؤمنين اليهم ، وقرى يخربون بتشديد الرء [فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ] فاتعظوا بحالهم فان الاعتبار عبارة عن ان ينظر الرجل الى امر حسن او الى امر قبيح وان ينظر الى عاقبته وما يترتب عليه ثم عطف النظر الى نفسه فارتدع عن القبيح ورغب في الحسن ، وتمسكك بعض من اعتبر القياس بمثل هذه الآية ولا يخفى عدم دلالتها على اعتبار القياس [وَلَوْ لَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا] مثل بنى قريظة [وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ] يعنى ان عذاب النار ثابت لهم في الآخرة وان لم يعذبوا في الدنيا [ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ] عاندوا الله ورسوله (ص) ونبذوا عهده [وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] في الدنيا والآخرة يعنى يعاقبه بشدة العقوبة لان الله شديد العقاب [مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ] اللينة اردء التمر ، او ما كان اجناساً غير معروفة ، ونسب الى الصادق (ع) انه قال : يعنى العجوة وهى ام التمر وهى التي انزلها الله من الجنة لآدم (ع) [أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ] جواب عما قالوا : يا محمد ان الله يأمرك بالفساد ؟ ! حين قطع النخل [وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ] بغيظهم وحسرتهم على قطع نخيلهم في حضورهم [وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ] اى رده اليه .

اعلم ، ان تمام ماسوى الله مملوك للحق تعالى شأنه نحو مملوكة القوى العلامة والعمالة للنفس الانسانية بل نحو مملوكة الصور الذهنية للنفس الانسانية وان الانسان كلما رقى مرتبة من المراتب الانسانية كان المرتبة الذاتية في عين مملوكيته خليفة للمرتبة العالية مثلاً اذا عرج الانسان عن مقام النفس الى مقام القلب صار مقام النفس مملوكاً للقلب وخليفة له في التصرف في القوى ، وصارت القوى كما انهما مملوكة للقلب مملوكة للنفس بعد القلب وهكذا ، وان الله تعالى مالك لجميع ماسواه وبعده تعالى العقول مالكة لمادونها ، وبعدها النفوس الكلية مالكة ، وبعدها النفوس الجزئية مالكة ، هذا في النزول ، واما في الصعود فهو مختص بالانسان ، فاذا استكمل الانسان واتصل بعالم الملائكة اعلى صار مالكا لمادونه وخليفة لله فيما دونه فكلما في عالم الطبع فهو لله ، وما كان لله فهو لرسوله (ص) ، وما كان لرسوله (ص) فهو للائمة (ع) ، وما كان للائمة (ع) فهو مباح لشيعتهم كما قال تعالى : قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ، وما كان في ايدي الاغيار فهو مغصوب في ايديهم ، وما اخذه الرسول (ص) والائمة (ع) والمؤمنون منهم فهو حقهم الذي كان مأخوذاً منهم غصباً وصار عائداً الى اهل الذين كانوا مالكين له ولذلك سمي فينا [فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ] وجف يجف اضطرب ، والوجيف ضرب من سير الخيل والابل [مِنْ خَيْلٍ وَلَآرٍ كَأَبِ] الخيل جماعة الافراس لا واحد له ، او واحده الخائل ، ويطلق على جماعة الفرسان ، والركاب ككتاب الابل واحدها الراحلة ، قيل : نزلت هذه الآية في غنائم بنى النضير والآية الآتية في سائر اموال الكفار التي يفيثها الله على رسوله (ص) ، وقيل : كلتاها نزلتا في غنائم بنى قريظة وبنى النضير كانوا بقرب المدينة فمشوا الى قراهم سوى الرسول (ص) فانه ركب حماراً او جملاً ولم يجرمزيد قتال ولذلك لم يعط الانصار منها شيئاً الا رجلين او ثلاثة وفي غنائم خيبر وفدك ، وقرى عرينه وينبع ، والآية الاولى لبيان عدم استحقاق

المقاتلين بحقّ المقاتلة ، والآية الثانية لبيان المصروف [وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ] أى ذى قربى الرسول (ص) [وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ] من قرابات الرسول (ص) وقد خصّص فى الاخبار كل ذلك باقرباء الرسول (ص) [كَيْلَا يَكُونَ دُولَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ] الدولة بالفتح والضمّ المال الذى يتداولونه بينهم ، او بالضمّ فى المال ، وبالفتح فى الحرب ، او بالضمّ فى الآخرة ، وبالفتح فى الدنيا ، كذا فى القاموس [وَمَا آتَيْكُمُ الرَّسُولُ] أى ما اعطاكم من غنائم بنى النضير ، او من مطلق الغنائم ، او من مطلق الاموال والاوامر [فَخُذُوهُ وَمَنْعَيْكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ] فى مخالفة الرسول (ص) [إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ] عن الصادق (ع) ان الله عز وجل اذنب رسوله (ص) حتى قومه على ما اراد ثم فوّض اليه فقال عز ذكره : ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ، فما فوّض الله الى رسوله (ص) فقد فوّضه الينا ، والاخبار فى تفويض امر العباد الى رسول الله (ص) كثيرة وانه صلى الله عليه وآله احلّ وحرم اشياء فأجازها الله تعالى ذلك له [لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ] بدل من قوله لذى القربى ، او بدل من مجموع قوله لله وللرسول ويكون ابداله بالنسبة الى الله ورسوله نحو بدل الاشتغال ، وبالنسبة الى ذى القربى وما بعده نحو بدل الكل من الكل والمراد بالمهاجرين من هاجر من مكة او من سائر بلاد الكفر الى المدينة او من هاجر السيئات الى الحسنات ، او من هاجر من دار النفس الامارة الى دار النفس اللوامة ، ومنها الى النفس المطمئنة اللتين هما دار الاسلام ، ومنها الى القلب الذى هو دار الايمان [الَّذِينَ أُخْرِجُوا] صفة للفقراء او ابتداء كلام ومبتدأ ويتبعون خبره ، او اولئك هم الصادقون خبره والجملة فى مقام التعليل ، ووضع الظاهر موضع المضمحل يكون بعقد الوضع دالاً على علّة الحكم ايضاً والمقصود انهم اخرجهم الكفار من مكة او من سائر بلادهم ، واخرجهم الملائكة من بلاد الكفر ، او من مراتب نفوسهم وقال : اخرجوا دون خرجوا للاشعار بان الخارج من وطنه او من مقام الى مقام ان لم يكن بحسب الظاهر له مخرج فهو خارج بمخرج باطنى وليس خارجاً بنفسه فيكون خروجه نعمة من ربه [مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ] فى ذلك الخروج [فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا] الفضل كما تكرر ذكره النعم الصورة والرّسالة واحكامها وقبولها ، والرضوان الولاية وآثارها وقبولها [وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ] عطف على الفقراء المهاجرين او على المهاجرين او على الذين اخرجوا او مبتدء وخبره يحبون من هاجر اليهم والجملة معطوفة على سابقتها والمعنى الذين اقاموا فى دورهم وهم الانصار الذين لم يكن لهم ان يخرجوا لهجرة الرسول (ص) اليهم [وَالْإِيمَانُ] يعنى اقاموا فى الايمان فان الاوصاف كثيراً يحكم عليها بحكم الظروف [مِنْ قَبْلِهِمْ] أى من قبل المهاجرين فيكون المراد الذين آمنوا بمكة ثم رجعوا الى المدينة وانتظروا قدوم محمد (ص) ، او المعنى تبوأوا الدار والايمان من قبل هجرة المهاجرين [يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ] من المؤمنين المهاجرين لانهم احسنوا الى المهاجرين واسكنوهم دورهم واشركوهم فى اموالهم [وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا] أى المهاجرون اى لا يجدوا الذين تبوأوا الدار فى انفسهم حسداً او غيظاً لازماً للحاجة والفقر ناشئاً ممّا اوتى المهاجرون ، او من اجل ما اوتى المهاجرون

من غنائم اهل القرى او غنائم بنى النضير، او مما اوتوا من الفضل الصورى والمعنوى لتسليمهم لقسم الله وتوكلهم على الله ورضاهم بما آتى الله العباد من الفضل الصورى والمعنوى، ولا يجدون فى صدورهم حاجة فى شيء من الاشياء لاجل ما اوتوا من قوة اليقين وقوة التوكل واستغناء القلب فىكون حينئذ مرفوع اوتوا راجعاً الى الذين تبوءوا الدار [ويؤثرون] المؤمنين المهاجرين [على انفسهم] بان يقدموا المؤمنين فى حظوظهم النفسانية وفى افضال الله بحسب الظاهر والباطن [ولو كان بهم خصاصة] فقر وحاجة [ومن يؤق شح نفسه] يعنى من حفظه الله من شح نفسه والتشحيح ابلغ من البخل فان البخل من يبخل بما فى يده ولا يعطيه لمستحقه، والتشحيح من يبخل بمال الغير بمعنى انه يريد ان يكون ما فى يد الغير له ويحتال فى اخذ ما فى يد الغير بالحلال او الحرام، وقيل: شح النفس هو اخذ الحرام ومنع الزكوة [فأولئك هم المفلحون] روى انه جاء رجل الى رسول الله (ص) فشكى اليه الجوع فبعث رسول الله (ص) الى بيوت ازواجه فقلن: ما عندنا الا الماء، فقال رسول الله (ص): من لهذا الرجل الليلة؟ فقال على بن ابي طالب (ع): انا له يا رسول الله (ص)، وأنى فاطمة (ع) فقال لها: ما عندك يا ابنة رسول الله؟، فقالت: ما عندنا الا قوت العشي لكننا نؤثر ضيفنا، فقال يا ابنة محمد (ص) نؤمى الصبية واطفى المصباح، فلما أصبح على (ع) غدا على رسول الله (ص) فأخبره الخبر فلم يبرح حتى انزل عز وجل: ويؤثرون على انفسهم (الآية)، وقيل: انه اهدى لبعض الصحابة رأس مشوى وكان مجهوداً فوجه به الى جاريه فتداولته تسعة ثم عاد الى الاول فنزل: ويؤثرون على انفسهم. وقيل: قال رسول الله (ص) يوم بنى النضير للانصار: ان شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم ودياركم وتشاركونهم فى هذه الغنيمة، وان شئتم كانت لكم دياركم واموالكم ولم يقسم لكم شيء من الغنيمة فقال الانصار: بل نقسم لهم من اموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها، فنزلت الآية. وقيل: نزلت فى سبعة عطشوا فى يوم أحد فجئى بماء يكفى لاحدهم فقال واحد منهم: ناول فلاناً حتى طيف على سبعتهم وماتوا ولم يشرب احد منهم، فأثنى الله سبحانه عليهم بهذه الآية. [والذين جاؤا من بعدهم] عطف على المهاجرين، اوعلى الفقراء، اوعلى من هاجر اليهم عطف المفرد، او مبتدأ وخبره يقولون والمعنى الذين يجيئون من بعد المهاجرين من مكة او من سائر البلاد، والذين يجيئون من بعد المهاجرين والانصار من سائر المؤمنين من العدم الى الوجود [يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان] اى سبقونا فى رتبة الايمان اوسبقونا فى اصل الايمان والتوصيف به لبيان وجه الاخوة وانها اخوة فى الدين [ولاتجعل فى قلوبنا غلا] اى حقداً [لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ] نجيب عبادك برأفتك [أَلَمْ تَرَ] يا محمد (ص) اومن يمكنه الرؤية [إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا] وهو عبد الله بن ابي [يقولون لإخوانهم الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ] يعنى بنى النضير [لَئِنْ أَخْرَجْتُمْ] من دياركم [لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نَطْبِعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا] يعنى لا نطبع محمداً (ص) واصحابه فى القتال معكم [وإن قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ لَئِنْ أَخْرَجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ] وكان كذلك حيث وعدهم ابن ابي تم تخلف كما مضى [ولَئِنْ نَصَرُوهُمْ] قضية فرضية فانه لم يقع منهم نصر لهم [ليؤلن الأذبار ثم لا ينصرون لانتم أشد رهبة فى صدورهم من الله] لانهم لا يخافون من الله ويخالفونه ويخافون منكم ويوافقونكم [ذلك بانهم قوم لا يفقهون] لا يعلمون علماً دينياً اًخروياً وكان ادراكاتهم محصورة على ظاهر

الدنيا ولذلك لا يخافون من الله ويخافون منكم [لَا يُقَاتِلُونَكُمْ] ايها المؤمنون [جميعاً] اي المنافقون واليهود اذا اجتمعوا لا يقاتلونكم [الافى قرى مُحَصَّنَةٍ] لخوفهم منكم وهذه تجربة للمؤمنين [أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ] ولكن لالقاء الرعب في قلوبهم لا يجترئون على مقاتلتكم لالضعف وجبن فيهم [تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى] كما ان هذا شأن جميع اهل الدنيا تكون ابدانهم مجتمعة وقلوبهم متفرقة [ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ] لا عقل لهم ، او لا يدركون بعقولهم ، او لا يتفكرون ما فيه صلاحهم [كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] متعلق بواحد من الافعال السابقة ، او خبر مبتدئ محذوف والتقدير مثلهم في ذلك كمثل الذين من قبلهم والمراد بمن قبلهم بنو قينقاع ، او الذين قتلوا بيدى او كل ابناء الدنيا ، فان من كان من اهل الدنيا حاله ان لا يفى بوعده ان لم يكن فى الوفاء نفعه الدنيوى وكان من يشاهدونهم اشد رهبة فى صدورهم ممن لا يشاهدونه وتحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى . قيل : ان بنى قينقاع نقضوا العهد وقت رجوع رسول الله (ص) من بدر فأمرهم رسول الله (ص) ان يخرجوا قال عبد الله بن ابي : لا تخرجوا فانتى اتى الى النبى (ص) فاكلتمه فيكم او ادخل معكم الحصن ، فكان هؤلاء ايضا مغترين بارسال عبد الله بن ابي ثم ترك نصرتهم [قريباً] اي حال كونهم قريباً منكم اوزماناً قريباً [ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] فى الآخرة [كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ] متعلق بقوله تعالى : من قبلهم ، او بذاقوا او بقوله لهم فى لهم عذاب اليم ، او خبر مبتدئ محذوف والتقدير مثل عبد الله بن ابي فى غزوه بنى النضير وبنى قينقاع كمثل الشيطان [ذَاقَالَ لِلنَّاسِ انْ كُفُّوا قَوْلًا فَعَلِيًّا] او قولا نفسانياً [فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ] الاتيان بالماضى للاشعار بان المراد بذلك القول وهذا الانسان قول شخصى وانسان مشخص لا القول النوعى والانسان الجنس ، والا كان المناسب ان يقول كمثل الشيطان يقول للانسان على الاستمرار ا كفر ، ولعله اشارة الى تمثله بصورة سراقه واغراء المشركين على محمد (ص) بيدى ، وقيل : انه اشارة الى عابد بنى اسرائيل كان اسمه بر صيصا ، عبد الله زماناً من الدهر حتى بلغ من عبادته الى ان يؤتى بالمجانين اليه وكان يداوهم ويعودهم ، فيبرؤن ، وأتى بامرأة كانت فى شرف فى اهلها قد جنت وكان لها اخوة فأتوه بها فكانت عنده فلم يزل به الشيطان حتى وقع عليها فحملت فلماً استبان حملها قتلها ودفنها ، فذهب الشيطان فقال لاختوها واحداً واحداً ، فجعل الرجل يلقى اخاه فيقول : والله لقد أتاني آت فذكر لى شيئاً يكبر على ذكره ، فذكر بعضهم لبعض حتى بلغ ذلك ملكهم ، فسار الملك والناس فاستدلوه فاقر لهم بما فعل ، فأمر به فصلب ، فلما رفع على خشبته تمثل له الشيطان فقال : انا الذى القيتك فى هذا فهل انت مطيع فيما اقول لك اخلصك مما انت فيه ؟ قال : نعم ، قال : اسجد لى سجدة واحدة فقال : كيف اسجد لك وانا على هذه الحالة ؟ فقال : اكتفى منك بالايماء ، فأومى له بالسجود فكفر بالله وقتل الرجل [فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا] اي الشيطان والانسان الكافر بقوله او عاقبة الفريقين من الممثل له والممثل به [أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة الاسلامية [اتَّقُوا اللَّهَ] فى ارتكاب المناهى وترك الاوامر القالبية ، واتقوا الله فى نقض البيعة ونقض العهد كعبد الله بن ابي وبنى النضير وبنى قينقاع ، واتقوا الله فى شوب الاعمال القالبية بالاغراض النفسانية المباحة او الغير المباحة ، او المعنى يا ايها الذين آمنوا بالبيعة الايمانية الولوية اتقوا الله فى الانحراف عن طريق القلب او اتقوا الله فى نسيان الذكر المأخوذ ، اوفى نسيان الله فى جميع اعمالكم ، او المعنى يا ايها الذين آمنوا بالايمان الشهودى بشهود ملكوت ولى الأمر ونزول السكينة والحضور عند ولى امركم اتقوا الله فى الالتفات الى غير ولى امركم والالتذاذ

غير شهود جماله فانه ضيف عزيز غيور اذا نظرت الى غيره او انصرفتم الى لذة غير لذة شهود جماله لم يبق في بيوت قلوبكم وبقي لكم حسرة فراقه وندامته ، واثقوا الله في نسبة الافعال والصفات الى انفسكم حين حضوركم عند ولي امركم [وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ] نكّر النفس مع ان المراد ولتنظر كل نفس ما قدمت لغد لا يهام انه اذا نظر نفس واحدة من المؤمنين الى اعماله يكفى عن سائر المؤمنين لاتحاد بينهم ، او للاشارة الى انهم نفس واحدة وان كان ابدانهم متعددة لان فعليتهم الاخيرة هي صورة ولي امرهم النازلة اليهم بالبيعة وقبول الولاية فعلى هذا يكون المعنى : ولتنظر نفس عظيمة هي صورة ولي امرهم وهي فعليتهم الاخيرة ما قدمت لغد ، ويكون فيه اشارة الى ان من ينظر الى اعماله الاخرى فلينظر بالفعلية الاخيرة التي هي فعلية الولاية حتى يمكنه ان يميز بين صحيحها وفاسدها مشوبها وخالصها ، مدخرها لغده وراجعها الى النفس والعاجل ؛ فان هذا التميز امر صعب لا يحصل الا للنقاد البصير المخلص ، او للاشارة الى ان نفس ولي امرهم نفسية الكل والمعنى ولتنظر نفس عظيمة ما قدمت لغد بنفسها فان نظرها الى ما قدمت هي بكفى عن نظر المؤمنين ، ولتنظر نفس ولي الامر ما قدمت لغد اي ما قدمت اتباعها لغد فان فعل الاتباع فعل ولي الامر بوجه ، والمعنى ان ولي الامر مأمور بان ينظر الى اعمال اتباعه ويجبر نقصانها وقال لغد مع ان المراد ما قدمت للقيامة للاشارة الى قربها ، ولان المراتب الطولية كالايام العرضية كل يجيء بعقب الاخرى وكل يخلف الاخرى ولان المراتب الطولية كل بالنسبة الى الاخرى يوم وليل باعتبارين كما سبق مكرراً ، ونكّر الغد لتفخيمه وللاشارة الى انه لا يمكن تعريفه للمحجوبين بحجاب المادة ، ولقطة مانافية ، والجملة صفة لنفس ، او معلق عنها العامل ، واستفهامية ومعلق عنها العامل ، او موصولة ومفعول لتنظر [وَاتَّقُوا اللَّهَ] تأكيد لقوله اتقوا الله او النظر منه الى مرتبة اخرى من التقوى فان للتقوى كما مر في اول البقرة وشرنا اليه ههنا مراتب عديدة مترتبة ، او المقصود منه ان تتقوا الله بعد ما نظرت الى اعمالكم الاخرى وميزتم سقيمها عن سليمها ومشوبها عن خالصها في ان تفسدوها بالاغراض النفسانية ، وتشوبوها بالانتفاعات النفسية ولو كانت تلك الانتفاعات القرب من الله اورضاه او المقامات الاخرى [إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ] فيميز المشوب عن الخالص فهو تأكيد للتقوى وتعليل للامر بها [وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ] مطلقاً فلا يعملون لغد ، او لانكونوا كالذين نسوا الله فيما يعملون للآخرة فيجعلونها للدنيا من حيث لا يشعرون [فَأَنسِيَهُمْ أَنفُسَهُمْ] التي هي جهاتهم الالهية ولطيفتهم الانسانية فانها ذواتهم وانفسهم الانسانية ، وبنسيان انفسهم ينسون ما ينفعها فلا يفعلون ما يفعلون الا لانفسهم الحيوانية لان انفسهم الانسانية فيكونون في الآخرة من الاخسرين اعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ، او فأنسيهم امامهم الذي هو نفسية انفسهم وبنسيان الامام لا يكون للانسان الا الوبال والخسران [أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] تعليل للسابق [لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ] في مقام التعليل كانه قال : نهيناكم عن المماثلة معهم لانه لا يستوي في القيامة الناسون لانفسهم والمتقون لان الناسين اصحاب النار والمتقين اصحاب الجنة لكنه عدل عن المضمّر الى هذا الظاهر لافادة انهم اصحاب النار وان المتقين اصحاب الجنة ، وللاشارة الى علة عدم الاستواء [أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ] ويستفاد من حصر الفوز باصحاب الجنة بقرينة المقابلة ان اصحاب النار هم الخاسرون المعذبون [لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ] مع صلابته وعظمته [لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ] وقد انزلناه عليكم وانتم ضعفاء ليتنون وما خشعتم وما تصدعتم من خشية الله ، وهذه قضية فرضية وتعرّض بنبي آدم [وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ] الفرضية [نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ] في احوالهم

وينظرون الى قساوتهم ويتدبرون في تليين قلوبهم [هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] كلامٌ مُنْقَطِعٌ عن سابقه والمنظور اثبات التوحيد الذي هو المنظور من كل منظور ومبدء كل مبدء وغاية كل غاية والثناء عليه وتعداد محامده [عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ] اى عالم بما غاب عن الخلق وبما كان مشهوداً لهم ، او عالمٌ بعالم الغيب وعالم الشهادة [هُوَ الرَّحْمَنُ] المفيض للوجودات وللكمالات الاولية على الموجودات [الرَّحِيمُ] المفيض للكمالات الثانوية عليها ، او الرحمن هو المفيض لاصل الوجود وجميع كمالاته على الاشياء والمفيض للوجود وكمالاته الاولوية على الانسان ، والرحيم هو المفيض للكمالات الثانية على الانسان وقد سبق معناهما مفصلاً في سورة فاتحة الكتاب [هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] لما كان المنظور التوحيد وتعداد المحامد اثنى بهذه الجملة بدون العاطف بنحو التعداد ، وفي هذه اشارة الى تعليل السابق وهو باعث لترك العاطف ايضاً وهى تأكيدٌ للاولى وهو ايضاً باعث لترك العاطف [الْمَلِكُ] الذى يتصور كونه ملكاً يتصور كونه النفس ملكاً لقواها بل لصورها الذهنية وبذلك يثبت كونه رحماناً رحيماً وكونه عالماً بالغيب والشهادة [الْقُدُّوسُ] الذى كان منزهاً عن الكثرات ، ونسبة الافعال والصفات ، ولحاظ تلك النسب والحيثيات ، وقد مضى فى اول البقرة عند قوله تعالى : ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك بيان وتفصيل للتسبيح والتقديس ، وقرئ قدوس بفتح الفاء وهما لغتان فيه والصيغة للمبالغة مثل سبوحاً مفتوحاً ومضموماً [السَّلَامُ] السالم من كل نقص وعيب ومن كل انحاء الكثرات والحدود والنسب والاضافات الا فى اعتبار المعبرين ، والسالم من تمسكك به من كل اثم وذنب وخطاء ، والسالم من خاف منه من كل امر مخوف ، والسالم عبادته من ظلمه [الْمُؤْمِنُ] الذى آمن خلقه عن ظلمه ، او آمن خلقه من المخوفات ، او جعل عبادته امناً ، او امن بنفسه قبل ايمان خلقه ، او دعى خلقه الى الايمان به [الْمُهَيِّمُ] هيمن قال امين مثل امن ، وهيمن الطائر على فراخه رف ، وهيمن على كذا صار رقيباً عليه ، والمهيمن من اسمائه تعالى بمعنى المؤمن ، او من آمن غيره من الخوف ، او الامين ، او الشاهد ، او الرقيب ، وقيل : هو مؤمن بهمز تين قلبت الثانية ياء ثم الاولى هاء [الْعَزِيزُ] الغالب الذى لا يغلب او ذو المناعة والتأنف [الْجَبَّارُ] الذى يجبر كل كسر ونقص وقصور وتقصير من عبادته ، او من سائر خلقه ، او العظيم الشأن ، او الذى يذل من دونه ولا تناله يد غيره [الْمُتَكَبِّرُ] البالغ فى كبره بحيث لا يبقى عنده جليل ولا حقير [سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ] من الاصنام والكواكب والعناصر وسائر المواليد لعدم بقاء شيء عند كبره [هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ] تعداد للمدائح وتعليل للسابق ، والخالق هو الذى اوجد مادة الشيء اولاً ، والبارئ هو الذى سواه واوجده على ما ينبغى ، والمصور هو الذى يعطى كله وكل اجزائه صوراً لا تفتق بحالها [لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى] الاسم كما سبق فى اول الفاتحة وفى اول البقرة عند قوله : علم آدم الاسماء كلها للاختصاص له بالاسم التفضيلى بل كتمايدل على شيء آخر هو اسم لذلك الشيء سواء كان دلالة وضعية ام طبيعية ، وسواء كان الدال لفظاً او معنى او ذاتاً جوهرية ، والاسم الحسن هو الذى لا يكون فى اطلاقه على الله وفى دلالة عليه شوب نقص وعدم وحد ، وهذه العبارة تفيد بتقديم له ومعناه حصر الاسماء الحسنى فيه وذلك لحصر الصفات العليا فيه ، وبمفهوم مخالفة الصفة تفيد عدم جواز اطلاق الاسماء التسوى عليه ، والاسماء التسوى ما كان دلالة او اطلاقه عليه تعالى مستلزماً للنقص والحد ، والجملة فى مقام التعليل لاتصافه تعالى بالاسماء السابقة ، وقد مضى فى سورة الاعراف عند قوله تعالى : والله الاسماء الحسنى تفصيل لهذه العبارة [يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] لما كان السورة لبيان توجه الاشياء اليه تعالى ، وتوجهه

تعالى بالتربية اليهم ختم السورة بما فتحها به وجعله تعليلاً لقوله تعالى: له الاسماء الحسنى فان تمام الاسماء الاضافية والاسماء الحقيقية تستفاد من تسبيح جميع الاشياء له ، وقوله: هو العزيز الحكيم تعليل وتأكيّد لما يستفاد من تسبيح الاشياء له فانه لا يتصور ان تكون الاشياء مسبحة له تعالى الا اذا كان هو الفعلية الاخيرة للاشياء وكان قوام جميع الاشياء به ، وهذا المعنى يستلزم جميع الصفات السلبية والاضافية والحقيقية ذات الاضافة والحقيقة المحضة .

سُورَةُ الْمُنَحْذَرِ

مدنية ؛ وثلاث عشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة [لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ] قيل : نزلت في خاطب بن ابي بلتعة وذلك ان مولاة ابي عمرو اتت رسول الله (ص) من مكة الى المدينة بعد بدر بستين فقال لها رسول الله (ص) : امسلمة جئت ؟ - قالت : لا ، قال : فما جاء بك ؟ - قالت : احتجت حاجة شديدة فأتيتمكم لترفعوا حاجتي ، قال : فاین انت من شبان مكة ؟ - وكانت مغنية نائحة - قالت : ما طلب مني احد بعد وقعة بدر فحث رسول الله (ص) عليه ابني عبد المطلب فكسوها وحملوها وأعطوها نفقة ، وكان رسول الله (ص) يتجهز لفتح مكة فأناها خاطب بن ابي بلتعة وكتب معها كتاباً الى اهل مكة واخبرهم ان محمداً (ص) يريدهم ، فخرجت سارة ومعها الكتاب وكانت كتمته في ذؤابتها ، فنزل جبرئيل فأخبر النبي (ع) فبعث رسول الله (ص) علياً وعمراً وعمروا الزبير وطلحة والمقداد وابا مرثد وكانوا كلهم فرساناً ، وقال لهم : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ وخذوا الكتاب منها ، فخرجوا الى ذلك المكان فوجدوها به فقالوا لها : اين الكتاب ؟ - فحلفت بالله ما معها كتاب ففتشوها فلم يجدوا معها كتاباً فهموا بالرجوع ، فقال علي (ع) : والله ما كذب رسول الله (ص) وسل سيفه وقال : اخرجي الكتاب والا والله لا ضربن عنقك فأخرجته من ذؤابتها فرجعوا بالكتاب الى رسول الله (ص) ، فقال لخاطب : ما حملك على ما صنعت ؟ - قال : يا رسول الله (ص) والله ما كفرت منذ اسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولكن لم يكن احد من المهاجرين الا وله بمكة من يمنع عشيرته وكنت غريباً وكان اهلي بين ظهرائيهم فخشيت على اهلي فأردت ان اتخذ عندهم يداً وقد علمت ان كتابي لا يغني عنهم شيئاً [وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَيَأْكُم] من مكة [أَنْ تُؤْمِنُوا] لان تؤمنوا [بِاللَّهِ رَبِّكُمْ] ان كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي [شرط تهيجي] [تُسْرُونَ] تلقون [إِلَيْهِمْ] في السر او تظهرون اليهم في السر [بِالْمَوَدَّةِ] او تعلمونهم في السر من احوال الرسول (ص) بسبب المودة التي بينكم وبينهم [وَأَنَا أَعْلَمُ] فعل او افعل التفضيل [بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ] فاطلع رسولي عليكم [وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ] وهو الصراط الانساني يعني ضل سواء السبيل الى الطرق الشيطانية [إِنْ يَشْفَقُواكُمْ] في موضع التعليل [يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ] بالقتل والضرب والتشم [وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ] عطف على جملة الشرط والجزاء [لَنْ تَنْفَعَكُمْ

أَرْحَامُكُمْ] الذين تخالفون رسول الله (ص) بسببهم [وَلَا أَوْلَادُكُمْ] والجملة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ عن كيفية انتفاعهم بأرحامهم او عن علّة هذا القول [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] ظرف لقوله لن تنفعكم او لما بعده [يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ] اى يفرق بينكم يوم القيامة بشدة الهول والخوف بحيث يفرّ كلٌّ من كلٍّ، وقرئ يفصل مبنياً للفاعل ومبنياً للمفعول من الثلاثي المجرّ دومن التفعيل [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] فيجازيكم على ما عملتم فلانجاة لكم من قبل ارحامكم ولا من قبل الله تعالى [قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ] اقتداء حسن او خصلة حسنة ينبغي ان يقتدى بها [فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا] بدل من ابراهيم او تعليل او ظرف لقوله معه [لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ] اى تبرأنا منكم فان الكفر ههنا كما فى الخبر بمعنى البراءة [وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا] يعنى بغضنا لكم بغض الله وبغضكم لنا بغض للشيطان [حَتَّى تَوَمَّنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ] فحينئذ ينقلب العداءة محبة والفة [إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ] استثناء من ابراهيم استثناء متصل فى كلام تام واستثناء مفرغ والتقدير لكم اسوة حسنة فى ابراهيم فى كل شيء منه الا فى قول ابراهيم (ع) [لِأَبِيهِ لَا سْتَغْفِرَنَّ لَكَ] فان هذا القول كان لموعدة وعدها اياه والا كان متبرء منه [وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ] اى من قبل الله او من رحمة الله او من عذاب الله [رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ] اشارة الى الفناءات الثلاثة، فان التوكل ليس الا بترك نسبة الفعل الى النفس، والانابة حينئذ تكون بترك نسبة الصفات، واليك المصير اشارة الى فناء الذات، هذه الجمل من مقول القول الاول ومن جملة ما يتأسى به [رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا] اى لاتجعلنا امتحاناً او ضلالاً او اثمًا او كفراً او فضيحة او عذاباً او اضلالاً يعنى لاتجعلنا سبب ذلك لهم، اولاتجعلنا متحنيين لاجل عذاب الذين كفروا، اولاجل هداية الذين كفروا ومعنى كونهم سبباً لفتنة الذين كفروا ان يجعلهم بحالٍ من الفقر والحاجة او من الابتلاء والمصيبة او من ارتكاب ما لا ينبغي ان يرتكبوها من المعاصى او من اختلاف الكلمة والنزاع بينهم، او من موالاة الكفار واتباعهم فى بعض مالهم، او من المعارضة معهم، او من المجادلة معهم والضعف عن جوابهم يستهزء بهم او يغتابون او يعارضون او يشتمون او ينفر منهم ومن دينهم او يقاتلون، وقيل: معناه ولا تسلطهم علينا فيفتنونا عن دينك، وقيل: الطف بنا حتى نصبر على اذاهم ولا نتبعهم فنصير فتنة لهم، وروى عن الصادق (ع) انه قال: ما كان من ولد آدم (ع) مؤمن الا فقيراً ولا كافر الا غنياً حتى جاء ابراهيم (ع) فقال: ربنا لاتجعلنا فتنة للذين كفروا، فصير الله فى هؤلاء اموالاً وحاجة وفى هؤلاء اموالاً وحاجة اقول على المؤمنين ان يشكروا ابراهيم (ع) ولا ينسوا منته التى منها عليهم [وَاغْفِرْ لَنَا] ما فرط منا حتى لاتؤاخذنا بذلك فتجعلنا فتنة لغيرنا [رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ] الغالب المنيع [الْحَكِيمُ] الذى تعلم دقائق الامور وتقتن الصنع مشتملاً على غابات دقيقة انيقة [لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ] فى ابراهيم (ع) وقومه [أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ] كرره للتاكيد والترغيب ولتخصيصه بمن كان يرجو الله [لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ] يعنى هذه الاسوة مختصة بمن كان يرجو الله واما غيره فلا يتأسى [وَمَنْ يَتَوَلَّ] عن التأسى منكم فلا يضر الله شيئاً وانما امركم بالتأسى ترحماً عليكم [فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ] حمد ام لم يحمد [عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً] جواب

لسؤالٍ مقدّرٍ [وَاللَّهُ قَدِيرٌ] على أن يبدّل المعاداة والتبرّي محبةً وموالةً [وَاللَّهُ غَفُورٌ] بغفر ما صدر منهم من معاداتكم بجهالةٍ وما صدر منكم من موالاتهم بجهالةٍ [رَحِيمٌ] يرحمهم ويرحمكم فضلاً عن مغفرته لكم ، في خبرٍ عن الباقر (ع) : قطع الله ولاية المؤمنين من قومهم من أهل مكة وظهروا لهم العداوة فقال : عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم مودةً فلما أسلم أهل مكة خالطهم أصحاب رسول الله (ص) وناكحهم وتزوج رسول الله (ص) حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب [لَا يَنْهَيْكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ] بدل عن الذين لم يقاتلوكم [وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ] بتضمين تقضوا [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ] إنما ينهيكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهره وأعلى إخراجكم [أَنْ تَوَلَّوْهُمْ] بدل عن الذين قاتلوكم أو التقدير كراهة أن تولوهم [وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] بوضع الولاية غير موضعها بل موضع العداوة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] ابتداء كلامٍ وادب آخر للمؤمنين ولذلك صدره بالنداء جبرائلاً لكلفة التأديب وتنشيطاً في الاستماع [إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْهَا جَرَّاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ] بأن تخبروا موافقة قلوبهن لا لستنهن بأن يحلفن ما خرجن من بغض زوجٍ ولا رغبةٍ من أرضٍ إلى أرضٍ ولا التماس ديناً وما خرجن إلا حباً لله ، وعلى هذا كان معنى مؤمناتٍ مذعناتٍ ومصدقاتٍ ، أو مشرفاتٍ على الإسلام ، قيل : صالح رسول الله (ص) بالحديبية على أن أتاه من أهل مكة ردة عليهم ، ومن أتى أهل مكة من أصحاب رسول الله (ص) لم يردّوه ، فجاءت سبيعة بنت الحارث مسلمةً بعد الفراغ من الكتاب والنبي (ص) بالحديبية فأقبل زوجها مسافر من بني معزوم في طلبها وكان كافراً فقال : يا محمد اردد علي امرأتى فانك قد شرطت اليوم أن تردّ علينا من أتاك منا ، فترلت الآية فأعطى رسول الله (ص) زوجها مهرها وما انفق عليها ولم يردّها عليه فزوجها عمر بن الخطاب وكان رسول الله (ص) يردّ من جاءه من الرجال ويحبس من جاءه من النساء ، إذا امتحن [أَلَلَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ] وإنما يأمركم بالامتحان ل يظهر عليكم أيضاً إيمانهن [فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهُنَّ حِلٌّ لَهُمْ] في موضع التعليل [وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ] روى أنه قيل للصادق (ع) : إن لا مرأتى اختاً عارفةً على رأينا بالبصرة وليس على رأينا بالبصرة إلا قليلٌ فازوجها ممن لا يرى رأيها ؟ قال : لا ، ولا نعمة ؛ إن الله يقول : فلا ترجعوهن إلى الكفار (الآية) [وَأَتَوْهُمْ] أي أتوا الكفار [مَا أَنْفَقُوا] على تلك النساء من المهر وغيره [وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ] ترخيص لهم في نكاحهن بعد إسلامهن [إِذَا اتَّيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ] مهورهن سمّاها أجوراً لأن المهر اجر لبدل البضع ، وهذا يدل على عدم الاكتفاء في مهورهن بمهورهن الأولى المردودة إلى أزواجهن [وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ] يعني كما أن المؤمنات لا يحلن للكفار فكذلك المؤمنون لا يحلّون للكافرات ، والعصم جمع العصمة بكسر العين وقد يضم القلادة ، وهذه الآية كما تدل على حرمة الشركات تدل على حرمة الكتابيات [وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ] إن لحقت منكم امرأة بالكفار [وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا] يعني إذا كان بينكم معاهدة فاسئلوا انتم ما أنفقتم وليسألوا أيضاً ما أنفقوا ولا ترجعوا النساء الملحقات بكم منهم اليهم ولا تستردوا الملحقات بهم منكم [ذَلِكَ] المذكور من حكم الملحقات بهم وبكم [حُكْمُ اللَّهِ بِحُكْمِ بَيْنِكُمْ] به

[وَاللَّهُ عَلِيمٌ] بالمصالح والغايات المترتبة على الافعال والاحكام [حَكِيمٌ] لا يفعل فعلاً الا بغايات محكمة نافعة ولا يحكم حكماً الا لمصالح عديدة وغايات شريفة [وَلَا يَفْصَلُ بَيْنَ يَدَيْهِمَا] اي واحدة [مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ] اي راجعة الى الكفار [فَعَاقَبْتُمْ] اي فاصبتم من الكفار عقبي اي غنيمة [فَاتُوا] ايها المؤمنون [الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا] من الغنيمة التي اصبتم او المعنى فعاقبتم على نساء اخر فاتوا ايها المؤمنون من بيت مال المسلمين الذين ذهب ازواجهم ما أنفقوا، وقيل: عاقبتم الكفار لسبى النساء منهم او باخذ الغنيمة او باتيان النساء منهم اليكم مؤمنات [وَاتَّقُوا] ايها المؤمنون من عدم اعطاء ما أنفقوا [اللَّهُ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ] قيل: كانت لحق المشركين من نساء المؤمنين ست نسوة فأعطى النبي (ص) ازواجهن مهورهن [يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ] خصص الخطاب والنداء به لاختصاص الحكم به فانه كان يأخذ البيعة من الرجال والنساء دون غيره [إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ] اي المدعنات او المشرفات على الاسلام [يُبَايِعُنَكَ] لما كان زمان بعثة الرسول (ص) زمان فترة من الرسل (ع) وانداس من احكامهم وكان الناس بالآخذ من الآباء والمعلمين متحليين لمثلهم وكان البيعة التي كانت اصل جملة الخيرات ولم يكن شرعية ولم يصدق ملّة الا بها مندرسة ممحو اثرها من الاذهان، بل كانت غريبة في انظارهم مستهجنة في عقولهم الجزئية وكان الرجال بعد مشاهدة هذه الفعلة من الرسول (ص) واخذ البيعة من كل من اراد الاسلام يقنوا انهم اذا ارادوا الاسلام وجب عليهم هذه الفعلة، واما النساء فكأنته خفي عليهن وجوبها وكأنهن اعتقدن ان الاسلام بان يقبل: لا اله الا الله، محمد رسول الله (ص)، ولم يعلمن ان الانسان بهذه الكلمة في امان فاما الاسلام فلا يتحقق الا بالبيعة اظهر الله تعالى كيفية بيعتهن تعريضاً بوجوبها عليهن ايضاً [عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا] من الاشياء اولا يشركن شيئاً من الاشراك [وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ] بالواد [وَلَا يَأْتِينَ بِيْهْتَانٍ يَفْتَرِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيْهِنَّ وَأَرْجُلَيْهِنَّ] قيل: كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها: هذا ولدي منك كنتي بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها عن الولد الذي تلصقه بزوجها كذباً لان بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذي تلده به بين الرجلين، وليس المعنى نهين عن الاتيان بولد من الزنا لان الشرط بنهى الزنا قد تقدم، وقيل: البهتان الذي نهين عنه قذف المحصنات والكذب على الناس، وازافة الاولاد الى الازواج على البطلان، يعنى اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ذلك في الحاضر والمستقبل من الزمان [وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ] يعنى لا يعصينك فيما امرت به فانه ليس الا معروفاً [فَبَايِعْهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ].

اعلم، ان البيعة التي كانت معمولة في جميع الشرائع كانت بمنزلة الانفحة للبن الوجود وما لم تتصل الانفحة بالبن لم ينعد وبمنزلة التأبير لثمر النخل ما لم يؤبر النخل لم يحمل الثمر وبها يحصل اللب لجوز الوجود وفستقه، وبمنزلة الوصلة من الشجر الحلو على الشجر المر ما لم يتصل من الشجر الحلو وصلة بالشجر المر لم يصر ثمره حلو، ولذلك كانوا في كل شرعية من اول الامر مهتمين بالبيعة، قيل: كان النبي (ص) يبايع النساء بالكلام بهذه الآية: وما مست يد رسول الله (ص) يد امرأة قط الا امرأة يملكها، وروى انه كان اذا بايع النساء دعا بقدر ماء فغمس فيه يده ويقول ما قاله الله تعالى ثم اخرج يده ثم غمس ايديهن فيه، وقيل: انه كان يبايعهن من وراء الثوب، وقيل: الوجه في بيعة النساء مع انهن لسن من اهل النصره بالمحاربة هو اخذ العهد عليهن بما يصلح شأنهن في الدين والانفس والازواج، وكان ذلك في صدر الاسلام، ولثلاثين لهن فتق لما صنع من الاحكام فبايعهن النبي (ص) حسماً لذلك

[يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] لما لم يكن هذا الحكم خاصاً بالنبي (ص) خاطب جميع المؤمنين [لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] قيل : كان فقراء المسلمين يخبرون اليهود اخبار المسلمين فيصيبون من ثمارهم فنهى الله عن ذلك [قَدْ يَيْسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبْئَسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ] اى الكفار الذين هم جنس اهل القبور من الآخرة ، او كما يئس الكفار من وصول خير من اهل القبور اليهم ، او كما يئس الكفار من ان يحيى اهل القبور.

سُورَةُ الصَّفِّ

مدنية، وهى اربع عشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ] قيل : نزلت فى قوم كانوا يقولون اذلقنا العدو لم نفر ولم نرجع عنهم ثم لم يفوا يوم أحد، وقيل : نزلت فى قوم قالوا : جاهدنا وأبلىنا وفعلنا ولم يفعلوا، وقيل : نزلت فى المؤمنين فانهم بعد ما سمعوا ثواب شهداء بدر قالوا : لولقنا قتالا جهدنا غاية جهدنا ولم نفر، وقيل : ان المسلمين قالوا : لو علمنا حب الاعمال لبذلنا فيه اموالنا وانفسنا، فأنزل الله ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا فلم يفوا يوم أحد وقال القمى : نزلت فى الذين وعدوا محمداً (ص) ان لا ينقضوا عهده فى امير المؤمنين (ع) فعلم الله انهم لا يفون بما يقولون وقد سماهم الله المؤمنين باقرارهم وان لم يصدقوا .

اعلم ، ان القول ههنا اعم من القول اللسانى والقول النفسانى اى الاعتقاد الجنانى ، واما الخطرات والخيالات التى تقذف فى قلوب الناس من غير عزم منهم عليها فهى ليست اقوالاً لهم بل هى واردة عليهم من الشيطان او الملك فهى اقوال الشيطان او الملك ، وهذا القول اعم من ان يكون فى الاحكام الالهية بان يقول الانسان بنحو الافناء او التقليد حكماً من الاحكام ولا يفعل به ، وفى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر بان يأمر غيره ولا يأتمر وينهى ولا ينتهى ، وفى المواعظ والتصائح بان يعظ وينصح بما لم يفعل ، وقد ابتلى بالاول والثانى المجتهدون الذين نصبوا انفسهم لبيان احكام العباد، والمقلدون الذين نصبوا انفسهم لذلك، وبالثالث القصاص والوعاظ وان كان لا يخلو من الثلاثة اكثر الناس ولو بالنسبة الى من تحت يده، وفى المواعيد والعقود والبيعة الاسلامية والايمانية، فانه ورد عن الصادق (ع) : عدة المؤمن اخاه نذرا لا كفارة له فمن اخلف فبخلف الله بدأ ولمقته تعرض، وذلك قوله : يا ايها الذين آمنوا (الآيتين) وعن علي : الخلف يوجب المقت عند الله وعند الناس قال الله تعالى : كبر مقتا عند الله (الآية) وفى الصنائع والحرف فان صاحب الحرفة اذا قال : ينبغي لصاحب الصنعة ان يكون صنعته كذا وكذا، او قال : الصنعة اذا كانت كذا وكذا كان المصنوع محكماً وكان ابقى ولم يكن يفعل [إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا] مصطفىين تعليل لقوله : لم تقولون ما لا تفعلون على ما بين من نزوله فى الذين تمنوا القتال والجهاد ثم لم يثبتوا فى أحد او مطلقا، فان توفيق الفعل للقول يحتاج الى كثير جهاد مع النفس والشيطان [كَانَهُمْ بَنِيَانٌ مَرصُوصٌ] الرصص اتصال بعض البناء

ببعض واستحكامه، وعن امير المؤمنين (ع) انه قال: ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً، اتدرون ما سبيل الله؟ ومن سبيله؟ اناسيل الله الذي نصبني للاتباع بعدنيته (ص) [وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ] اي ذكرهم اذ قال موسى (ع) [لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَتُذَوْنَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ] حتى يتذكروا بقبح فعل قوم موسى (ع) وغايته المترتبة عليه فارتدوا من ابدائك او ابداء عترتك بعدك [فَلَمَّا زَاغُوا] عن الحق [أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ] عن الاستقامة الانسانية وجعلهم منكوساً رؤسهم [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ] تعريض بمن خرج عن قول الرسول (ص) في حق علي (ع) او مطلقاً، يعني من لا يهديه الله لا يقبل الحق ولو أني بالف آية والله لا يهدي القوم الفاسقين وانكم يا قوم محمد (ص) فساق بالخروج عن قوله وعدم طاعته [وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ] يعني ذكرهم حتى يتذكروا بحقتك ولا يخرجوا من طاعتك [يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ] والاخبار في تبشير الانبياء (ع) واخبارهم بظهور محمد (ص) وبعثته اكثر من ان تحصى، ونسب الى الباقر (ع) ان اسم النبي (ص) في صحف ابراهيم (ع) الماحي وفي توراة موسى (ع) الحاد، وفي انجيل عيسى (ع) احمد (ص)، وفي القرآن محمد (ص)، ونقل انه سأل بعض اليهود رسول الله: لم سميت احمد؟ قال: لاني في السماء احمد مني في الارض [فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ] ظاهره منزل في منكري محمد (ص) ورسالته ومعجزاته وقولهم: ان الانبياء (ع) اوصوا ان لا تؤمن برسول حتى يكون كذا وكذا، اوقالوا لنا: لانبي بعدنا لكن التعريض بمن ادعى الخلافة بعد الرسول (ص) وادعوا ذلك من الرسول (ص) او من الله [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] بوضع الولاية غير موضعها وبادعاء الخلافة من غير استحقاق، وبدل على ان المراد بها التعريض بمدعى الخلافة ومنكرى علي (ع) قوله تعالى [يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ] لان نور الله هو الولاية وفسر في آيات اخر بعلي (ع) [وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ] بالولاية، عن الكاظم (ع) يريدون ليطفئوا ولاية امير المؤمنين (ع) بافواههم والله متم الامامة لقوله: الذين آمنوا بالله ورسوله والتورا الذي انزلنا، فالتور هو الامام، وقيل: والله متم نوره يعني بالقائم من آل محمد (ص) اذا خرج يظهره الله على الذين كله حتى لا يعبد غير الله [هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ] اي الرسالة والاسلام الذي هو ما به الهداية الى الامام والايمان [وَدِينِ الْحَقِّ] اي الطريق الى الله الذي هو سبب للوصول الى الحق، او مسبب عن الحق الذي هو الولاية المطلقة، والطريق الى الله بهذا الوصف على (ع) وولايته [لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ] يعني على جنس الاديان والطرق المختلفة، ولما اراد الجنس المستغرق اكده بقوله [كُلِّهِ] فان طرق النفس الى الشيطان كثيرة والطريق الى الله واحد وهو طريق الولاية واذا تمسكك الانسان به على ما ينبغي ظهر وغلب طريق الولاية على جميع الطرق بحيث لا يبقى للطرق الشيطانية اثر [وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ] بالولاية وقد سبق في سورة التوبة هذه الآية مع بيان لها [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] اي اسلموا بالبيعة العامة، ولما اراد ان يأمرهم بالايمان والبيعة الثانية وكان ذلك شاقاً على بعض تلطّف بهم وناداهم جبراً لكلفة هذا الامر ولذلك أدى الامر بصورة الاستفهام والدلالة على التجارة المنجية من العذاب الاليم ليتجهوا لسماعه ويستعدوا لقبوله [هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ]

بالإيمان الخاص والبيعة الإيمانية الولوية [وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ] ببذل الاموال التي هي كل ما ينسب الى الانسان [وَأَنْفُسِكُمْ] ببذلها بحيث لا يبقى لكم انفس ولا ما ينسب الى انفسكم وتؤمنون جواب لسؤال مقدّر لبيان التجارة [ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] يعني ان كنتم من اهل العلم علمتم ذلك ، او ان كنتم تعلمون ذلك اخترتم ذلك [يَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ] مجزوم في جواب الشرط يعني ان كنتم تعلمون ذلك يغفر لكم لان العلم يجذب الى العمل واختيار المعلوم ، واختيار المعلوم مورث لمغفرتكم ، او في جواب تؤمنون فانه في معنى آمنوا ، او في جواب الاستفهام والمعنى هل ادلكم ان ادلكم يغفر لكم فان دلالتى ليست الا بتوجهي والتفاني اليكم ، وتوجهي والتفاني اليكم مورث لتغيير احوالكم ورغبتكم الى العمل والآخرة وهي ثورث مغفرتكم [وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِينُ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ] اي جنات الاقامة وهي اخرى الجنات [ذَلِكَ] المذكور من المغفرة وادخال الجنات وادخال جنات عدن [الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا] اي لكم خصلة اخرى تحبونها ، او تعطون نعمة اخرى ، او هل ادلكم على تجارة اخرى ويكون المعنى هل ادلكم على ربح آخر لتجارركم ، او اخرى مبتدء وخبره [نَصْرُ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ] في الدنيا بظهور القائم (ع) كما عن القمّي ولما كان جل أصحاب الرسول (ص) طالبين للظفر والغنيمة واعلاء الكلمة قال: اخرى تحبونها [وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ] بالظفر على جنود النفس بظهور القائم (ع) ونصرة الله فان الإيمان يقتضي النصرة لامحالة بمنطوق: وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض (الآية) [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة الخاصة الولوية [كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ] لما كان اللطيفة الانسانية الفطرية واللطيفة الولوية التي هي انسانية اختيارية مظهر الله تعالى ، ونصرته بالعلوم الاخرية والاعمال الصالحة تكون نصرة الله وكان خليفة الله ايضاً مظهر الله ونصرته تكون نصرة الله اراد بنصرة الله نصرة تلك اللطيفة وذلك الخليفة، وأداه بنصرة الله للاشعار بان نصرتهما نصرة الله في الحقيقة [كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ] يعني قلنا لكم كونوا انصار الله كما قال عيسى (ع)، او المعنى قل يا محمد (ص): يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله كما قال عيسى (ع)، او كما قال عيسى متعلق بكونوا انصار الله ويكون المشبه به كون الحوار بين انصار الله [لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ] قدمضت هذه الآية في سورة آل عمران مع بيان لها [فَأَمْنَتْ] بعد قول عيسى بن مريم (ع) [طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ] يعني بالله بواسطة عيسى او بعيسى (ع) بعد قوله هذا [فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ] يعني غالبين وهذه تسلية للرسول (ص) وتبشير وتسلية للمؤمنين وتهديد للكافرين من امة محمد (ص).

سُورَةُ الْجُمُعَةِ

مدنية ، احدى عشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ] قد مضى وجه الاداء بالماضى فى السور السابقة ،
والايتان بالمضارع فى هذه السورة وفى التغاين [الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ] قد مضى بيان قدسه تعالى والفرق بينه وبين
تسبيحه فى البقرة عند قوله تعالى : ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك [الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ] التوصيف بهذه الاوصاف
ليبان علّة تسبيح الاشياء تماماً له ، وقرئ الكلّ بالرفع على المدح [هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ]
كلام منقطع عن سابقه وبيان للامتنان على امة محمد (ص) وتمهيد للتعرّض الآتى [يَتْلُو عَلَيْهُمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ] قد مضى بيان لهذه الآية ووجه تقديم
التزكية على التعليم فيها ، ووجه تقديم التعليم على التزكية فى دعاء ابراهيم (ع) بقوله : ربنا وابعث فيهم رسولا
منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم [وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ] من الامتتين او من جنسهم
من سائر الناس من الاعاجم وهو عطف على الامتتين او على مفعول يعلمهم والمراد بالآخرين التابعون وتابعوا التابعين
الى يوم القيامة ، او غير اهل مكة من اهل العالم من الفارس والترك والروم ، او المراد بالآخرين آخرون فى الرتبة ، وروى
انّ النبي (ع) قرأ هذه الآية فقبل له : من هؤلاء؟ فوضع يده على كتف سلمان رحمه الله وقال : لو كان الايمان فى الشربا
لنالت رجال من هؤلاء [لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ] وسيلحقون بهم الى يوم القيامة [وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ذَلِكَ] اى
بعث رسول من جنس البشر او بعث مثل محمد (ص) الذى يزكيهم ثم يعلمهم الكتاب والحكمة [فَضَّلَ اللَّهُ
يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ] من الامم فيكون منّة منه تعالى على امة محمد (ص) ، او ذلك الرسالة وتذكير اسم الاشارة باعتبار
الخبر كأنه قال : ذلك الفضل الذى هو الرسالة والنسبة فضل الله يؤتیه من يشاء من افراد البشر [وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيمِ] فيعطى ازيد من ذلك اولا ينقص من فضله شيء بايتاء الرسالة للمستحقين او ذوا الفضل العظيم على الناس
ببعثة محمد (ص) فيهم [مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ] حملهم التوراة انبياءهم وعلماءهم بان علمهم التوراة
وكلّفهم العمل بها ، وهذا بيان لحال اليهود وذنّ لهم لكنّه تعريض بمنافق امة محمد (ص) الذين لم يقرّوا
بعلى (ع) والذين لم يعملوا بالقرآن [ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا] بان لم يعملوا بها [كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا]
فى كلفة الحمل والتعب فيها وعدم الانتفاع بها بل التضرّر بثقلها وتعب حملها ، فمن تعلّم القرآن ولم يعمل بما فيه
كائناً من كان كان من اهل هذا المثل مثل الصحابة الذين اهتموا بحفظ القرآن عن التغيير وبتلاوته وقراءته ولم يعملوا
بما فيه من مراعاة العترة ومودّتهم واتّباعهم ، وكذلك من تعلّم القرآن وعلم احكامه وعمل بما فيه ، ومن تعلّم احكام
الشريعة وعمل بها لكن كان منظوره من علم ذلك الحياة الدنيا لا الحياة الآخرة كان من اهل هذا المثل ، ونعم ما قال
المولوى :

علمهاى اهل تن احمالشان
علم چون بر تن زند يارى شود
بار باشد علم كان نبود زهو

علمهاى اهل دل حمالشان
علم چون بر دل زند يارى شود
گفت ايزد يحمل اسفاره

علم كان نبود ز هو بيواسطه	آن نپايد همچورنگ ما شطه
ليک چون اين بار را نیکوکشی	بار برگیرند و بخشندت خوشی
هين يکش بهر خدا اين بار علم	تا بينی در درون انبار علم
تا که برهوار علم آئی سوار	آنکهان افتد ترا از دوش بار

[يَسْ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ] يعنى كل من كذب بآيات الله وكل من كان اهل ملة ولم يرد وجه الله كان من اهل هذا المثل [وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] يعنى المكذبين بآيات الله والمحملين للكتب السماوية والغير الحاملين لها ، لكنه وضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بظلمهم وتعليلاً للحكم يعنى ان الله لا يهديهم الى الصراط الانسانى او الى الجنة او الى مقاصدهم [قُلْ] لليهود تعريضاً بمن ادعى منك الخلافة او بجمع امتك [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى هذا الادعاء يعنى ان كنتم اولياء لله فالحيوة الدنيوية تحجبكم عنه وكل محب يتمنى لقاء المحبوب والموت يخرجكم من الحجاب ويوصلكم الى لقاء الله [وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا] لانهم ناسون لله وراضون بالحيوة الدنيا [بِمَا قَدَّمْتُمْ أَبْدِيهِمْ] من المعاصى التى يخافون ان يدخلوا بها النار ، او من المعاصى التى تنسبهم الآخرة وتصرفهم الى جهة الدنيا بحيث صاروا محبين للدنيا غير محبين للآخرة [وَاللَّهُ عَلَيْهِم بِالظَّالِمِينَ] اى بهم ووضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بظلمهم ومبالغة فى تهديدهم [قُلْ] لليهود اولجميع الخلق [إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ] فلا ينفعكم الفرار منه ولكن فراركم مما يضر فيما بعده [ثُمَّ تُرَدُّونَ] بعد الموت [إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ] اى الى الذى يعلم جميع الغائبات عن المدارك او جميع الغائبات عن الخلق وجميع المشهودات ، او جميع ما من شأنه ان يشاهد او عالم عالم الغيب وعالم عالم الشهادة وعلى اى تقدير فهو تحذير عن مخالفة الله فى السر والعلانية [فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] ويجازيكم بحسبه وبعد ما هدد المسلمين بالتعريض نأديهم نلطفاً فقال [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ] .

اعلم ، ان ايام الاسبوع مظاهر لايام الربوبية ودوران الايام على الاسبوع ليس بمواضعة بنى آدم والالكان الاختلاف فى دورانها وكان فرقة يديرها على الستة او الخمسة او الاربعة ، وفرقة يديرها على الثمانية او التسعة ، او غير ذلك ومن يديرها على السبعة لم يكن يديرها بتلك الادارة بان يجعل المبدء الاحد والمنتهى التسبب ، او المبدء التسبب والمنتهى الجمعة ، وفى الجملة لم يكونوا يسمي كلهم احداً واحداً ومنسوباً الى الشمس والتسبب سبباً ومنسوباً الى كوكب خاص وبالجملة لم يكن عند جميع المنجمين كل يوم مخصوص منسوباً الى كوكب خاص ، وقد اتفق المنجمون من كل ملة وفى كل لسان على ادارة الايام على السبعة بهذا الترتيب المخصوص وانتساب كل يوم مخصوص الى كوكب خاص سميت بهذه الاسماء لم تسم ، والايام الربوبية التى هذه الايام بازاها يوم المجردات التى هم قيام لا ينظرون ، ويوم الصفات صفاء ، ويوم المدبرات امراً ، ويوم ذوى الاجنحة مثنى وثلاث ورباع ، ويوم الكيان ، ويوم الملكوت السفلى ، او يوم المدبرات امراً ، ويوم الركع والتسجد ، ويوم المتقدرات المجردة علويتين كانوا ام سفليتين ، وهذه الايام كما اشير اليها فى سورة الاعراف هى الايام التى خلق السماوت والارض فيها وبها احتجب عن الخلق ، واليوم السابع هو يوم جمع الجمع الذى يعبر عنه بالمشية ومقام الظهور ، ولما كان الجمعة بازاء

يوم الجمع طويلاً أمر الله العباد بانعقاد الجمعة ، وأمر أن لا ينقعد الجمعة باقل من سبعة اومخمسة ، ولما كان يوم الجمع خاصاً بمحمد (ص) لاحظ لا حدى سواه (ص) فيه جعل الجمعة التي بازائه عيداً خاصاً بمحمد (ص) وحرّم السفر فيها على من كان المسافة بينه وبين مجمع الناس للجمعة اقل من فرسخين او بقدر فرسخين ، ولذلك قال : اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة يعنى اذا اذن للصلاة الجمعة [فَاسْعَوْا] اى فأسرعوا [إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ] يعنى الصلوة [وَذَرُوا الْبَيْعَ] فانه اذا اعطى كل يوم حقه كان خيراً لكم [إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] كان خيراً لكم يعنى ان اتبعتم علياً (ع) وقبلتم ولايته بالبيعة معه فان العلم والتعلم منحصران فى شيعة علي (ع) ، وان كنتم تعلمون انه خير لكم اخترتموه [فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ] لما كان الاجتماع فى الجمعة لذكر الله بمنزلة الفناء الذاتى والبقاء فى ذلك الفناء يورث نقصان الوجود والمطلوب من الانسان استكمال به جميع جنوده ولا يمكن الا بالبقاء بعد الفناء امرهم بالانتشار فى الارض وابتغاء فضله كما قال [وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ] الصورى بطلب ما تحتاجون اليه من جهة الحلال ، وفضل الله المعنوى بزيارة الاخوان وعبادة مرضاهم وتشجيع جنانهم كما فى الخبر عن النبى (ص) وعن الصادق (ع) : الصلوة يوم الجمعة ، والانتشار يوم السبت ، وعنه (ع) اننى لاركب فى الحاجة التي كفاها الله ما اركب فيها الا التماس ان يرانى الله اضحى فى طلب الحلال ، اما تسمع قول الله عز اسمه ؟ فاذا قضيت الصلوة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله [وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا] فى حال ابتغاء الفضل او فى جميع الاحوال فان ذكر الله مرغوب فيه ولو كنت تبول فانه كما فى الخبر لا بأس بذكر الله وانت تبول وقد مضى فى سورة البقرة عند قوله تعالى : فاذا كر ونى اذكر كم بيان للتذكر ومراتبه وكيفيته [لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ] فان الفلاح بالذكر لان مناط الطاعة والمعصية كما يستفاد مما ورد عن الصادق (ع) الذكر والغفلة ، روى عن النبى (ص) من ذكر الله مخلصاً فى السوق عند غفلة الناس وشغلهم بما هم فيه كتب الله له الف حسنة ويغفر الله له يوم القيامة مغفرة لم تخطر على قلب بشر [وَاِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا] اليها استدراكاً كانه قال : لكنهم لا يقبلون واذا رأوا تجارة ولهو انفضوا [إِلَيْهَا] اى الى التجارة خصص الضمير بها لان الله كان تبعاً للتجارة [وَتَرَكُوا قِائِمًا] تخطب على المنبر كما فى خبر ، او فى الصلوة كما فى خبر آخر [قُلْ لَهُمْ مَا عِنْدَ اللَّهِ] من النعيم المقيم [خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ] فان التجارة ان كان فيه نفع دنيوى واللهو ان كان فيه نفع خيالى والتذاذ وهمى فما عند الله خير لان نفعه عقلى روحى وهو غير منقطع وغير مشوب بالآلام [وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ] روى عن جابر انه قال : اقبلت غير ونحن نصلى مع رسول الله (ص) فانفض الناس اليها فما بقى غير اثني عشر رجلاً انا فيهم فنزلت الآية ، وفى رواية : اقبلت غير و بين يديها قوم يضربون بالدقوف والملاهي فقال النبى (ص) : والذى نفسى بيده لو تابعتهم حتى لا يبقى احد منكم لسال بكم الوادى ناراً ، وعن الصادق (ع) : ان الواجب على كل مؤمن اذا كان لنا شيعة ان يقرأ فى ليلة الجمعة بالجمعة وسبح اسم ربك الاعلى ، وفى صلوة الظهر بالجمعة والمنافقين فاذا فعل ذلك فكأنما يعمل بعمل رسول الله (ص) وكان ثوابه وجزاؤه على الله الجنة ،

سُورَةُ الْمُنَافِقُونَ

مدنيّة، وهي إحدى عشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ] لبيان ان المشهود به صدق ورفع توهم رجوع التكذيب الى المشهود قدّم هذا ثم قال [وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ] لعدم مطابقة المشهود به لما في قلوبهم [اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً] عن القتل والاسر وحفظوا بها دماءهم واموالهم او اتخذوها جنة عن شتم المسلمين ولومهم، او جنة عن سوء ظن المسلمين بهم وفرارهم عنهم، وقرئ ايمانهم بكسر الهمزة [فَصَدُّوا] منعوا او اعرضوا [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] الذي هو على (ع) ولايته [إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] . اعلم، ان النفاق عبارة عن اظهار ما لم تكن تعتقده مثل الذين اظهروا الاسلام وباعوا البيعة النبوية من غير اعتقاد برسالة الرسول (ص) اومع الشك في رسالته، او كانوا معتقدين ثم طرأ الشك والانكار، هذا بحسب الظاهر والاعتقاد وقد يعتبر النفاق بحسب الاعمال الظاهرة من غير موافقة الاحوال الباطنة وهذا نفاق قل من يخلو عنه من المسلمين، فان الاذكار والافعال الواقعة في الصلوة كلها عناوين واظهار لاحوال النفوس فان قول القائل بسم الله الرحمن الرحيم تعبير عن نفسه وانه يسم نفسه بالعبادة فاذا لم يكن حاله موافقاً لهذا التعبير كان منافقاً حالاً، وهكذا الحمد لله رب العالمين وهكذا ايال نعبد حصراً للعبادة فيه وايالك نستعين حصراً للاستعانة فيه فلو كان حال القائل ذلك ان يرى موصوفاً آخر او يعتقد موصوفاً آخر بالصفات الحميدة او كان له معبود آخر من الاهوية والانسانية، او كان نظره الى معين آخر والاستعانة بغير الله كان منافقاً حالاً، وفعل الركوع تعبير عن نفسه بانه خاشع لله بحيث دعا خشوعه له الى الانشاء، وسجوده تعبير عن كمال خضوعه له تعالى فاذا لم يكن حاله على هذا المنوال كان منافقاً، وهكذا قنوته وسائر دعواته في احوال الصلوة، وصيامه تعبير عن نفسه بانه صام عن غير التذات بجمال الله والسلوك اليه، وزكوته كناية عن انه في نقصان الانانية، فلو لم ينقص من انانيته بل كان في زكوته معجباً بنفسه راثياً لعمله كان منافقاً، وقد ورد: ما زاد خشوع الجسد على خشوع القلب فهو من النفاق [ذَلِكَ] الكذب واتخاذ الايمان جنة والصد او الصدود عن سبيل الله [بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا] والكفر بعد الايمان ابلغ واشد من الكفر الاول، وكفر النفاق افضح [فَطُعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ] بحيث لم يبق فيها مدخل ومخرج للملك والنور [فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ] لا يدركون ادراكاً اخروبياً مؤدياً الى ادراك آخر [وَأَذَارَ أَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ] بحسنها وتجميلها بما يتجمل بها وطراوتها ونضارتها [وَأِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ] لطلاقة لسانهم وحلاوة كلامهم و تسمع قام مقام القول اي يقل اسمع لقولهم [كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مُسْنَدٌ] على الحائط في كونهم خالين عن الروح والعقل، وفي عدم الانتفاع بهم بوجه آخر مثل الخشب المسند التي ليست عمداً لسقف او غيره [يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ] لعدم توكلهم على ربهم وجبنهم واتهامهم في المسلمين [هُمُ الْعَدُوُّ] استيفاف جواب سؤال مقدر كانه قيل : فما شأنهم؟ وما نفعل بهم؟ - فقال : هم الكاملون في العداوة

[فَاحْذَرُهُمْ قَاتِلَهُمُ اللَّهُ] اخبار عن حالهم بانهم قاتلهم الله عن الحيوة الانسانية ، او اخبار عما يفعل بهم بعد لكنته اذاه بالماضى لتحقق وقوعه ، اودعاء عليهم بمقاتلة الله لهم [أَنِّي يُؤَفِّكُونَ] كيف يصرفون عن الحق [وَأِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُؤُسَهُمْ] كناية عن الانكار والاستكبار [وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ] يعرضون او يمنعون [وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ] عن الايمان والاعتذار والاستغفار [سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ] تعليل لاستواء الاستغفار وعدمه ومبالغة في بأسهم عن مغفرة الله فان عدم مغفرته مع استغفار الرسول (ص) دليل ان ليس فيهم ما يمكن المغفرة لهم [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ] تعليل آخر والمقصود عدم الهداية الى الجنة او الى الحق [هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا] يتفرقوا [وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] جملة حالية [وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ] الذين يقولون لا تنفقوا حتى ينفضوا [لَا يَفْقَهُونَ] اى لا يدركون ذلك ادراكاً اخروياً [يَقُولُونَ لِنُؤْمِنَ بِرَجْعِنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيْسَ خَيْرٌ مِنَ الْأَعْزِ مِنْهَا الْأَذَلُّ] كنوا عن انفسهم بالا عزة وعن المؤمنين بالاذل [وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ] ان العزة الدينية والاخرية لله وعند الله ولمن كان من حزب الله وان كانوا بحسب الانظار الظاهرة مغلوبين ، نزلت الآيات كما عن القمى ، في غزوة بنى المصطلق في سنة خمس من الهجرة وكان رسول الله (ص) خرج اليها فلما رجع منها نزل على بشر وكان الماء قليلاً فيها وكان سيّار حليف الانصار وكان جهجاه بن سعيد الغفارى اجيراً لعمر بن الخطاب فاجتمعوا على البشر فعلق دلو سيّار بدلو جهجاه فقال سيّار: دلوى وقال جهجاه: دلوى ، فضرب جهجاه يده على وجه سيّار فسال منه الدّم فنادى سيّار بالخزرج ونادى جهجاه بقريش فاخذ الناس السلاح وكاد ان تقع الفتنة فسمع عبد الله بن ابي النداء فقال: ما هذا؟ فآخبروه بالخبر فغضب غضباً شديداً ثم قال: قد كنت كارهاً لهذا المسير انى لاذل العرب؟ ما ظننت انى ابقى الى ان اسمع مثل هذا فلا يكون عندي تغيير ، ثم اقبل على اصحابه فقال: هذا عملكم ، أنزلتموهم منازلكم وواسيتموهم بأموالكم ، ووقيتموهم بأنفسكم وأبرزتم نحوركم للقتل ، فأرمل نساءكم وايتم صبيانكم ، ولو آخرجتموهم لكانوا عيالاً على غيركم ، ثم قال: لئن رجعنا الى المدينة ليخربن الأعز منها الاذل ، وكان فى القوم زيد بن ارقم وكان غلاماً قد راهق وكان رسول الله (ص) فى ظل شجرة فى وقت الهجرة وعنده قوم من اصحابه من المهاجرين والانصار ، فجاء زيد فأخبره بما قال عبد الله بن ابي ، فقال رسول الله (ص): لعلك وهمت يا غلام؟ قال: لا والله ما وهمت ، فقال: لعلك غضبت عليه؟ قال: لا والله ما غضبت عليه ، قال: فلعله سفّه عليك؟ قال: لا والله ، فقال رسول الله (ص) لشقران مولاة فأحرج^(١) فأحرج راحلته وركب وتسامع الناس بذلك ، فقالوا: ما كان رسول الله (ص) ليرحل فى مثل هذا الوقت فرحل الناس الى ان قال: فسار رسول الله (ص) يومه كله لا يكلمه احد فأقبلت الخزرج على عبد الله بن ابي يعذلونه فحلف عبد الله انه لم يقل شيئاً من ذلك ، فقالوا: فقم بنا الى رسول الله (ص) حتى نعتذر اليه فلوّى عنقه ، فلما جن الليل سار رسول الله (ص) ليله كله والنهار فلم ينزلوا الا للصلاة ، فلما كان من الغد نزل رسول الله (ص) ونزل اصحابه وقد امهدهم الارض من السهر الذى اصابهم ، فجاء عبد الله بن ابي الى رسول الله (ص) فحلف انه لم يقل ذلك وانه ليشهد ان لا اله الا الله وانتكح لرسول الله وان زيدا قد كذب على ، فقبل رسول الله (ص) منه وأقبلت الخزرج على زيد بن ارقم يشتمونه (الى ان قال) فنزل الوحي عليه فلما نزل جمع اصحابه وقرأ عليهم سورة المنافقين ففضح الله

(١) العدج كالضرب والاحداج شدّ العمل على البعير ، والحدج بالكسر الحمل .

عبدالله بن ابيّ، وعن الكاظم (ع) ان الله تبارك وتعالى سمى من لم يتبع رسوله (ص) فى ولاية علىّ (ع) وصيته منافقين، وجعل من جحد وصيته امامته كمن جحد محمداً (ص) وانزل بذلك قرآناً فقال: يا محمد اذا جاءك المنافقون بولاية وصيتك قالوا نشهد انتك لرسول الله والله يعلم انتك لرسوله والله يشهد ان المنافقين بولاية علىّ لكاذبون، اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله والسبيل هو الوصى انتهم ساء ما كانوا يعملون، ذلك بانهم آمنوا برسالتك وكفروا بولاية وصيتك فطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون، يقول: لا يعقلون نبوتك، واذا قيل لهم: ارجعوا الى ولاية علىّ (ع) يستغفر لكم النبىّ (ع) من ذنوبكم لو اوافوهم قال الله ورأيهم يصدّون عن ولاية علىّ (ع) وهم مستكبرون عليه، ثم عطف القول بمعرفته بهم فقال: سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ان الله لا يهدي القوم الفاسقين يقول الظالمين لوصيتك [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ] فان القلب للطفاته يران عليه ويقسيه اشتغاله بالكثرات الخيالية وذكر الله يجلوه عن الرّين، فلو اشتغل الانسان بالاموال والاولاد فاذا كان ذاكر الله صار التذكر جالياً لقلبه عن الرّين، واذا كان غافلاً عن ذكر الله صار الرّين متراكماً على قلبه بحيث يشكك اولاً ثم يكفر وينافق [وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] لانلاف بضاعتهم وعدم اخذ العرض له [وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ] من الاموال والقوى والاعراض، ومن نسب الافعال والاصواف الى انفسكم، ومن اناياتكم [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ] فيؤخذ جميع ذلك منكم فلا تروا شيئاً مما تنسبون الى انفسكم [فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِى إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ] يعنى الى مدة قريبة من هذه المدة ان كان هذا القول حال الاحتضار، او من مدة قريبة من وقت الموت ان كان هذا القول فى القيامة وفى البرزخ [فَأَصَّدَّقْ] فأتصدق مما ينبغي ان يتصدق منه [وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ] مجزوم معطوف على مجموع الفاء وما بعده فانه واقع موقع المضارع المجزوم فى جواب لولا، وقرئ منصوباً عطفاً على ما بعد الفاء، ومرفوعاً بتقدير انا اكون من الصالحين [وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ جَمَلَةً] جملة حالبة ورفع لتوهم انه يجوز التأخير ام لا [نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا] اذا قدر مجيء اجلها، عن الباقر (ع) ان عند الله كتباً موقوفة يقدم منها ما يشاء ويؤخر ما يشاء، فاذا كان ليلة القدر انزل الله فيها كل شيء يكون الى مثلها فذلك قوله: ولن يؤخر الله نفساً اذا جاء اجلها اذا انزل الله، وكتبه كتاب السموات وهو الذى لا يؤخره [وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ] تهديد للمنافقين والكافرين، اوردع وزجر للكافر فى القيامة.

سُورَةُ النَّجْمِ

مدنية، وقيل: مكية غير ثلاث آيات من آخرها نزلت بالمدينة: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ (الى آخر السورة) ثمانى عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ] اى ما ينبغي ان يملك [وَلَهُ الْحَمْدُ]

اي ما ينبغي ان يوصف الكامل به [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فيقدر على استنطاق الاشياء بالتسبيح وهذه تعداد الاوصاف الجميلة واسارة الى علة تسبيح الاشياء له ، ولكونها تعداداً لاوصافه الحميدة قال [هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ] بدون العاطف والمعنى فمنكم مؤمن بالولاية ، ومنكم كافر بالولاية كما مر مراراً ان مناط الكفر والايمان معرفة الولاية وانكارها ، وعن الصادق (ع) انه سئل عن هذه الآية فقال : عرف الله ايمانهم بولايتنا وكفرهم بتركها يوم اخذ عليهم الميثاق في صلب آدم (ع) وهم ذر [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] تهديد للكافر وترغيب للمؤمن [خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ] فلم يكن اسباب السموات والارض التي بها ايجادكم وابقاؤكم الا لامر حق وغاية شريفة متقنة لالهذه الغايات الدنية الباطلة التي هي وصول القوى الشهوية والغضبية والشيطانية الى مستلذاتها فلا تقطعوا غاياتكم الشريفة ولا تبطلوا ذواتكم [وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ] لتكونوا مقرين له فانه خلقكم وصوركم مشتملين على جميع ما في عالم الامر والخلق بل على جميع ما في العالم الآلهي لتصيروا بطرح الطوارئ عن وجوه ذواتكم بشأنه تعالى وتصيروا احققاء بقربه فلا تبطلوا ذواتكم دون الوصول الى غاياتكم [وَاللَّهُ الْمَصِيرُ] اي مصيركم ترغيب وتهديد يعني استعدوا للحضور عنده ونهيوا للوصول اليه بأحسن الوجوه [يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ] تهديد وترغيب [وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] قد مضى امثال هذه الآية مع تفسيرها مكرراً [أَلَمْ يَأْتِكُمْ] ايها الناس [نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ] فتعذبوا بأحوالهم وترددوا عن مثل افعالهم [فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ] في الدنيا فاحذروا عن مثل افعالهم [وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] في الآخرة [ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] كما جاءكم رسولكم بالبينات [فَقَالُوا أَبَشَرِيهَدُونَنَا] مثل ما تقولون لو شاء الله ان يرسل رسولا لأنزل ملائكة [فَكَفَرُوا] بالرسول مثلكم [وَتَوَلَّوْا] عنهم وعن بيناتهم وعن التدبر فيها [وَاسْتَغْنَى اللَّهُ] عنهم يعني استغنى الله في مظاهر رسوله (ع) بمعنى استغنى الرسل عنهم وعن الاعتداد بهم فلم يكن من قبلهم استعداد لقبول الايمان ولم يكن من قبل الرسل دعوة لهم [وَاللَّهُ غَنِيٌّ] عنهم وعن عبادتهم وعن ايمانهم [حَمِيدٌ] في نفسه عرف ام لم يعرف ، حمد ام لم يحمد [زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ] فآمنوا يعني اذا كنتم تبعثون فآمنوا [بِاللَّهِ] الذي تبعثون اليه [وَرَسُولِهِ] الذي يعلمكم طريق الايمان به [وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا] والنور المنزل هو ولاية علي (ع) التي كانت مع كل بنى سرا ومع محمد (ص) سرا وجهراً ، وقد فسر في الاخبار بالامامة وبالامام ، وسئل الباقر (ع) عن هذه الآية فقال : النور والله الاثمة (ع) ، لنور الامام في قلوب المؤمنين انور من الشمس المضيئة بالنهار ، وهم الذين ينورون قلوب المؤمنين ويحجب الله نورهم عمن يشاء فتظلم قلوبهم ويغشيهما بها .

اعلم ، ان النور هو الذي ظهر بذاته وظهر غيره وهذا حق الوجود فانه الظاهر بذاته بحيث انه اقدم البديهيّات واول المدركات ، وبعد تعيين المفهوم هو اول المسؤولات ، فان السؤال بما الشارحة الذي هو سؤال عن مفهوم اللفظ مقدّم على السؤال بهل البسيطة ، وبعد تعيين مفهوم اللفظ لايسأل الا بهل البسيطة وبعد السؤال بهل البسيطة يكون سائر السؤالات ، ومعنى كونه مظهراً للاشياء انه لا يظهر لشيء من الاشياء على مدرك من المدارك الا بالوجود ،

والوجود الظاهر بذاته المظهر لغيره هو المشية التي هي فعل الحق الأول تعالى وإضافته إلى الأشياء وهي الولاية المطلقة التي جميع الولايات الجزئية حصص منها وكل موجود موجود بها وكل ظاهر ظاهر بها حتى النور العرضي الذي به يظهر السطوح والأشكال والألوان، فأنه لولا الوجود لما ظهر ذلك النور على الأبصار ولما أظهر الأشياء، وكل أماماً صار متصلاً بالمشية نحو اتصال في الصعود بعد ما كان متصلاً بها مثل سائر الأشياء في النزول وبذلك الاتصال يؤثر فيمن اتصل به ويفيده فعلية وجودية في الصعود لم تكن له تلك الفعلية وتلك الفعلية يظهر عليه وجوده وفسر والنور بالامام قبل الاتصال بالامام، وتلك الفعلية وجود حادث في فعليات هذا المتصل ومقومة لسائرهما ومحيط بها، وهي الايمان الداخر في قلب المؤمن بالبيعة الخاصة الولوية، وتلك الفعلية يظهر على المؤمن السالك دقائق اخلاقه التي هي ادق من الشعر واخفى من ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء، ويظهر عليه مثل هذا الشرك المخفي ولم تكن تظهر عليه امثال هذه قبل ذلك، ولم تكن تظهر بنور التشمع والتسراج، ولا بنور الكواكب والقمر، ولا بنور الشمس التي هي انور، ولمثل هذا النور وهذا الظهور قد يرى المؤمن نفسه اسوء من كل مسيء واشد ذنباً من كل مذنب، وقد يصير مبغضاً لنفسه اشد بغض، ولمثل هذا الظهور يصبر الدنيا سجيناً له، وهذا هو الظهور العلمي والحالي الوجداني، وقد يظهر الامام بصورته الملكوتية النورية على صدر السالك وهذا الظهور هو ظهور القائم (ع) في العالم الصغير وحينئذ تشرق ارض وجود السالك بنور ربه اشرافاً اشد من اشراف ارض العالم الكبير بنور الشمس ولشدة الاشراف لا ترى فيها عوجاً ولا مناً، ويومئذ تحدث اخبارها، واخرجت اطفالها، فعليكم بالاتصال بهذا النور فان لم يظهر عليكم الامام بصورته الملكوتية فلا اقل من ظهور الرذائل والخصائل بنوره ولا اقل من ادراك قبح الرذائل ثم الانزجار منها وادراك حسن الخصائل ثم الرغبة فيها والطلب لها [وَاللّٰهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ] ترغيب وتهديد [يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ] ظرف لخبر اولاً ذكرها مقدراً كأنه قيل: فما نفعل حتى يستقيم ايماننا بهذا النور؟ فقال: اذكروا حضوركم عند ربكم حتى يسهل عليكم الايمان بهذا النور وتستقيموا على الايمان به [ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ] يوم ظهور غيب المغبون، او يوم غيب اهل الجنة اهل النار بنزولهم منازل اهل النار في الجنة، وفي الخبر يوم يغيب اهل الجنة اهل النار [وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا] اي صالح كان حتى يظهر بعمل صالح ما صحته ايمانه او يعمل صالحاً عظيماً هو قبول الولاية بالبيعة الخاصة الولوية [يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ] وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ] قد مضى الايتان مكررتين [ما اصاب من مصيبة الا باذن الله] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ان كان من يؤمن بالله ويعمل صالحاً كذا وكذا في الآخرة فلم يصيبهم المصائب في الدنيا؟ فقال: اصابة المصيبة لا تكون الا باذن الله، وليست الا بالحكمة تكميل المؤمن، او كأنه قيل: كأن كفر الكافر ليس باذن الله؟ فقال: ما اصاب من مصيبة الا باذن الله غاية الامر ان مصيبة المؤمن تكون تكميلاً له، ومصيبة الكافر او كفره كانت باستعداده السابق ونقمة له [وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ بِالْبِيعَةِ الْعَامَّةِ] [يَهْدِ قَلْبَهُ] للايمان الخاص والبيعة الخاصة، او من يؤمن بالله بالبيعة الخاصة يهد قلبه إلى العلم بأن اصابة المصائب ليست الا باذن الله، عن الصادق (ع) ان القلب ليرجع^(١) فيما بين الصدر والحجرة حتى يعقد على الايمان، فاذا عقد على الايمان قرّ ذلك قول الله عز وجل: ومن يؤمن بالله يهد قلبه [وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فيعلم القلوب وايمانها وسائر احوالها [وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ] في جميع ما قاله لكم او في خصوص ولاية علي (ع) وهذا هو المنظور، فان المقصود من طاعة الله ورسوله (ص) في سائر ما امر رسوله (ص) انتهاء الطاعة إلى قبول

(١) اي يتزلزل وترجع = تحرك واضطرب.

الولاية لانها المنظور من كل منظور، والمطلوب من كل مطلوب [فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ] عن الله ورسوله فلا يرد عليه شين من ذلك [فَإِنَّمَا عَلَى رُسُلِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ] وقد بلغ رسالته واحكام رسالته او ولاية خليفته [اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ] لان الايمان يقتضى الاقرار بان لا مبدء لحادث من الحوادث الا الله، وهذا الاقرار يقتضى التوكل عليه والتوسل به؛ وترك التوسل والتوكل على غيره، ولما كان الاشتغال بالكثرات مطلقاً مانعاً للقلب عن التوجه الى الله والاشتغال بطريق الولاية وكان الايمان بالنور الذى هو الولاية امرأ مهماً مرغوباً فيه، وكان الاشتغال بما يكون القلب متعلقاً به من الكثرات اشدّ منعاً واكثر تأثيراً فى ذلك خصوصاً الازواج والاولاد لشدة تعلق القلب بهما نادى المؤمنين تلبّطاً بهم وحذراً هم عن التعلق بهما، ثم امرهم بالعطوفة عليهما فقال [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ] يعنى ان بعض الاولاد والازواج يكونون معينين لكم فى امر آخرتكم ويكونون محبين لكم فى ذلك، لكن البعض الآخر يكونون اعداء لكم فى امر آخرتكم لاسيما اذا كانوا مخاذلين او موافقين فى جهة الدنيا لا فى جهة الآخرة سواء ظهر منهم عداوة فى الظاهر او لم يظهر [فَاحْذَرُواهُمْ] ولا تخالفوا امر الله فى رضاهم ولكن لاتدعوهم الى انفسهم وادعوا الله لهم واطلبوا من الله المغفرة لهم [وَأِنْ تَعَفُّوا] عن مسيئتهم [وَتَصْفَحُوا] بتطهير القلوب عن الحقد عليهم [وَتَغْفِرُوا] مساوئهم يغفر الله لكم ويرحمكم او يغفر الله لكم ولهم ويرحمكم واياهم [فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] نسب الى الباقى (ع) فى هذه الآية، ان الرجل كان اذا اراد الهجرة الى رسول الله (ص) تعلق به ابنه وامراته وقالوا: ننشدك الله ان تذهب عنا وتدعنا فنضيع بعدك، فمنهم من يطيع اهله فبقيم فحذّرهم الله ابناهم ونساءهم ونهاهم عن طاعتهم، ومنهم من يمشى ويذرهم ويقول: اما والله لئن لم تهاجروا معي ثم يجمع الله بيني وبينكم فى دار الهجرة لا انفعكم بشيء ابدأ، فلما جمع الله بينه وبينهم امره الله ان يحسن اليهم ويصلهم فقال: وان تعفوا وتصفحوا تغفروا فان الله غفور رحيم [إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ] التى امر الله بحفظها [فِتْنَةٌ] لكم اى اختبار او فساد او عذاب لكم [وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ] لمن آثر طاعة الله على محبة الاموال والاولاد، اول من حفظهما بأمر الله وتوجه اليهما الله وتحمل مشاق حفظهما ومشاق تربية الاولاد وتنمية الاموال لله، عن امير المؤمنين (ع): لا يقولن احدكم: اللهم انتى اعوذ بك من الفتنة لانه ليس احد الا وهو مشتمل على فتنة ولكن من استعاذ فليستعد من مضلات الفتن فان الله يقول: واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة وقد مضى هذه الآية فى سورة الانفال [فَاتَّقُوا اللَّهَ] فى تعلق القلب بالكثرات وفى ترك الكثرات وطرحها وفى الانتقام من الازواج والاولاد او الحقد عليهم، او اذا كان الله عنده اجر عظيم فاتقوا الله فى جميع اوامره ونواهيه [مَا اسْتَطَعْتُمْ] فان الله لا يكلّف نفساً الا وسعها [وَأَسْمِعُوا] منه اوامره ونواهيه على السنة خلفائه [وَأَطِيعُوا] رسوله (ص) [وَأَنْفِقُوا] من اموالكم واعراضكم وقواكم ونسب الافعال والادوات الى انفسكم وانانياتكم [خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ] صفة مفعول مطلق، او هو مفعول به لانفقوا، او مفعول لمحذوف اى انفقوا وادركوا خيراً مما تنفقون لانفسكم وهو النعيم الباقي الاخرى، او خير لكان محذوفاً اى انفقوا يكن الانفاق خيراً لانفسكم [وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] قد سبق هذه الآية فى سورة الحشر [إِنْ تُقِرُّ ضَوْا اللَّهِ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَاعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ] قد مضى الآية مع بيانها

فى سورة البقرة [وَاللَّهُ شَكُورٌ] ومقتضى شكوريته ان يضاعف المقرض عوض قرضه [حَلِيمٌ] لايعاجل بالمؤاخذه من لم يقرض [عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ].

سُورَةُ الطَّافِئِ لَا

مدنيّة، احدى عشرة آية، وقيل: اثنتا عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ] نداءٌ وخطابٌ له تشریفاً له ولكن المقصود بالحكم امتّه ولذلك اشرك الامّة فى الخطاب معه حين الحكم [إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ] فى عدتهن، والعدّة ههنا هى الطهر كما عن الباقر (ع): العدّة الطهر من المحيض [وَأَحْضُوا الْعِدَّةَ] اى مدة الترتبص وهى ثلاثة قروء فى ذوات القراء، وثلاثة اشهر فى ذوات الاشهر، ووضع الحمل فى الحامل [وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ] فى التضييق عليهن حتى يضطرن الى الفداء للطلاق، او فى تطويل المدة والعدّة، او فى حبسهن بعد العدّة، او فى عدم طلاقهن وابقائهن بلاقسامة [لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ] بعد الطلاق حتى تنقضى عدتهن [وَلَا يَخْرُجْنَ] بانفسهن لعل الله يجعل بينهن وبين ازواجهن تعاطفاً والفةً، وعن الكاظم (ع) انما عنى بذلك التى تطلق تلبية بعد تلبية فتلك التى لا تخرج ولا تخرج حتى تطلق الثالثة، فاذا طلقت الثالثة فقد بانت منه ولا نفقة لها، والمرأة التى يطلقها الرجل تلبية ثم يدعها حتى يخلو اجلها فهذه ايضا تقعد فى منزل زوجها ولها النفقة والسكنى حتى تنقضى عدتها [إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ] المراد بالفاحشة ههنا الزنا او اذا هلا اهل الرجل وسوء خلقها، او اشرافها على الرجال، او سلاطتها على زوجها، او مساحتها وقد اشير الى كل فى الاخبار [وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ] حدود حماه واحكامه المقررة لعباده [وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي] يا محمد (ص)، او يا من يتأتى منه الخطاب، او الفاعل راجع الى النفس فى نفسه، او الى المطلقة المستفادة بالتضمن [لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ] الطلاق او بعد ذلك البقاء فى بيوت ازواجهن [أَمْراً] وهو رغبة الزوج فى المطلقة ورجوعه اليها، وهذا هو علة الترتبص وعدم الخروج من بيوتهن [فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ] اى قاربن من آخر مدتهن [فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] اى راجعوهن وأمسكوهن فى بيوتكم مع ان تحسنوا صحبتهن وقسامتهن [أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ] بنحو يعدة العقل والعرف حسناً بان تدعوهن يخرجن من بيوتكم ويتزوجن بغيركم [وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ] على الطلاق او على الطلاق وعلى الامساك يعنى الرجوع اليهن [وَأَقِيمُوا] ايها الشهود [الشَّهَادَةَ لِلَّهِ] لا ابتغاء مرضاة الله لا لرضا المشهود له، او للاعراض والاغراض الدنيوية [ذَلِكَكُمْ] الامر بالطلاق نى الطهر واحصاء العدّة وعدم اخراج المطلقات والامساك بالمعروف والمفارقة بالمعروف [يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] فانه الملتفت لحكمه ومصالحه والطالب لان ياتمر بأوامر الله

[وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ] في خلاف او امره ونواهيه والتجاوز عن حدوده [يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا] من شبهات الدنيا ومن غمرات الموت وشدائد يوم القيامة ومن كل فتنة ومن كل بليّة في الدنيا او الآخرة وقد اشير الى كل في الاخبار ، ولعلّ اطلاق المخرج كان لتعميمه لكل ما يمكن ان يصدق عليه ، وعن الصادق (ع) عن آبائه عن عليّ (ع) : من آتاه الله برزق لم يخط اليه برجله ، ولم يمد اليه يده ، ولم يتكلم فيه بلسانه ، ولم يشد اليه ثيابه ، ولم يتعرض له كان ممن ذكره الله عز وجل في كتابه : ومن يتق الله (الآية) ، وعنه (ع) ان قوماً من اصحاب رسول الله (ص) لما نزلت هذه الآية اغلقوا الباب واقبلوا على العبادة وقالوا : قد كفينا فبلغ ذلك النبيّ (ص) فأرسل اليهم فقال : ما حملكم على ما صنعتُم ؟ فقالوا : يا رسول الله (ص) تكفل لنا بأرزاقنا فأقبلنا على العبادة ، فقال : انه من فعل ذلك لم يستجب له ، عليكم بالطلب [وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ] عن الصادق (ع) : هؤلاء قومٌ من شيعةنا ضعفاء ليس عندهم ما يتحملون به البنا فيستمعون حديثنا ويقتبسون من علمنا فيرحل قوم فوقهم وينفقون اموالهم ويتعبون ابدانهم حتى يدخلوا علينا فيسمعوا حديثنا فينقلوه اليهم فيعيه هؤلاء ويضيعه هؤلاء فاولئك الذين يجعل الله عز وجل لهم مخرجاً ويرزقهم من حيث لا يحتسبون ، ولا يخفى تعميم الرزق للرزق النباتي والحيواني والانساني [وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] في امور دنياه وآخرته لان التوكل عبارة عن الخروج عن ارادة النفس وانتفاعه والايتمار بأمر الله من دون النظر الى غاية نافعة من امره تعالى وامتناله للنفس ، وهذا المعنى لا ينافي الجد في مكاسب الدنيا او عبادات العقبى كما يظن [فَهُوَ حَسْبُهُ] لكمال علمه وقدرته واحاطته [إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِهِ] الى ما يريد من غير مانع يمنعه ومن غير عجز له [قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : فما لنا نرى المتوكلين على الله لا يكفي مهماتهم ؟ فقال : قد جعل الله لكل شيء قدراً تقديرأ في عالم التقدير ، او مقدراً لا يتجاوز عنه ، ولذلك : لا يعجل كفاية امور المتوكلين ، او هو ايضاً تعليل الامر بالتوكل [وَاللَّائِي يَشْنَنُ مِنْ أَلْمَاحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ] بانقطاع الحيض عنهن لمرض او حمل او لكبر لكن لم يبلغ كبرهن الى خمسين اوستين ، او كان بلوغهن مشكوكاً فيه ، واما اللاتي يشن من المحيض بسبب البلوغ الى الخمسين او الستين فلا يصبرن بعد التفريق ثلاثة اشهر ولا يعتدن من الطلاق اصلاً ولذلك قال [إِنْ ارْتَبْتُمْ] في كبرهن وبلوغهن الى سن من لانحيض [فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ] بعد ولكنهن بلغن سن من تحيض فعدتهم ثلاثة اشهر مثل من قطع حيضهن ولم يبلغن خمسين اوستين [وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ] اي مدة عدتهن او آخر عدتهن [أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ] وبيان الطلاق وكيفيته واقسامه مذكورة في الكتب الفقهية [وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ] في امر النساء ، اوفى احكام الطلاق ، اوفى الرّفق بهن وعدم الاقدام على الطلاق ، اوفى مطلق احكام الله [يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا] في الدنيا اوفى الدنيا والآخرة [ذَلِكَ] المذكور من امر النساء او من امر الطلاق والعدة [أَمْرُ اللَّهِ] اي حكمه [أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ] تأكيد للسابق واطارة الى غاية اخرى ، او الاول اشارة الى التقوى في امر النساء ، والثاني الى التقوى في مطلق احكام الله [يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ] التي وقعت منه قبل التقوى او بالخطأ [وَيُعْظِمَ لَهُ أَجْرًا] في الآخرة [أَسْكِنُوهُنَّ] اي أسكنوا المطلقات اللاتي لا يخرجن من بيوتكم [مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ] يعني لا تجعلوا مساكنهن ادون من مساكنكم [مِنْ وَجْدِكُمْ] مما تجدون لسكناكم [وَلَا تُضَارُّوهُنَّ] في السكنى او لانضاروهن من جهة اخرى غير السكنى [لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ] فلنجنوهن الى

الخروج من مساكنكم [وإن كن أولات حملٍ فأنفقوا عليهن حتى يرضعن حملهن] بمعنى ان الرجعات الثلاثي عليهن البقاء في بيت الزوج لهن النفقة والبائنات لانفقة لها الا ان يكن حاملات فلهن النفقة حتى يرضعن حملهن [فإن أرضعن لكم] اولادكم بعد وضع الحمل وانقطاع علاقة النكاح [فأتوهن أجورهن] على الارضاع لكم [وأنتمروا بينكم بمعروف] يعني لأمر بعضكم بعضاً بالمعروف في الارضاع وفي ابتاء الاجر [وإن تعاسرتم] اي تضايقتن ايها الآباء عن اتمام الاجرة وايفاء ما هو حق الامهات من الاجور ، وايتهالامهات من المساهلة في مقدار الاجرة [فسترضع له أخرى] مرضعة أخرى وهو عتاب للآباء على المضائق في الاجرة ومقدارها، وللامهات على المضائق المزبورة [لينفق] على ما ينبغي ان ينفق عليه من النفس والاولاد والآباء والازواج وسائر من تحت اليد من العبيد والاماء والخدم والمطلقات الرجعات والبائنات الحاملات ، اولينفق على المطلقات الرجعات والبائنات الحاملات ، او على البائنات الخارجات عن العدة المرضعات للاولاد [ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاه سيجعل الله بعد عسر] وضيق في المعيشة [يسراً] وسعة في المعيشة ، روى عن الصادق (ع) انه سئل عن الرجل الموسر يتخذ الثياب الكثيرة الجياد والطيلسة والقمص الكثيرة يصون بعضها بعضاً يتجمل بها يكون مسرفاً؟ قال : لا ، لان الله عز وجل قال : لينفق ذو سعة من سعته [وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله] عطف على قوله : ومن يتق الله ، وتلويح الى ان من لا يتقى يكون له العاقبة السوءى [فحاسبناها حساباً شديداً] بالاستقصاء في المحاسبة والمدافعة فيها ومن يداقه الله فلا مناص له [وعذبناها عذاباً نكراً] منكر لا يعرفه احد لعظمته [فذاقت وبال أمرها وكان عاقبته أمرها خسرًا] ضياعاً لاصل البضاعة وبيانه قوله [أعد الله لهم عذاباً شديداً] في الدنيا او القيامة بعدها [فأتقوا الله يا أولي الألباب] الذين صاروا ذوى لب بالولاية والبيعة الولوية ولذلك فسره بقوله [الذين آمنوا] بالبيعة الخاصة الولوية ودخول الايمان بها في قلوبهم ، ويجوز ان يكون التقدير بابيها الذين آمنوا ، ويجوز ان يكون خبراً لمبتدئ محذوف [قد أنزل الله اليكم ذكراً رسولاً] المراد بالتذكير الرسول (ص) ، او المراد بالتذكير جبرئيل ، او المراد بالتذكير القرآن ، ورسولاً بدل منه بدل الاشتمال [يتلوا عليكم آيات الله مبينات ليخرج الذين آمنوا] بالبيعة العامة او الخاصة [وعملوا الصالحات] بالوفاء بالشروط المأخوذة في البيعتين [من الظلمات الى النور ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً قد أحسن الله له رزقاً الله] بدل من الله في احسن الله له رزقاً ، او مبتدئ خبره الموصول الآتى ، او خبر لمبتدئ محذوف [الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن] فى العدد ، روى عن الرضا (ع) : ان الارضين السبع احديها الارض التى تحت اقدامنا ، وثانيتهما السماء الاولى ، وثالثتها السماء الثانية ، الى السادسة ، وعلى ما سبق منا مكرراً من ان العوالم بعضها الغالب عليه الكيفية الارضية ، وبعضها الغالب عليه الكيفية السماوية نقول : الارض الاولى هى الهولى الاولى ، والثانية الامتداد الجسمانى ، والثالثة البسائط العنصرية ، والرابعة المادة الجمادية ، والخامسة المادة النباتية ، والسادسة المادة الحيوانية ، والسابعة المادة البشرية ، او الاولى عالم المثال السفلى ، والثانية عالم المواد ، والثالثة عالم الطبائع ، والرابعة عالم النفوس النباتية ، والخامسة

عالم النفوس الحيوانية ، والسادسة عالم النفوس البشرية ، والسابعة عالم المثال العلوى [يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا] يتنزل الأمر بينهن أو يخلق السماوات السبع والأرضين السبع [أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا] فإن الناظر إلى السماوات في العالم الكبير والصغير وإلى الأرضين فيهما يظهر آثار قدرته وعلمه ورأفته بخلقه له ، وهكذا احاطة علمه بالجليل والحقيق :

سُورَةُ التَّحْرِيمِ

مدنية ، واثناعشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ] يغفر لكم ما لحقكم من إيمانكم [رَحِيمٌ] يرحمكم بعد المغفرة [قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ] أي أوجب الله أو قدر الله أو أثبت [تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ] أي تحليل إيمانكم أو كفارة إيمانكم فأنها ما به التحليل [وَاللَّهُ مُوَلِّيكُمْ] فهو أولى بالاسترضاء [وَهُوَ الْعَلِيمُ] بمصالحكم فإذا قال حللوا إيمانكم بالكفارة فحللوا [الْحَكِيمُ] في فعالة وأقواله فلا يشرع لكم ولا يأمركم ولا ينهاكم إلا بما فيه مصالح وله غايات شريفة أنيقة ، وقال الذين توسلوا بأمثال هذه الآية في تصحيح خلافة خلفائهم وإمامة أئمتهم : إن في هذه الآية دلالة على أنه تعالى عاتب نبيه (ص) وليس العتاب إلا للذنوب صدر منه والذنوب ههنا كما نقل في نزول الآية تحريمه (ص) من قبل نفسه بدون أمر الله مارية القبطية أو شرب العسل على نفسه ، فنقول : مثل هذا العتاب يدل على كمال عنايته بمحمد (ص) ورأفته به بحيث لم يرض أنه (ص) حرم على نفسه بعض الملاذ المباحة ، كالألبان الشفيق الذي يمنع ولده عن ترك بعض الملاذ النفسانية شفقة عليه ومنعاً له من المساك عن بعض ما فيه حظوظ النفس ، ولا يدل على أنه صدر منه ذنب أو خلاف أمر ، غاية الأمر أنه يدل على أنه امتنع عن بعض الملاذ استرضاء لبعض أزواجه ، واسترضاء الأزواج مما ندب عليه ، أما ترى جواز الكذب للزواج استرضاء لهن قال القمي وغيره سبب نزول الآيات أن رسول الله (ص) كان في بيت عايشة أوفى بيت حفصة ، فتناول رسول الله (ص) مارية ، فعلمت حفصة بذلك فغضبت وأقبلت على رسول الله (ص) ، فقالت يا رسول الله ، في يومى في دارى وعلى فراشى ؟ ! فاستحى رسول الله (ص) ، فقال كُفِّى ، فقد حرمت مارية على نفسى وأنا أقضى اليك سرّاً إن انت أخبرت به فعليك لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، فقالت نعم ما هو ! فقال (ص) إن أبابكر بلى الخلافة بعدى ثم بعده أبوك ، فقالت من أنباك هذا ؟ قال نبأني العليم الخبير ، فأخبرت حفصة به عايشة من يومها ذلك ، وأخبرت عايشة أبابكر ، فجاء أبوبكر إلى عمر ، فقال له إن عايشة أخبرتنى بشيء عن حفصة ولا أتق بقولها ، فاسأل انت حفصة ، فجاء عمر إلى حفصة وقال ، ما هذا الذي أخبرت عنك عايشة ؟ فأنكرت ذلك وقالت ما قلت لها من ذلك شيئاً ، فقال لها عمر إن هذا حق فأخبر بنا حتى نتقدم فيه ، فقالت نعم قال رسول الله (ص) ، فنزل جبرئيل على رسول الله بهذه السورة وأظهره الله عليه يعني أظهره الله على ما أخبرت به وعرف بعضه أي خبرها وقال لم أخبر ما أخبرتك ؟ ! وأعرض عن بعض يعني لم يخبرهم بما يعلم ، وقيل : خلا النبي (ص) في بيت عائشة مع مارية فاطلعت عليه حفصة فقال لها رسول الله : لا تعلمي عائشة ذلك وحرمت مارية على نفسه ، وأخبرها أن أباه يملكك بعده وبعده عمر فأعلمت حفصة عائشة الخبر واستكتمتها إياه فاطلع الله نبيه (ص) على ذلك وهو قوله : وإذا سر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً (الآية) ، وقيل : إن

رسول الله (ص) كان اذا صلى الغداة يدخل على ازواجه واحدة واحدة وكان اذا دخل على حفصة حبسته واحضرت العسل له وان عائشة انكرت احتباسه عندها، فتواطت مع بعض ازواجه انه اذا دخل النبي (ص) عليهن يقبلن متفقات : اننا نجد منك ريع المغاير^(١)، فلما دخل الرسول على كل قلن ذلك، فقال الرسول (ص) : لا اشرب العسل بعد ذلك، وقيل : كانت زينب بنت جحش تحبس النبي (ص) فتواطت عائشة مع بعض ازواجه ان يقبلن ذلك لما علمن انه كان يشرب عند زينب العسل [وَاِذَا سَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ اَزْوَاجِهِ حَدِيثًا] حديث خلافة ابي بكر وعمر، او حديث تحريم مارية وامرها بكتمانه [فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ] عائشة به [وَاظْهَرَهُ اللَّهُ] اي اظهر اخبارها لعائشة [عَلَيْهِ] على محمد (ص) [عَرَفَ] تلك الزوج المأمورة بالكتمان [بَعْضُهُ وَاعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ] كما مضى [فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ] حفصة [مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ] ثم خاطب الله على لسان جبرئيل ومحمد (ص) حفصة وعائشة فقال : [إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ] من افشاء ما امرتما بكتمانه او من همتكما لسمته [فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا] الفاء سببية والجزاء محذوف يعني ان تتوبا الى الله لاجل ميل قلوبكما عن الحق والى خلاف محمد (ص) الذي ينبغي التوبة منه كان خيرا لكما فقد صغت قلوبكما، او الفاء للجزاء وقوله : قد صغت قلوبكما قائم مقام الجزاء والمعنى ان تتوبا الى الله كان واجبا عليكما التوبة لانه قد صغت قلوبكما، وجمع القلوب لما عليه العرب من انه اذا اضيف ثنية الى ثنية اتى بالثنية الاولى بصورة الجمع كراهة الاجتماع بين التثنتين ، وللشعار بان لكل منهما قلوبا متعددة ، والآية باتفاق المفسرين من الخاصة والعامة في عائشة وحفصة [وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ] والمراد بصالح المؤمنين على بن ابي طالب (ع) قيل : انه سئل عمر بن الخطاب من اللتان تظاهرتا على رسول الله (ص)؟ فقال : عائشة وحفصة ، وعن الباقر (ع) قال : لقد عرف رسول الله (ص) عليا (ع) اصحابه مرتين ، اما مرة فحيث قال : من كنت مولاه فعلي (ع) مولاه ، واما الثانية فحيثما نزلت هذه الآية اخذ رسول الله (ص) بيد علي (ع) وقال : يا ايها الناس هذا صالح المؤمنين ، وقد ورد الرواية بطريق العامة والخاصة ان المراد بصالح المؤمنين على بن ابي طالب (ع) [عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ] الاثبان بالايمان بعد الاسلام للاشارة الى ان الايمان غير الاسلام فليكن الطالب للآخرة طالبا للايمان بعد الاسلام [فَإِنِّي تَائِبَاتٌ عَائِدَاتٌ سَائِحَاتٌ] قيل : المراد منه الصائمات ، لقول النبي (ص) : سياحة امتي الصيام ، فان الصوم عن مشتبهات النفس اطلاق للنفس ، وفي اطلاقها سياحة لها في ملك الرب ، وقيل : المراد به ماضيات في امر الله وطاعته ، وقيل : مهاجرات الى رسول الله (ص) [ثِيَابٌ وَأَبْكَارًا] أتى بالعاطف لانهما بمنزلة صفة واحدة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة النبوية ، او بالبيعة الخاصة الولوية [قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ] وقاية الشخص لنفسه من النار بحفظه لها عن اتباع الشهوات والغضب والحيل الشيطانية ، وقايته لاهليه بأمرهم بالمعروف وتعليمه لهم ونهيهم عن المنكر وتعليمه لهم وترغيبهم في الخيرات وتحذيرهم عن الشرور وعلامهم بما هو غاية الغايات ونهاية النهايات من الولاية واتباع ولي الامر ، عن الصادق (ع) : لما نزلت هذه الآية جلس رجل من المسلمين يبكي وقال : عجزت عن نفسي كللت اهلي ، فقال رسول الله (ص) : حسبك ان تأمرهم بما تأمر به نفسك وتنههم عما تنهى عنه نفسك ، وبهذا

(١) المغاير كمنابر والمغاير صمغ شجر فيه حرقة كريح الريح ، الواحد مغفر كمغبر ومغفر بضمين ومغفور بزيادة الواو على الضميتين ، ومغفار ومغفير بكسرهما .

المضمون ورد عنهم اخبار كثيرة [عليها ملائكة غلاظ شديد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون] يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما تجزون ما كنتم تعملون [وهو حال أو مستأنف بتقدير القول من الملائكة أو من الله [يا أيها الذين آمنوا] بالبيعة العامة [توبوا إلى الله] بالبيعة الخاصة ، أو المعنى يا أيها الذين آمنوا بالبيعة الخاصة توبوا وارجعوا من مقام نفوسكم إلى الله الذي مظهره قلوبكم [توبة نصوحا] خالصة من وصمة العود ، أو توبة ناصحا صاحبها لنفسه فيها بأن يكون نادما على ماضى وعازما على الترتك فيما بأتى ، أو توبة ترقع الخروق التي وقعت في الدين وترتق الفتوق وتصلح الفاسد من النصيح بمعنى الخياطة ، أو المراد بها التوبة الجارية على يد ولي الأمر في البيعة الخاصة الولوية فانها التي يخلص صاحبها عن كل سوء وغش وغل ، وهي التي يبصر بها صاحبها كل سوء ورذيلة فينصح نفسه في الخلاص عنها ، وهي التي ترقع كل خرق وقع للنفس قبلها . اعلم ، ان التوبة بحسب الصورة معاني فان معناها ان يقول الانسان : أتوب إلى الله ، أو تبت إلى الله ، وان يرجع إلى نبي وقته أو ولي وقته و باع على يده بيعة عامة أو بيعة خاصة ، وان يندم على المعاصي القلبية ، وان يندم على الرذائل النفسانية ، وان يندم على العقائد الزائفة ، وان يرجع عن ملاحظة نسبة الأفعال إلى نفسه ، أو ملاحظة نسبة الصفات إلى نفسه ، أو نسبة الوجود إلى نفسه ، وان يندم على تلونه في مقاماته وبطلب التمسكين ويرجع إليه والكل توبة والكل منظور من الآية بحسب مراتب الاشخاص [عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم] من المعاصي القلبية والرذائل النفسانية والعقائد الزائفة ومن رؤية الأفعال من انفسكم ونسبة الصفات إلى انفسكم ومن انانياتكم [ويُدخلكم] بعد ازالة السيئات [جنات تجري من تحتها الأنهار] قد مضى في سورة آل عمران في آخرها بيان جريان الانهار من تحت الجنات [يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه] أي باعوا البيعة العامة أو الخاصة معه لكن المناسب لقوله تعالى [نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم] هو المعنى الثاني وقد مضى في سورة التغابن بيان هذا النور وانه في قلب المؤمن انور من الشمس المضيئة بالنهار ، واختار من جملة الجهات ما بين الايدي والايمان اشعاراً بجهتي النفس المطبوعة التي هي بحسب قوتها العلامة والعمالة ، واما الخلف واليسار فانهما لا يكونان للنفس المطبوعة بمعنى انه لا يكون لها جهة شيطانية ولا جهة حيوانية اللتان يعبر عنهما بالخلف واليسار ولو كانتا لم يكن ذلك النور في تينك الجهتين [يقولون] حالا وقالوا [ربنا أتم لنا نورنا] فانهم بظهور هذا النور والصورة الملوكوتية من امامهم يشتد لوعتهم ويزداد حرقهم ويزيد طلبتهم فيطلبون ازدياد الظهور واشتداد هذا النور بحيث لا يبقى لهم ذات واثر ، فان مثلهم في تلك الحال مثل الفراش والتسراج لا يسكنون ما كان لهم ذات وحركة [وَاغْفِرْ لَنَا] الحدود والتفاصيل الملحقة بنا المانعة لنا من كمال ادراك هذا النور [إنك على كل شيء قدير] يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين [في العالم الصغير والعالم الكبير ، وقرأ الصادق (ع) : جاهد الكفار بالمنافقين قال : ان رسول الله (ص) لم يقاتل منافقا قط انما كان يتألفهم ، وفي خبر عنه : جاهد الكفار والمنافقين ، قال : هكذا نزلت فجاهد رسول الله (ص) الكفار ، وجاهد على (ع) المنافقين فجاهد على (ع) جهاد رسول الله (ص)] [وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ] ضرب الله مثلا للذين كفروا [كفر النفاق وان كان لهم قرب إلى الانبياء والاولياء (ع)] [امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا] الخاصتين بنا [صالحين] وكونهما تحتها كناية عن كمال قربهما [فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل

ادخلوا النار مع الداخلين وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون [فان وصلة الكفار ومخالطتهم لا تضرهم كما ان وصلة آسية ومخالطتها لفرعون ما كانت تضرها] [اذ قالت رب ابني لي عندك بيتاً في الجنة ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين] اي القبطى التابعين له [ومريم ابنت عمران التي احصنت فرجها] من ان ينظر اليه او تنظر هي نفسها اليه [فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه] المراد بالكلمات هي الكلمات الوجودية وهي مراتب العالم مندرجة في ابن آدم (ع)، والمراد بالكتب احكام النبوات والرسالات وآثار الولايات، ومنها الكتب التدوينية [وكانت من القانتين] لامن القانتات بل هي عدت من الرجال، روى عن النبي (ص) انه قال: كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا اربع، آسية بنت مزاحم امرأة فرعون، ومريم بنت عمران، وخديجة (ع) بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد صلى الله عليه وآله.

[الجزء التاسع والعشرون]

سُورَةُ الْمُلُكِ

مكية، ثلاثون آية، وقيل: احدى وثلاثون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ] الملك يطلق على عالم الطبع مقابل الملكوت العامة التي هي جملة عالم الارواح، او الخاصة وهي عالم المثال، وهذا الاطلاق هو المشهور عندهم، ويطلق على جملة ماسوى الله، وعلى الرسالة والصدر المستنير بنورها، وعلى النبوة والقلب المستضيء بضوئها، وعلى الولاية التي بها يكون التصرف في العباد ودعوتهم الى التوحيد، واليد تطلق على ما به التصرف، وعلى القدرة التي هي مبدء التصرف، وعلى صفات الله اللطفية والقهرية، وعلى عالمي الملكوت العليا والملكوت السفلى، والكل مناسب ههنا [وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ] من الممكنات الواقعة في عالم الطبع وعالم الملكوت [قَدِيرٌ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ] لما كان الموت من اعدام الملكات، واعدام الملكات لها حظ ضعيف من الوجود وماله حظ من الوجود صغ تعلق الخلق به قال: خلق الموت [وَالْحَيَاةَ] ولما كان الموت في عالم الطبع بوجه مقدماً على الحياة بالطبع، او كان المنظور من ذكر خلق الموت والحياة التهديد عن الشرور والترغيب في الخيرات وكان الموت في هذا المنظور ابلغ قدم الموت [لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا] ولم يقل، او اسوء عملاً، للاشارة الى ان المنظور من كل ذلك ان يحسن الانسان عمله، وسوء العمل يكون من الطوارئ وليس علة غائية وحسن العمل يكون بنية حسنة كاملة، والنية الحسنة تكون بالعقل الكامل ولذلك ورد في اخبار عديدة ان المراد به اينكم اتم عقلاً، وروى عن الصادق (ع) انه قال: ليس يعني اكثر عملاً ولكن اصوبكم عملاً وانما الاصابة خشية الله والنية الصادقة ثم قال: الابقاء على العمل حتى يخلص اشد من العمل، والعمل الخالص الذي لا تريد ان يحمدك عليه احد الا الله عز وجل، والنية افضل من العمل، الا وان النية هو العمل، ثم تلا قوله

عز وجل: قل كل يعمل على شاكلته يعني على نيته [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الذى لا مانع له من حكمه وارادته فليحذر الذين يخالفون امره ويسبون فى عملهم وليرج الذين يطيعونه و يحسنون عملهم [الْغَفُورُ] فلا يأس الذين يعملون السيئات [الَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا] مصدر اوجمع، والموصول بدل من الذى فى تبارك الذى، اوصفة للعزیز، او خبر بعد خبر، او مبتدأ وخبره قوله [مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُوتٍ] والعائد الرحمن الذى هو بمعناه والمنظور منه بيان قدرته وحكمته وعنايته بخلقه وعدم اهمالهم بلا ثواب وعقاب والمراد بالتفاوت الاختلاف فى الاتقان وعدمه، وقرئ من تفوت وهو بمعنى التفاوت [فَارْجِعِ الْبَصَرَ] بمعنى انظر الى السماء ثم تفكر فى نفسك وتأمل فى خلل السماء ثم ارجع بصرك الى السماء [هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ] انشاق فيها وخلل وفساد فى خلقها [ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ] فى ارباب الخلل والنقص والفساد ليس التشنية منظورة بل المنظور تكرار النظر وكثرته [يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا] خساً الكلب كمنع طرده، وخساً الكلب بعد كان خساً، وخسى من باب علم وخساً البصر كمنع كل، والخاسى من الكلاب والخنازير المبعد الذى لا يترك ان يدنو من الناس [وَهُوَ حَسِيرٌ] كليل ومنقطع من الابصار من طول المدى فى الابصار، ونعم ما قال المولى قدس سره فى بيان هذه الآية :

اندر اين گردون سكر كن نظر	زانكه حق فرمود ثم ارجع بصر
يك نظر قانع مشوزين سقف نور	بارها بنكر بين هل من فطور
چونكه گفنت كاندر اين سقف نكو	بارها بنكر چو مرد عيب جو

[وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا] اى اقرب السماوات الى الارض فان جنس سماء الطبع اقرب اصناف السماوات الى الارض، وان كان المكوكة منها هى الثامنة منها، فان سماوات عالم المثال وعالم النفوس وعالم العقول ابعد السماوات الى الارض، وهكذا فى العالم الصغير سماء الصدر المنشرح بالاسلام وسماء القلب الداخلى فيه الايمان اقرب السماوات الى ارض البدن وارض النفس الامارة واللوامة [بِمَصَابِيحٍ] بالكواكب الصورية او بالكواكب الذكورية النفسانية [وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ] كون النجوم الذكورية رجوماً للشياطين واضح، واما كون الشهب السماوية رجوماً للشياطين فقد انكر الفلاسفة سقوط الكواكب عن محالها لانها باسائط وليست مركبة من العناصر بل هى على ما خلقت من غير تغيير وتغير، والشهب التى تترأى انما تتكون فى كرة الدخان وهى انموذج للشهب التى بها ترجم الشياطين والافال شياطين من اهل عالم المثال السفلى ولا تراحم بين اهل عالم المثالين واجزاء عالم الطبع، وقد مضى فى سورة الحجر وسورة الصافات بيان لهذه الآية [وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ] فى الآخرة [وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ] اذ القوا فيها اسمعوا لها شهيقاً [صوتاً كصوت الحمير] وقد مضى فى سورة هود بيان ان لهم فيها زفيراً وشهيقاً [وَهى تفور] اى تغلى بهم غليان المرجل بما فيه [تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ] اى تنفرق من الغيظ على اعداء الله [كُلَّمَا أَلْقَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُهُا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ] قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ [إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِى ضَلَالٍ كَبِيرٍ] وقالوا [اعترافاً بعدم التحقيق وعدم التقليد] [لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ] وننقاد لاولياء الامر وكنا فى تقليد صحيح [أَوْ نَعْقِلُ] اى

ندرك بعقولنا ونميز الحق من الباطل وكنا محققين [مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ] لما رأوا قصورهم وتفصيرهم في تشخيص حال الانبياء (ع) [فَسُخِّقَ لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ] أى بعداً، روى أن هذه الآيات في اعداء على (ع) واولاده، والتي بعدها في اوليائهم [إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ] حال كونهم في الغيب من ربهم ، او حال كون الرب في الغيب منهم ، او بسبب غيبة حالهم ، او غيبة حال الرب في رضاه وسخطه عنهم ، وقد سبق الإشارة الى ان الخوف في مقام النفس وظننه والخشية ايضاً في مقام النفس لكن بعد ترقبه الى ادنى مرتبة العلم او اعلاها ، وقد سبق في سورة الفاطر عند قوله : اَنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ بيان للخشية [لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ] والآيتان وعيد ورعد للفريقين [وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ] عطف على واحد من الجمل السابقة لكون الانشاء في معنى الخبر فان الامر للتخيير فهو في معنى انتم مخيرون بين الاسرار والاعلان والتسوية ، والمعنى سواء اسراركم واجهاركم بالقول عنده [إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] التي هي اخفى من القول الخفى ، والمراد بذات الصدور المخبرات والخيالات ، او النيات والعزمات ، او القوى والاستعدادات المكمونات التي لاشعور لصاحب الصدور بها [أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ] تأكيد لاحاطة علمه فان الخالق لا يكون جاهلاً بمخلوقه [وَهُوَ اللَّطِيفُ] في علمه بحيث لا يشذ عن علمه اصغر ما يكون [الْخَبِيرُ] ببواطن الامور، روى ان المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم باشياء فيخبر الله بها رسوله فيقولون : اسرّوا قولكم لتلا يسمع الله محمد (ص) فنبه الله على جهلهم [هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا] مستأنف جواب لسؤال مقدّر [فَاْمَشُوا] اى اذ كانت ذلولاً فامشوا [فِي مَنَاجِبِهَا] اى فى نواحيها [وَكُلُّوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ] فاحذروا كفران نعمه ومخالفة امره [ءَأَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ] يعنى الملائكة الذين هم فى السماء [اَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ] كما فعل بقارون [فَاِذَا هِيَ تَمُورُ] تضطرب قبل الخسف او بعده يعنى صرتم آمنين فتكفرون به وتكفرون بنعمائه لذلك وتخالفون امره وامر رسوله (ص) فى ولاية على (ع) [اَمْ اَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ اَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا] اى رامياً لكم بالحصباء او ريحاً حاملة للتراب [فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ] اى انذارى حين رأيتم المنذره [وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ] انكارى عليهم فاعتبروا انتم بهم وتسلّ انت يا محمد (ص) عن تكذيبهم [اَوْ لَمْ يَرَوْا اِلَى الطَّيْرِ] لم ينظروا فى آيات قدرته ولم يروا الى الطير [فَوْقَهُمْ صُفَّاتٍ] باسطات اجنحتهن [وَيَقْبِضْنَ] بالدّيف ائى به مضارعاً لان الدّيف يكون مكرراً مندرجاً ويناسبه المضارع الدّال على الاستمرار التّجدّد ، والصفيف اذا وقع يكون باقياً على الحالة الاولى ويناسبه الفاعل الدّال على الاستمرار من دون التّجدّد فى الحدوث [مَا يُمْسِكُهُنَّ] فى الجوِّ [اِلَّا الرَّحْمَنُ اِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بِصِيرٌ] فيعلم دقائق ما يحتاج اليه المخلوق والغرض من النظر الى الطير ان ينظر العاقل الى انها مخلوقة من التراب والغالب عليه الجزء الارضى وهى بالطبع طالب للمركز ، وان الله تعالى خلقها بحيث يكون تعيشها فى الجو وقوتها يكون من حركتها فى الجو فى الاغلب فخلقها تعالى بحيث يكون جميع ما تحتاج اليه فى حركتها وتعيشها فى الجو مهياً ، وليس هذا الا فعل حكيم بصير قدير وليس فعل طبيعة السماء والسموات كما يقول الدهريون ، ولا فعل الطبائع الارضية كما يقول الطبيعير فيعلم من ذلك مبدء قدير عليم حكيم لنفسه ، ويعلم ان الذى لا يهمل شيئاً مما يحتاج

اليه الطير لا يهمل الانسان الذي هو اشرف من الطير ولم يخلقه عبثاً [أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ] ام منقطعة ومن استفهامية للانكار وهذا الذي خبره [يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ] ينصركم حال او مستأنف جواب لسؤال مقدّر او صفة لجند وتوحيد الضمير لوحدة صورة الجند ولذلك حمل على هذا ومن دون الرحمن بمعنى من عند الرحمن متعلق بينصركم او حال عن فاعل ينصركم ، او بمعنى من غير الرحمن ، و حال من فاعل ينصركم او صفة اخرى لجند بمعنى لا يقدر اصنامكم وسائر جنودكم ان تنصركم فباي قوة تعصوني [إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ] من الشيطان [أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ] الله [رِزْقَهُ بَلْ] ليس اعتمادهم في مخالفتهم على رازق سوى الله يرزقهم ولكنهم [لَجُّوا] خاصمونائيننا [فِي عُتُوٍّ] في استكبار عن الحق واهله وتجاوز عن الحد في اللجاجة [وَنُفُورٍ] من الحق واهله [أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ] اي مصروعاً على وجهه فان كبه واكبه بمعنى صرعه ، واكبه بمعنى انكب لازم ومتعدّ [أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] غير منحرف عن المقصد ، سئل الكاظم (ع) عن هذه الآية فقال : ان الله ضرب مثلاً من حاد عن ولاية علي (ع) كمن يمشي على وجهه لا يهتدي لامره وجعل من تبعه سوبياً على صراط مستقيم ، والصراط المستقيم امير المؤمنين (ع) [قُلْ] يا محمد (ص) لقومك [هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ] ذكر آمن اصول ما يحتاج اليه الانسان ما هو اظهر ، والحاجة اليه اكثر [قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ] شكراً قليلاً او نعيماً قليلاً من نعمائه تشكرون [قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ] فهو المبدء والمنتهى والفاعل والغاية ، ومن تحتاجون اليه في الدنيا والآخرة [وَيَقُولُونَ] اي قومك المنكرون للبعث [مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْ] لهم ان البعث خارج عن الزمان انما هو في طول الزمان لا في عرضه وانتم تسألون عن وقته في عرض الزمان و [إِنَّمَا الْعِلْمُ] بمرتبته في طول الزمان [عِنْدَ اللَّهِ] من العلوم الخاصة به لا يعلمها غيره [وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ] من عنده [مُبِينٌ] ظاهر او مظهر لصدقي [فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً] ذالقة اي لمارأوا الموعد ذاقرب [سِئَمَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ] لهم [هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ] قرئ بتخفيف الدال وبتشديده ، والمعنى في كليهما واحد يعني هذا الذي كنتم تستعجلون به وتدعون الله بتعجيله ، وقيل : هو من الدعوى والمعنى كنتم تدعون انه ليس بحق ، ويكون الباء للتعدية واللاصاق ، روى عن الباقر (ع) : هذه نزلت في امير المؤمنين (ع) واصحابه الذين عملوا ما عملوا ، يرون امير المؤمنين (ع) في اغبط الاماكن لهم فيسيء وجوههم ويقال : هذا الذي كنتم به تدعون الذي انتحلتم اسمه ، وعنه (ع) فلمأراوا مكان علي (ع) من النبي (ص) سيئت وجوه الذين كفروا يعني الذين كذبوا بفضل ، والاثيان بالماضي في قوله فلمأراوا التحقق وقوعه على الاولين ولما ضوئته على الاخير [قُلْ أَرَأَيْتُمْ] ايها الكفار [إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ] امانتي [وَمَنْ مَعِيَ] أَوْرَحِمْنَا [بَابَقَاتِنَا] الى آخر اعمارنا [فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ] هو عذاب الدنيا او عذاب الموت والبرازخ والقيامة ، وهذا جواب لهم حيث قالوا نترقب به ريب المنون [قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ] المفيض للوجود وكمالات الوجود على كل موجود [أَمَّنَابِهِ] تؤمنون به اولا تؤمنون [وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا] فلان بال معاداتكم ومودتكم [فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ] روى عن الباقر (ع) فستعلمون يا معشر المكذبين حيث انبأتكم رسالة ربي في ولاية علي (ع) والائمة (ع) من بعده من

هو في ضلال مبين، كذا نزلت [قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا] غائرًا في الأرض بحيث لا يمكن اجراؤه على وجه الأرض ولا نبيله بدلوه وغيره [فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِهِمْ مَعِينٍ] جارٍ وظاهر، ولم تألم يكن اسم الماء خاصاً بالماء العنصري الذي هو جسم سيال محيط بالأرض بل كل ما كان سبباً لحياة ما وسبباً لتماسك الأجسام الباسية ماء فالعلم والایمان وافاضات الله كلها مياه بوجه، والامام الذي به يكون الايمان، والولاية التي هي البيعة الخاصة الايمانية التي بها يحصل الايمان وبدخل بذرا المعرفة في القلوب ماء، والحياة النباتية والحيوانية بمراتبها كلها مياه، والعقول والارواح والنفوس الكلية والجزئية البشرية والحيوانية والنباتية كلها مياه، والروح النفسانية التي هي مركب القوى الدراكة والحيوانية التي هي مركب حياة الاعضاء ماء، والمشية التي هي اصل كل اصل ومبدء كل مبدء ومنتهى كل منتهى اصل المياه، فاذا عرفت ذلك سهل عليك تصور وجوه الآية ونعم ما قال المولوى قدس سره في بيان وجه من وجوه الآية :

مقرئى ميخواند از روى كتاب	ماؤكم غوراً ز چشمه بندم آب
آبرا در چشمه كه آرد دگر	جز من بى مثل وبا فضل و خطر
فلسفى منطقى ستهان	ميگذشت از سوى مكاتب آن زمان
چونكه بشنيد آيت او از ناپسند	گفت آريم آب را ما با كلند
شب بخفت وديد او يك شير مرد	زد طبا نچه هرد و چشمش كور كرد
گفت زين دو چشمه چشم اى شقى	با تبر نورى يار ارصادقى
روز برجست و دو چشمش كورديد	نور فائض از دو چشمش ناپديد

سُورَةُ الْفَلَقِ

وهي مكِّيَّة، وقيل: من أوَّلِهِ (الى قوله تعالى) سنسمه على الخراطوم، مكِّي، وما بعده (الى قوله تعالى) لو كانوا يعلمون، مدني، وما بعده (الى قوله تعالى) يكتبون، مكِّي، وما بعده مدني، وهي اثنتان وخمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ن] روى عن الصادق (ع) واما ن فهو نهر في الجنة قال الله عز وجل: اجمد، فجمد، فصار مداداً ثم قال عز وجل للقلم: اكتب، فسطر القلم في اللوح المحفوظ ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة فالمداد مداد من نور والقلم قلم من نور، واللوح لوح من نور، وبهذا المعنى مع اختلاف في اللفظ اخبار كثيرة، وقيل: المراد به الحوت الذي عليه الارضون، وقيل: هو لوح من نور، وقيل: هو الدواة، وقيل: هو مطلق الحوت في البحر، وقيل: هو من اسماء السورة، وقيل: هو من حروف اسم الرحمن، وقيل: هو من اسماء محمد (ص) ولعلتك بعد ما سبق في اول البقرة يسهل عليك التوفيق بين هذه الاقوال؛ وتعلم ان كناية عن مرتبة من مراتب العالم وان محمداً (ص) متحد مع جميع مراتب العالم وان مراتب العالم مراتب سعة وجود الله تعالى، وان السورة ظهور لتلك المرتبة [وَالْقَلَمِ] قيل: المراد به مطلق القلم، اقسام الله به لكثرة منافع الخلق به، اذ هو احد لسانى الانسان بل هو اشرف لسانيه لان لسانه لا يبلغ ما في جنانته الى من بعد منه زماناً او مكاناً، والقلم يبلغ ما في جنان الانسان الى الابد منه، والكلام يفنى من حينه ولو بقى اثره في قلب

السامع لم يبق في الاغلب الى آخر عمره ، ولو بقي لم يبق بعده بخلاف كتاب القلم كما قيل : انّ البيان بيانان ، بيان اللسان وبيان البنان ، وبيان اللسان تدرسه الاعوام ، وبيان الاقلام باقى على مرّ الايام ، وبالقلم يحفظ احكام الاديان وبه يستقيم امور العالمين كما قيل : انّ قوام الدنيا بشيئين ، القلم والسيف ، والسيف تحت القلم ، وقد قيل :

ان يخدم القلم السيف الذى خضعت له الرقاب ودانت حذره الامم
كذا قضى الله للاقلام مذبرت اذ السيوف لها مذارهفت خدم

وروى انّ المراد به القلم الاعلى الذى سطر ما كان وما هو كائن وهو ملك من الملائكة [وَمَا يَسْطُرُونَ] اقسام بالمسطورات او بالملائكة الذين يسطرون ما كان وما هو كائن او الملائكة الذين يسطرون احوال الارضيين ، او كتاب الاعمال الذين يسطرون اعمال بنى آدم ، او الناس الذين يسطرون الكتب السماوية والاحكام الالهية والشرائع الحقّة والفنون والصناعات المعاشية والديون والمعاملات والمحاسبات الخلقية [مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ] بنعمة ربك حال والباء للمصاحبة ، والعامل فيها معنى النفى ، او للتسبيبة ومتعلقة بمعنى النفى [وَأَنَّ لَكَ لَأَجْرًا] على التبليغ وتحمل مشاقه [غَيْرَ مَمْنُونٍ] اى غير مقطوع او غير ممنون به عليك [وَأَنَّكَ لَעَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ] الخلق بالضم وبالضممتين السجبة والطبع والمروءة والدين ، والكل مناسب ههنا ، ولكن المراد هو السجبة ، فانّ المقصود انتك على خلق تحمّل به كل ما يرد عليك ممّا يغير غيرك اذا ورد عليه ولا يغيرك لا ظاهراً ولا باطناً ، ومثل ذلك الخلق لا يكون الا عن دين عظيم هو ولاية على (ع) وهى الولاية المطلقة ، فانّ من ترقى عن مقام البشرية ووصل الى مقام الولاية المطلقة يتبدل جميع اوصافه الرذيلة التى هى الاخلاق الحيوانية والرذائل النفسانية بالاوصاف الملكية التى هى الخصال الحسنة ومنها المروءة الكاملة ، وسبب الكل هو الطبع الكامل والمزاج المعتدل وقد فسّر فى الاخبار بالدين والاسلام ، وعن الصادق (ع) : انّ الله عز وجل آدب نبيه (ص) فأحسن ادبه فلما اكمل له الادب قال : انك لعلى خلق عظيم ، وفى خبران الله آدب نبيه (ص) فأحسن تأدبيه فقال : خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين ، فلما كان ذلك انزل الله انتك لعلى خلق عظيم [فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ بِأَيِّكُمْ الْغَافِقُونَ] الباء بمعنى مع ، والمفتون بمعنى المصدر ، او المفتون اسم مفعول ، والمعنى بأيكم العقل المفتون ، او هو من باب التجريد اى مع ايكم الرجل المفتون ، او الباء زائدة ، او بمعنى فى والمعنى فى اى الفريقين منكم المفتون ، روى عن الباقر (ع) انه قال : قال رسول الله (ص) : مامن مؤمن الا وقد خلص ودّى الى قلبه ، وما خلص ودّى الى قلب احد الا وقد خلص ودّى على (ع) الى قلبه ، كذب يا على من زعم انه يحبني ويبغضك ، فقال رجلان من المنافقين : لقدفتن رسول الله (ص) بهذا الغلام فانزل الله تبارك : فستبصرو ويصرون بأيكم المفتون ، قال : نزلت فيهما (الى آخر الآيات) [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ] الذى هو ولاية على (ع) والفضال عن سبيل الولاية هو المجنون حقيقة [وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ] الى الولاية [فَلَا تُطِيعِ الْمُكَذِّبِينَ] الله اولك فى على (ع) او لعلى [وَدُّوا لَو تُدْهِنُ] المداينة والادهان اظهار خلاف ما تضرر والغش [فَيُدْهِنُونَ] والمعنى ودّوا ادهانك وغشك او نفاقك اومداراتك معهم بخلاف ما ضمرت فيدهنون بعدك او ودّوا ادهانك بسبب انهم يدهنون على الاستمرار ، وقال القمى : اى احبوا ان تغش فى على (ع) فيغشون معك [وَلَا تُطِيعِ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ] تأكيد للاول وتبديل للمكذبين بالاوصاف الاخرى لهم جميع ذلك فان كل كذاب يكون كثير الحلف ، وكل كثير الحلف يكون مهيناً عند الخلق وعند الله ، فان كثرة الحلف لا تكون الا من كون الحالف مهيناً لا يقبل منه ،

وكثرة حلفه تصير سبباً لكونه مهيناً ايضاً [هَمَّازٍ] عِيَابٍ طَعَانٍ [مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ] النَّمِّ التَّوْرِيشِ والَاغْرَاءِ ورفع الحديث اشاعة له وافساداً وتزيين الكلام، والنميمة والنميمة اسم له [مَنْعٍ لِلْخَيْرِ] يمنع قواه ومداركه واهل مملكته عن خيراتهم الحقيقية التي هي انقيادهم لولي امرهم وللعقل ثم عن خيراتهم المجازية اللازمة لتلك الخيرات، ثم يمنع اهل المملكة الكبيرة عن الخيرات الحقيقية، ثم عن الخيرات المجازية [مُعْتَدٍ] متجاوز عن الحد وظالم على نفسه بالطغيان على الامام [أَتِيمٍ] كثير الائم [عُتْلٌ] العتل الاكل المنيع الجافي الغليظ [بَعْدَ ذَلِكَ] المذكور من المثالب [زَنِيمٍ] الزنيم المستلحق في قوم ليس منهم والدعي واللتيم المعروف بلومة اوشره، روى عن النبي (ص) انه سئل عن العتل الزنيم فقال: هو التشديد الخلق المصحح^(١) الاكل الشروب الواجد للطعام والشرب الظلوم للناس، الرحب الجوف، وعن علي (ع): الزنيم هو الذي لا اصل له، وقال القمّي: الخير امير المؤمنين (ع) معتد اي اعتدى عليه عتل بعد ذلك قال: العتل العظيم الكفر والزنيم الدعي [أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] قد مضى بيان الاساطير مكرراً في السابق، وقيل: نزلت الآيات في الوليد بن المغيرة كان يمنع عشيرته عن الاسلام وكان موسراً وله عشر بنين فكان يقول لهم وللحمته: من اسلم منكم منعتهم رفدي وكان دعيّاً اذ عاه ابوه بعد ثمانى عشرة من مولده [سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ] على الانف قيل: قد اصاب انف الوليد جراحة يوم بدر فبقى اثره، وقيل: انه كناية عن ان يذله غاية الاذلال، وقال القمّي: اساطير الاولين اي اكاذيب الاولين سنسمه على الخرطوم قال في الرجعة اذا رجع امير المؤمنين (ع) ويرجع اعداؤه فيسمهم بميسم معه كما يوسم البهائم على الخراطيم الانف والشفنان [إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ] اي اهل مكة بالقحط والجوع [كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ] المعهودة التي كانت مالكوها مستعدين لان يصرموها فلمّا دخلوها وجدوها بلا ثمر لانهم لم يستثنوا وكانت تلك الجنة على تسعة اميال من صنعاء اليمن وكانت يقال لها الرضوان [إِذَا قُسِمُوا] اي المالكون لها [لِيَصْرِمُ مِنْهَا مُصْبِحِينَ] وقت الصباح [وَلَا يَسْتَنْشُونَ] لا يقولون ان شاء الله وسمي استثناء لما فيه من الاخراج من مشية القائل والتعليق على مشية الله تعالى [فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ] اي حرطائف كالسموم، او برد طائف [مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ] فَأَصْبَحَتْ] صارت وقت الصباح [كَالصَّرِيمِ] كالجنة المقطوعة الثمار او كالليل المظلم باحراقها، او كالنهار المضيء بابيضاضها وعدم خضرتها، فان الصريم يطلق على الليل والنهار [فَتَنَادَوْا] نادى بعضهم بعضاً [مُصْبِحِينَ] وقت الصباح [أَنْ اغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ] فأنطلقوا الى جنتهم للصرم [وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ] يتسارون [أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا] مفعول ليتخافتون بلا واسطة او بواسطة الباء الجارة [الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ] اي على منع للفقراء، او على جد من امرهم، او على غضب على الفقراء وقت الصرم [قَادِرِينَ] اي يقدرّون عند انفسهم ذلك [فَلَمَّا] دخلوا بستانهم و [رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ] عن جنتنا فانها ليست على صفة جنتنا، اولضالون عن طريق الحق في امرنا حيث اردنا منع الفقراء فلذلك عوقبنا [بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ] بل هي جنتنا لكننا صرنا محرومين من ثمارها بارادتنا منع الفقراء [قَالَ أَوْسَطُهُمْ] سنأوا اعدلهم

(١) وزن مبالغة اي غالب المحبة وقليل المرض ومقابله المريض والممرض، والخبر انه لاخير في البدن المصحاح.

او افضلهم واعقلهم [اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ] تنزهون الله فتزدوا شكرنعمه وتزدوا حقوقها ، او تصلون [قالوا] اعترافا بظلمهم لانفسهم وتنزيها للحق تعالى عن الظلم [سُبْحَانَ رَبِّنَا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] فاقبل بعضهم على بعض يتلأومون قالوا [اعترافا بطغيانهم] يا ويلتنا [يا قوم ويلنا] اونا دوا الويل لغاية دهشتهم [اِنَّا كُنَّا طَٰغِينَ] وهذه نقال عند شدة الغيظ وغلظ اليأس ، ويقال عند التوجه الى الله والتوبة اليه والندم على ما فرط [عَسَىٰ رَبُّنَا اَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا] وهذه تدل على انهم تابوا الى الله وندموا على ما فرط منهم [اِنَّا اِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ] كذلك العذاب في الدنيا [وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ اَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] نسب الى عبد الله بن مسعود انه قال : بلغني ان القوم اخلصوا وعرف الله تعالى منهم الصدق فابدلهم به الجنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منها عنقودا ، وقال ابو خالد اليمامي : رأيت تلك الجنة ورأيت كل عنقود منها كالرجل الاسود القائم [اِنَّ لِلْمُتَّقِينَ] عن المعاصي او عن رؤية انفسهم [عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ] لم نجعل لهم جنات [فَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ] كانوا يقولون ان كان بعث وجزاء كما يقوله محمد (ص) فان حالنا يكون افضل في الآخرة كما في الدنيا ولو لم يكونوا يقولون ذلك بالستهم فانهم كانوا يقولون ذلك بلسان حالهم فقال الله تعالى ، ذلك ظن فاسد وزعم باطل [مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ] على الله ما لا يرضاه الجاهل او كيف تحكمون بينكم بترجيح الكافر المعاند على المسلم الموافق [اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ] ذلك اي تقرأون والحال ان ليس لكم كتاب وكتاب الله الذي هو القرآن يحكم بخلاف ذلك [اِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخِيرُونَ] تدرسون معلق عنه او هو استفهام على الاستيناف بتقدير اداة الاستفهام [اَمْ لَكُمْ اٰيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْغَةِ اِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ] اي ثابت علينا الى يوم القيامة او كاملة باقية [اِنَّ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ] جواب للقسم [سَلُّهُمْ اَيْتُهُمْ بِذَلِكَ] المذكور من جعلنا المسلمين كالمجرمين [زَعِيمٌ اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ] لله يجعلونهم مثل المسلمين [فَلْيَاثُوا بِشُرِّ كَاتِبِهِمْ] ان كانوا صادقين في دعوهم امر للتعجيز [يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ] ظرف لقوله تعالى : فليأثوا ، او المعنى فليأثوا بشركائهم في الدنيا حتى نعلم ان لهم شركاء ويوم يكشف ظرف لقوله تعالى : ترهقهم ذلة كناية عن هول اليوم وشدة ، فان الامر اذا اشتد واحتاج الانسان الى الفرار يكشف عن ساقه يعني يوم يشتد الامر عليهم ، او المعنى يوم يكشف عن ساق البدن الاخرى فان البدن الدنيوي كالحجاب واللباس للبدن الاخرى بل بساق البدن الاخرى ولا رادة ساق البدن الاخرى نكرا لساق اشارة الى منكور يتة لهم او الى تفخيمه ، او المعنى يكشف عن شدة عظمة فانه يكتفى عن الشدة بالساق ، وهذا معنى قوله تعالى : والتقت الساق بالساق ، او المعنى يوم يكشف عن اصل الامور وحقيقتها [وَيُدْعَوْنَ اِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِعُونَ] لان استكبارهم عن السجود في الدنيا يظهر بصورة عدم الاستطاعة له في الآخرة ، عنهما (ع) انهما قالوا : افحم (١) القوم ودخلتهم الهيبة وشخصت الابصار وبلغت القلوب الحناجر لما رهقهم من الندامة والخزي والدلة ، وعن الرضا (ع) انه قال حجاب من نور يكشف فيقع المؤمنون سجداً و يُدْبَحُ (٢) اصلا ب المنافقين فلا يستطيعون السجود [خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ] من شدة الهول وكثرة التشايد [وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ اِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ]

(١) افحم القوم عجزوا - وافحمهم الله منعه . (٢) دبح بالذال والباء الموحدة المشددة والهاء المهملة = بسط ظهره وطأ

فى الدنيا ، وعن الصادق (ع) وهم سالمون اى مستطيعون ، وقال القمى : بكشف عن الامور التى خفيت وما غصبوا آل محمد (ص) حقهم ويدعون الى السجود قال : يكشف لامير المؤمنين (ع) فيصير اعناقهم مثل صياصى البقر يعنى قرونها فلا يستطيعون ان يسجدوا وهى عقوبة لهم لانهم لم يطيعوا الله فى الدنيا فى امره وهو قوله وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون قال الى ولايته فى الدنيا وهم يستطيعون [فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ] اى حديث ولاية على (ع) ، تهديد بليغ لهم [سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ وَأَمْلِي لَهُمْ اِنْ كَيْدِي مَتِينٌ] قد مضى الآية فى سورة الاعراف [اَمْ تَسْأَلُهُمْ اَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ] قد مضت الآية فى سورة الطور [اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ] من ذلك ما يستغنون به عنك وما يحكمون به [فَاصْبِرْ] اى فانتظر [لِحُكْمِ رَبِّكَ] فيهم ولا تعجل بالدعاء عليهم افاصبر على اذاهم وتديبرهم لمنع على (ع) عن حقه لاجل حكم ربك بامهالهم ولا تعجل بالدعاء عليهم [وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ] يعنى يونس بن متى (ع) حيث تعجل بالدعاء على قومه فوعده الله العذاب وتاب على قومه ورفع عنهم العذاب فغضب يونس (ع) وفر منهم وابتلى ببطن الحوت [اذْأَادَى] فى بطن الحوت او نادى الله بالعذاب على قومه [وَهُوَ مَكْظُومٌ] مملوء غيظاً على قومه ، وعن الباقر (ع) اى مغموم [لَوْلَا اَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ] وهى التوبة عليه والشفقة [لَسُدَّ بِالْعُرَاغِ] اى الارض الخالية من الاشجار والنبات والسقوف [وَهُوَ مَذْمُومٌ فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ] بان اخرجه من بطن الحوت وبذره بارض ذات ظل وجعله ثانياً رسولاً الى قومه [فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ] وان يكاد الذين كفروا ليزلِقونك باَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ اِنَّهُ لَمَجْنُونٌ وَمَا هُوَ اى محمد (ص) او القرآن او قرآن ولاية على (ع) [اِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ] قيل : نزلت حين نزول القرآن وقراءته حيث كانوا ينظرون اليه من شدة البغض والحسد نظراً يكادون يصرعونه بنظرهم ، وورد فى الخبر : انها نزلت حين قال : من كنت مولاه فهذا على مولاه آخذاً بعضه على (ع) رافعاً له وقال بعضهم لبعض : انظروا الى عينيه تدوران كأنهما عينا مجنون ، وقيل : نزلت فى اصابة العين فانه روى انه كان فى بنى اسد عيانون فأراد بعضهم على ان يعينه (ص) ، وورد ان العين ليدخل الرجل القبر والجمل القدر ، وروى انه مر الصادق (ع) بمسجد الغدير فنظر الى ميسرة المسجد فقال : ذاك موضع قدم رسول الله (ص) حيث قال : من كنت مولاه فعلى مولاه ، ثم نظر الى الجانب الآخر فقال : ذاك موضع فسطاط بعض المنافقين فلما ان رآه رافعاً يده قال بعضهم لبعض : انظروا الى عينيه تدوران كأنهما عينا مجنون ، فنزل جبرئيل بهذه الآية .

سُورَةُ الْحَافَا

مَكِّيَّة ، احدى وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ] من حق بمعنى وجب او ثبت ، او من حق بحق من باب نصر من حاقته فحقته احقه

من المغالبة ، وعلى اى معنى فسميت القيامة حاقة لتحققها وثبوتها ، اولغلبتها على الكافرين وابطالهم ، اولتحقق الامور

فيها وثبوت الحق فيها وبطلان الباطل ليكون من قبيل الوصف بحال المتعلقة ، والاستفهام عنها وإتيان الظاهر موضع المضممر للتفخيم والتعجب [وَمَا أَذْرِيكَ مَا الْحَاقَّةُ] انكار درايته (ص) بالاستفهام الانكارى الدال على المبالغة والاثبات بالاسم الظاهر موضع المضممر والاثبات بالاستفهام كله يدل على التفخيم [كَذَّبْتَ ثُمُودٌ وَعَادٌ بِالقَارِعَةِ] بالقيامة سميت بها لانها تفرع قلوب الكفار باهواليا وافزاعها ، وتفرع فيها رؤسهم بالمقارع من النار فلينظر هؤلاء الى تكذيبهم بها وعاقبتهم حتى يرددوا عن التكذيب [فَأَمَّا ثُمُودٌ فَأُهْلِكُوا بِالسَّاعَةِ] الصيحة والرجفة المتجاوزة عن الحد كما مضى مكرراً [وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ] قد مضى قصتهم مكرراً ومضى في سورة فصلت وسورة القمر بيان الريح الصرصر [سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ] قد مضى في سورة القمر بيان الايام الثمانية ، وقد مضى سابقاً قصة عاد وثمود [حُسُومًا] الحسوم بالضمة الثوم والدؤب^(١) في العمل ، ويجوز ان يكون جمعاً لحاسم بمعنى القاطع او بمعنى المانع ، فالمعنى ثمانية ايام شومات ، او متابعات او قاطعات لحياتهم ، او مانعات لهم ، قال القمى : كان القمر منحوساً بزحل [فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى] مرنى [كَأَنَّهُمْ] عَجَازٌ نَخِلٍ خَاوِيَةٍ [خالية الاجواف تشبيه لهم بعد خروج ارواحهم باعجاز النخل المتأكلة الاجواف] فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ [من الامم الماضية ، وقرئ من قبله بكسر القاف وفتح الباء اى من عنده من اتباعه] [وَالْمُؤْتَفِكَاتُ] اى قرى قوم لوط التى ائتفتك باهلها [بِالْخَاطِئَةِ] اى بالخطيئة [فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ] ربهم [أَخَذَهُ رَابِعَةً] مثل زيادة عملهم فى القبح ، واخذة زائدة على خطائهم [إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ] فى امة نوح (ع) [حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ] اى السفينة الجارية يعنى حملنا آباءكم وانتم فى اصلا بهم [لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ] اى لنجعل الفعلة من طغيان الماء وحملكم فى الجارية واهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين تذكراً لكم وعظة وتعى هذه الفعلة والتذكرة اذن واعية ، وللإشارة الى التأويل روى انه قال الرسول (ص) لعلى (ع) : يا على ان الله تعالى أمرنى ان اذنيك ولا اقصيك ، وان اعلمتك وتعى ، وحق على الله ان تعى ، فنزل : وتعيها اذن واعية ، وفيه اشارة ما الى التأويل فان فيه اننا لما التقى ماء البحر الاجاج من الارض الهولوية وماء سماء الاهوية وطغى الماءان الملتقيان وحملناكم فى سفينة نوح (ع) التى هى سفينة الشريعة التى من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك ، او سفينة الولاية التى هى المركب المنجى الحقيقى فان مثل عثرته مثل سفينة نوح (ع) ينجون من ركبها ويهلك من تخلف عنها ، لنجعل تلك الفعلة من طغيان الماء او ركب السفينة وانفس السفينة التى هى الشريعة والطريقة تذكرة لأمور الآخرة وتعيها اى الشريعة والطريقة بأدابها ، وهذه التذكرة اذن واعية شأنها ان تعى ما يسمع ويرى ، وورد ان رسول الله (ص) لما نزلت هذه الآية قال : سألت الله عز وجل ان يجعلها اذنيك يا على (ع) ، وفى رواية قال (ص) : اللهم اجعلها اذن على (ع) [فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ] لما ذكر القيامة وفخمها فضلتها للتشهير والتهديد والمراد بالنفخة هى النفخة الاولى والثانية ، والتوصيف بالواحدة للاشعار باختصارها وسهولتها مثل قوله تعالى : وما أمرنا الا واحدة كالمح بالبصر [وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ] اى رفعت عن مكانها [وَالْجِبَالُ فَدُكَّتْ دَكَّةً وَاحِدَةً] اى دقتا وكسرتا ، والتوصيف بالواحدة مثل توصيف النفخة يعنى يجعل الارض مثل الاديم المنبسط ليس فيها تلال ولا وهاذ [فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ] اى القيامة ، سميت واقعة لوقوعها الامحالة [وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ]

(١) الدؤب بالضمة = الجدد والتعب فى العمل.

رخوة [وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا] أى جنس الملك بكثرتها على اطراف السماء [وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ] روى عن النبي (ص) ان حملة العرش اليوم اربعة فاذا كان يوم القيامة ايدهم باربعة اخرى فيكونون ثمانية، وعن الصادق (ع): حملة العرش والعرش العلم ثمانية، اربعة منا واربعة ممن شاء الله.

اعلم، ان حملة العرش والعرش بوجه جملة المخلوقات، وبوجه العلم، وبوجه الوجود المطلق الذى هو اضافة الحق الاول اضافته الاشرافية بوجهه الذى الى الحق تعالى شأنه فى النزول اربعة من الاملاك وهم الملائكة المقربون وفى الصعود وعود النفوس الى الله يصير الحملة ثمانية، اربعة من الملائكة المقربين واربعة من نفوس الكمالين من الانبياء المرسلين (ع) الذين وصلوا الى اعلى درجات الكمالين واتحدوا مع الملائكة المقربين [يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ] قرى بالتاء الفوقانية والياء التحتانية [خَافِيَةً] أى نفس خافية او فعلة او خصلة او خطرة خافية، او هو مصدر او اسم فاعل، والتاء للمبالغة لالتأنيث [فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ] عطف من قبيل عطف التفصيل على الاجمال [بِإِيمَانِهِ فَيَقُولُ] تبجحاً [هَؤُومُ أَقْرَأُ كِتَابِيَه] ها اسم لخذ وقد يمد ويلحق بهما كاف الخطاب ويتصرف فيها تصرف الضمائر بحسب حال المخاطب، وقد يستغنى بتصرف الهمزة نحو تصارييف الكاف عن الحاق الكاف فيقال: هاء بفتح الهمزة وهاء بكسرها، وهؤوما، وهؤوم، وهؤون [إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَه] لما كان علوم النفس مغيرة لمعلوماتها وجائزة الانفكاك عنها كالظنون كثيراً ما يعبر عنها بالظنون كما سبق مكرراً والمعنى اننى كنت فى الدنيا موقناً اننى ملاق حسابى عند ربى فعملت على طبق يقينى، عن الصادق (ع): كل امة بحاسبها امام زمانها ويعرف الائمة (ع) اولياءهم واعداهم بسيماهم وهو قوله: وعلى الاعراف رجال يعرفون، وهم الائمة (ع) يعرفون كلاً بسيماهم فيعطوا اولياءهم كتابهم بيمينهم، فيمر والى الجنة بلا حساب، ويعطوا اعداءهم كتابهم بشمالهم، فيمر والى النار بلا حساب فاذا نظروا لولياؤهم فى كتابهم يقولون لاخوانهم: هؤوم اقرؤا كتابيه اننى ظننت اننى ملاق حسابيه [فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ] أى راضٍ صاحبها بها وقيل راضية بمعنى المرضية [فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ] على الجنات [قُطُوفُهَا] جمع القطف بالكسر العنقود، واسم للثمار المقطوفة أى المجنية، وقطف العنب من باب ضرب جنه [دَانِيَةٍ] يعنى ثمارها التى من شأنها ان تجنى دانية للقائم والقاعد [كُلُوا] حال او مستأنف بتقدير القول [وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ] أى الماضية من الاعمال الحسنة [وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِه] قيل: نزلت فى معاوية [فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتِ كِتَابِيَه وَلَمْ أَذِرْ مَا حِسَابِيَه] لما يرى من سوء العاقبة وثبت الاعمال السيئة [يَا لَيْتَهَا] أى ياليت الموتة التى مئتها [كَانَتْ الْقَاضِيَةَ] لى من غير حياة بعدها [مَا أَغْنَى] الله او ما غنى العذاب [عَنِّي مَالِيَه] أى الذى كان لى من الاتباع والاولاد والاموال، او ما غنى مالى عنى مالى الذى جمعته فى الدنيا [هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَه] سلطنتى او سلطانى الذى كان يأمرنى بأعمال فى الدنيا، او سلطانى الذى كنت اشركه بالله واجعله شافعاً لى عند الله [خُذُوهُ] حال او مستأنف بتقدير القول [فَعَلُّوهُ ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ] أى ادخلوه [ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ] وقد وصف الصادق (ع) تلك السلسلة بان حلقة منها لو وضعت على الدنيا لذابت الدنيا من حرها، وعنه (ع): وكان معاوية صاحب السلسلة التى قال الله

عز وجل في سلسلة ذرعيها (الآية)، وعن الباقر (ع): كنت خلف ابى (ع) وهو على بغلته فنظرت بغلته فاذا هو شيخ في عنقه سلسلة ورجل يتبعه فقال: يا على بن الحسين (ع) اسقني، فقال الرجل: لا تسقه لاسقاء الله، قال: وكان الشيخ معاوية، وقال القمى: معنى السلسلة سبعون ذراعاً في الباطن هم الجبابرة السبعون.

اعلم، ان الانسان واقع بين الحيوانية وبين الملكية ولنفسه وجه الى الحيوانية ووجه الى الملكية ويعبر عن الجهتين اليسار واليمين، واذا عمل الانسان عمله من حيث وجهته الى الحيوانية يثبت ذلك العمل في صفحة النفس التي تلى الحيوانية، وبهذا الكتاب الذى بيد كاتب السيئات فيثبت ذلك العمل كاتب السيئات في كتاب السيئات سواء كان ذلك العمل بحسب صورته من الطاعات او من المعاصي، ولذلك ورد في حق الناصب: صلى اوزنى، واذا بعث ذلك العامل يوم القيامة يتمثل العمل الذى كان في صفحة النفس الدانية ويأتيه كتاب عمله الذى كتبه كاتب السيئات من تلك الجهة وهى شمال النفس والانسان، واذا عمل عمله من حيث وجهته الى الملكية ثبت ذلك العمل أولاً في صفحة نفسه الملكية وبهذا الكتاب الذى بيد كاتب الحسنات فيثبت كتاب الحسنات في كتاب الحسنات سواء عد ذلك العمل بحسب صورته من السيئات او من الحسنات، وهذا الحد وجوه تبديل السيئات حسنات، واذا بعث ذلك العامل يوم القيامة يتمثل صورة العمل الذى كان في صفحة النفس العليا يؤتى كتابه من تلك الجهة فيرى صورة اعماله في صفحة نفسه وفي كتابه على غاية الحسن والبهاء فيتبجح ويقول من غاية الوجد والسرور: هاؤم اقرؤا كتابيه [إنه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين] يعنى انه لم يكن صاحب خير لا بحسب قوته العلامة ولا بحسب قوته العمالة [فليس له اليوم ههنا حميم] لان النسب الجسمانية صارت منقطة والنسب الروحانية الالهية لم تكن له حاصلة لان حصولها لا يكون الا بالايمان بالله بالبيعة العامة او الخاصة فلم يكن له في ذلك الموقف حميم جسماني ولا حميم روحاني [ولا طعام الا من غسلين] هو ما يغسل من الثوب ونحوه كالغسالة، وما يسيل من جلود اهل النار، وما كان شديد الحر، واسم شجر في النار ولم يكن له طعام الا من غسلين لانه لم يكن يطعم من طعامه حتى يعطيه طعاماً طيباً عوضاً من طعامه [لا يأكله الا الخاطون] اى المذنبون من خطي الرجل اذا اذنب عمداً او خطأ [فلا أقسم] لفظة لا مزيدة للتأكيد وشاع زيادتها في القسم [بما تبصرون وما لا تبصرون] بكل ما من شأنه ان يبصر وان لا يبصر [إنه] اى القرآن او قرآن ولاية على (ع) [لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ] وقول الرسول (ص) من حيث انه رسول ليس الا من المرسل سواء اريد بالرسول جبرئيل او محمد (ص) [وما هو بقول شاعر] كما تقولون تارة انه شاعر [قليلاً ما تؤمنون ولا بقول كاهن] كما تقولون اخرى [قليلاً ما تدكرون] قليلاً صفة مفعول مطلق محذوف، او ظرف لتدكرون وما زائدة للتأكيد اوصفته والايمان بالايمان في جانب نفى كونه شعراً لان تميز كونه من الله دون الشعر يحتاج الى الايمان العام او الخاص، او الاذعان بالله واليوم الآخر حتى يعلم ان مضمونه ليس الا الهياً اخروبياً عقلياً بخلاف الشعر فانه لا يكون في الاغلب الا خيالياً نفسانياً، واتى في جانب نفى الكهانة بالتذكير لعدم اكتفاء الايمان في تميز القرآن من الكهانة التى هى ايضاً اخبار بالغيب، وللحاجة الى تذكير حال الكاهن وحال الرسول (ص) واقوالهما وان حال الكاهن لا يشبه حال الالهيين الاخروبيين وان حال الرسول (ص) وقوله لا يشبه حال الكاهنين الشيطانيين [تنزيل] اى بل هو تنزيل [من رب العالمين] وكوتقول [علينا] كذباً [بعض الاقوابيل لاخذنا منه باليمين] لاسكننا من اعضائه بيمينه كما يمسك من اعضاء الجاني المستحق للعذاب بيده، وذكر اليمين لانه اشرف اطرافه فيكون ابلغ في الدلالة على الاذلال ولاخذنا منه باليمين للقطع اى قطعناها فانه حينئذ يكون سارقاً في الدين، والسارق يقطع منه اليمين، ولاخذنا به بقوة، واستعمال اليمين فى القوة

لظهورها على البدن في الاغلب ، واليمين اقوى الاطراف [ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ] وهو جبل القلب اذا قطع هلك صاحبه ، وقطعه كناية عن اهلاكه [فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ] مانعين وكافين وجمع الحاجزين لحمله على احد المفيد للعموم في سياق النفي [وَأَنَّهُ] اي القرآن وقرآن ولاية على (ع) [التَّذْكَرَةُ لِلْمُتَّقِينَ] وقد مضى بيان التقوى ومراتبها في اول البقرة [وَأَنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ وَأَنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ وَأَنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ] قد سبق مكرراً ان المراد بتسبيح الرب تنزيه اللطيفة الانسانية التي هي مظهر الله وهو الرب بوجه واسم الرب بوجه سواء علق التسبيح على الله او على الرب او على اسم الرب ، والباء ههنا صلة التسبيح لتأكيد التصوق اوسببية ، روى عن الكاظم (ع) انه لقول رسول كريم يعنى جبرئيل عن الله في ولاية على (ع) ، قال (ع) قالوا : ان محمداً (ص) كذب على ربه وما امره الله بهذا في على (ع) فأنزل الله بذلك قرآناً فقال : ان ولاية على (ع) تنزل من رب العالمين ولو تقول علينا محمد (ص) بعض الاقويل (الآية) ثم عطف القول فقال : ان ولاية على (ع) لتذكرة للمتقين وان علياً (ع) لحسرة على الكافرين وان ولايته لحق اليقين فسبح باسم ربك العظيم يقول أشكر ربك العظيم الذي اعطاك هذا الفضل ، وعن الصادق (ع) : لما اخذ رسول الله (ص) بيد على (ع) فأظهر ولايته قالوا جميعاً : والله ما هذا من تلقاء الله ولا هذا الا شيء اراد ان يشرف ابن عمه فأنزل الله : ولو تقول علينا (الآيات) وفي خبر : نزلت في امير المؤمنين (ع) ومعاوية عليه ما عليه .

سُورَةُ الْمَعَارِجِ

مكيّة ، وقيل : سوى قوله تعالى : والذين في اموالهم حق معلوم ، اربع واربعون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ] سأل يتعدى بنفسه وبعن وبالباء الى المفعول الثاني ، ويخفف الهمزة فيقال : سأل يسأل مثل خاف يخاف ، وقرئ به ايضاً ، قيل : نزلت في ابي جهل حين قال الرسول (ص) لقريش : ان الله بعثنى ان اقتل جميع ملوك الدنيا واجرا الملك اليكم فأجيبوني الى ما ادعوكم اليه تملكوا بها العرب وتدين لكم بها العجم وتكونوا ملوكاً في الجنة ، فقال ابو جهل : اللهم ان كان هذا الذي يقول محمد (ص) هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم حسداً لرسول الله (ص) ، وقيل : نزلت في الحارث بن عمر الفهري حين قال رسول الله (ص) في على (ع) ما قال فقال : اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك (الآية) وقد سبق في سورة الانفال عند قوله : ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء ، بيان لنزول الآية ، وفي خبر : لما اصطفت الخيلان يوم بدر رفع ابو جهل يده فقال : اللهم آقطعنا للرحم وآتانا بما لانعرفه فجاجته العذاب ، فأنزل الله تبارك وتعالى سأل سائل عذاب واقِع [لِلْكَافِرِينَ] اللام للتبيين او متعلق بواقع وشارة الى ان الكافر لا حاجة له الى انتظار العذاب بل العذاب واقع له [لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ] يدفعه عنهم [مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ] المعراج والمعرج كمكحل والمعرج بفتح الميم والراء التسلم ، والله باضافته الاشراقية التي هي فعله وغير خالية منه معراج لعباده السالكين ، وله معارج بعدد نفوس السالكين بل بعدد نفوس الخلق اجمعين ، وله ايضاً معارج بعدد انواع الموجودات فهو بوجه معارج ، وبوجه ذو معارج ،

[تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ] هورب النوع الانساني وهو اعظم من جميع الملائكة المقربين وهو الذي لم يكن مع احد من الانبياء (ع) وكان مع نبيتنا (ص) وكان مع اوصيائه الكاملين [فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ] والمقصود انه تعرج الملائكة والروح اليه في تلك المعارج، فان الملائكة والروح تنزل من مقامها العالي الى مقام الطيع في الملك الكبير والصغير ثم تعرج الى الله ومقامها الاول في تلك المعارج، وقد مضى في سورة بنى اسرائيل وسورة السجدة بيان لهذه الآية، وعن الصادق (ع) ان للقيامة خمسين موقفاً كل موقف مقام الف سنة ثم تلا الآية [فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا] على تكذيب قومك وكفرهم بولاية علي (ع) لانهم واقعون في العذاب من غير انتظار لمجيئه [إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا] اى يرون ذلك اليوم والعذاب بعيداً من الامكان او بعيداً امده [وَنَرَاهُ قَرِيبًا] من الوقوع او قريباً امده وانت ترى برؤيتنا فينبغى ان تراه قريباً [يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ] كالفلز المذاب او كدردى الزيت ويوم بدل من قوله في يوم او خبر مبتدئ محذوف او ظرف ليصروا منهم اوليوذالمجرم [وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ] المعن القطعة من الصوف او المصبوغ الوانا .

اعلم ، ان الملائكة الموكلة على بنى آدم والروح النازلة اليهم من مقامها العالي تعرج الى مقاماتها بل الى الله تعالى بالموت الاختيارى او الاضطرارى ، وبالموت بصير سماوات مقامات الارواح كالصفر المذاب فى عدم تماسكها وعدم تمانعها وانشقاقها لخروج الروح الانسانية الناطقة وتصير جبال الانانيات كالصوف المنفوش فى عدم ثباتها وعدم تمانعها، وتصير الاعضاء البدنية ايضاً كالهن فى تداخلها بخروج الروح عنها [وَلَا يَسْتَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا] قرى بالبناء للفاعل وقرى بالبناء للمفعول يعنى ان كلاً منهم مشغول بنفسه بحيث لا يسأل الحميم عن حميمه او لا يسأل حميم عن حميم حمل اوزاره او دفع العذاب عنه ، لمعرفته انه لا يغنى عنه شيئاً ، او المعنى على البناء للمفعول لا يستل حميم عن حال حميمه لعدم الاحتياج الى ذلك لمعرفة كل كل من سواه ، اولان المذنب والمحسن والكافر والمؤمن كانوا ذوى علامات مغنية عن الاستفسار [يُبَصَّرُونَهُمْ] قرى مبنياً للمفعول ومبنياً للفاعل وبصره من التفعيل يستعمل فى معنى عرفه وفى معنى قطعه، وعن الباقر (ع) يعرفونهم ثم لا يشاءون [يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِ مِثْذِ بَنِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَأَخِيهِ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ] اى عشيرته التى يأوى هو اليهم فى نوائه وكانوا يؤويه فى كل امر وكان يأوى اليهم فى نسبه وصار منفصلاً عنهم بالتولد منهم [وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ] ذلك الفداء [كَلَّا] اى يقال له كلاً ردعاً له عن ذلك الوداد وعن انجاء الفداء [إِنَّهَا لَطِي] اللطى كالفتى النار او لهبا ولطى معرفة كما ههنا اسم لجهنم اولوادي منها وضمير أنها للقصة او لجهنم ، واستغنى عن ذكرها بشهودها [نَزَّاعَةً لِّلشَّوْى] قرى بالرفع خبراً للظى ، او خبراً بعد خبر لان قرى بالنصب حالاً والشوى الامر الهين ورجال المال واليدان والرجلان والاطراف وقحف الرأس وما كان غير مقل ، والنزاعة من نزعه قلعه، ومن نزعه الى اهله نزوعاً اشتاق [تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ] حينئذ عنها او من ادبر عن الولاية [وَتَوَلَّى] عنها او عن الولاية او اليها، واستعمال تدعو فى معنى تجر بعنف للتهكم بهم [وَجَمَعَ] المال [فَأَوْعَى] فى وعاء الكثر [إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا] تعليل للجمع والابعاء يعنى ان الانسان بطبعه شديد الحرص وقليل الصبر، وقوله تعالى [إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا] اذا ظرف لجزوعاً، وجزوعاً ومنوعاً بدل تفصيلى من هلو عاً، وهلو عاً حال مقدرة او محققة، او جزوعاً خبر لكان مقدراً، واذا

ظرف له اول شرطه [وَ إِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا] والمراد بالشر كل ما لا يلائم طبعه وبالخير كل ما يلائم طبعه [إِلَّا الْمُصَلِّينَ] قد مضى فى اول البقرة بيان الصلوة ومراتبها [الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ] .

اعلم ، ان الصلوة اسم لكل ما به يتوجه الى الله ولذلك لم يكن شريعة الا وكانت الصلوة فى تلك الشريعة وبعبارة اخرى الصلوة هى التحلى بحلى اوصاف الروحانيين كما ان الزكوة كانت اسماً للتبرى من كل ما يتبرى منه ولذلك كانت فى كل شريعة ، و صلوة القلب كانت فى الشرائع بحسب الاذكار والافعال مختلفة ، ولما كانت شريعة محمد (ص) اكمل الشرائع جعلت الصلوة القلبية فيها اكمل الصلوات مشتملة على عبادات جميع اصناف الملائكة من الذين هم قيام لا ينظرون ومن الركع والتسجد وعلى صلوة جميع اصناف الموانيد من الطبائع المنطبعة والنفوس النباتية التى هى بوجه قيام لا ينظرون ، وبوجه سجد ومنطبعة ، ومن النفوس الحيوانية التى هى بالطبع راحة منكوسة ، ومن النفوس الانسانية التى هى قائمة باحسن التقويم متمكنة من الركوع والتسجد ، والقيام التى كانت لسائر الموجودات ، ولما كانت الصلوة القلبية مانعة من الاشغال الضرورية من الاكل والشرب وطلب الحاجات وقضاء الحاجة والنوم كانت لا يمكن ادامتها الا على ضرب من التأويل والمجاز بان يكون المراد من ادامتها عدم فوتها عن اوقاتها المقررة ، فليكن المراد ادامة الصلوة القلبية المأخوذة من ولى الامر فانها ان كان الانسان مواظباً عليها مستغرقاً فيها لم يكن يمنع الاشغال الضرورية عن اقامتها بل يكون الانسان فى حالة النوم ايضاً مشغولاً بها من غير تعمل وفكر وروية ، ولذلك قال : على صلواتهم يعنى صلواتهم المخصوصة بهم فان لكل انسان صلوة خاصة لا يشاركه فيها غيره بخلاف الصلوة القلبية فانها مشرعة لكل لا اختصاص لها بفرد دون فرد ، وفى الخبر : اذا فرض على نفسه شيئاً من النوافل دام عليه ، وفى خبر : الذين يقضون ما فاتهم من الليل بالنهار وما فاتهم من النهار بالليل ، ومجمل القول ان الولاية الحاصلة بالبيعة الثانية هى الصلوة التى تزكى الانسان من الرذائل التى منها كونه هلوياً وتحليه بحلية الخصائل الحسنة التى منها ادامة الصلوة القلبية والقلبية والصدرية [وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ لِلنَّاسِ وَالْمَحْرُومِ] فى الخبر ليس المراد بالحق المعلوم الزكوة ولا الصدقة المفروضة بل هو ما يخرج من ماله يصل به اقر بائه واخوانه ، والمحروم هو الذى قد حرم كذبده فى الشرى ، والمحترف الذى لم يسط له فى رزقه [وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَ الَّذِينَ] اى يوم الجزاء [وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ] لتبيل لاشفاقهم [وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ أَلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَّمُونَ] قد مضى اكثر تلك الآيات فى سورة المؤمنون فلانعيد تفسيرها [فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا] يعنى اذا كان هذا حال المنافقين الذين ادبروا عن الولاية ولم يقبلوها وذلك حال من اقبل على الولاية وباع البيعة الخاصة فماللذين كفروا بالولاية؟! فان الآية كما فى الاخبار نزلت فى المنافقين الذين لم يقبلوا ولاية على (ع) [قَبْلَكَ] يعنى فما لهم عندك [مُهْطِعِينَ] مسرعين اليك ، اومقبلين عليك ، وناظرين اليك [عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ] اى عن يمينك وشمالك [عَزِينَ] العزة كالعدة الجماعة والعصبة منقوص واوى جمعه عزيز ، وقيل : معناه فعود ، عن امير المؤمنين (ع) فى ذكر حال المنافقين : وما زال رسول الله (ص) بتألفهم وبقربهم ويجلسهم عن يمينه وشماله حتى اذن الله له فى ابعادهم بقوله : واهجرهم هجرأ

جميلًا، وبقوله: فما للذين كفروا قبلك مهطعين (الآيات) [أَيْطَمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ] قيل: هو انكار لقولهم: لو صح ما يقوله لنكون فيها افضل حظًا منهم كما في الدنيا [كَلَّا] ردع لهم عن هذا الطمع [إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ] اى من نطفة قدرة لا تفتقر للمزابل لالجنات النعيم وانما يدخل الجنات اذا بدلت مادته بمادة شريفة لطيفة قابلة للجنات الاخرية، ولا يكون ذلك الا بالايمان بعلي (ع) فانه الماء الذى كلما دخل فيه واتصل به صار من سنخه وجنسه [فَلَا أُقْسِمُ] لفظة لا قد مضى مكرراً انها شائع دخولها فى القسم ، وتكون زائدة للتأكيد [يَرْبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ] مشارق عالم الطبع ومغاربه فان للشمس فى كل يوم بل فى كل آن مشرقاً ومغرباً غير ما كان له فى الآن السابق ، ومشارق العوالم العالية ومغاربها ، فان كل عالم مشرق بوجهه ومغرب بوجهه ، وله مشرق بوجهه ومغرب بوجهه [إِنَّا لَقَادِرُونَ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ] بان نذهبهم ونجعل بدلهم جمعاً يكونون خيراً منهم [وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ] بمغلوبين ان اردنا ذلك يعنى نقدر على ذلك ولا مانع لنا ولكننا اهملناهم لحكمة ومصلحة [فَذَرْنَاهُمْ يَخُوضُوا] فى اباطيلهم [وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ] يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ اى القبور [سِرَاعًا] مسرعين [كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ] النصب بالفتح والتسكون وقرئ به وبالتحريك العلم المنصبوب، وبالضممتين كلما جعل علماً وكلما عبد من دون الله وقرئ به، والنصب بالضم والتسكون كلما عبد من دون الله [يُوفِضُونَ] اى يسرعون، قال القمى: الى الداعى يبادرون [خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ] للخوف والدهشة [تَرَهُقُهُمْ ذِلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ] العظيم [الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ] فى الدنيا وكانوا ينكرونها ويقولون استهزاء: لو كان ما يقولون حقاً لكننا خيراً منهم فيها.

سورة نوح

مكية، ثمان وعشرون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] فى الدنيا ، اوفى الآخرة ، اوبين الدنيا والآخرة حين الاحتضار، اوفى البرازخ [قَالَ] امثالاً لامرنا وتبادراً الى تبليغ رسالته [يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ] ظاهر الصدق، اومظهر لصدقى، اومظهر لما انذر به، اومظهر للامر بعبادة الله [آنْ اعْبُدُوا اللَّهَ] ان تفسيرية وتفسير لنذير اول لمبين ، اومصدرية بتقدير التلام ، اومصدرية مفعول به لمبين [وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا] يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ] بعض ذنوبكم فان الكل لا يغفر الا بعد الفناء التام وهو الفناء عن الفناء [وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى] هو آخر مدة اعمارهم وهو الاجل المعين الذى سمى فى الالواح العلية [إِنْ أَجَلَ اللَّهُ إِذَا جَاءَ] اذا قدر مجيئه او اذا قرب مجيئه [لَا يُؤَخِّرْ] فاعملوا لما بعده فى زمان الامهال [لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] لا تمنعتم مما

انتم عليه اوليتكم كنتم تعلمون عقوبة افعالكم ، اوليتكم كنتم من اهل العلم [قال] بعد ما دعاهم ولم يجيبوه اظهاراً لامثاله وتشكيكاً من عدم اجابتهم [رَبِّ اِنِّى دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايى إِلَّا فِرَارًا] عنى وعن الايمان بك وعن تصديفى [وَ اِنِّى كَلَّمَا دَعَوْتُهُمْ] اليك والى الايمان بك [لِتَغْفِرَ لَهُمْ] مساوهم اللازمة لدواتهم وشنائع اعمالهم [جَعَلُوا اَصَابِعَهُمْ فِى اُذَانِهِمْ] لتلا يسمعون قولى [وَ اسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ] لتلا يرونى ادعواهم اليك، لجاجاً وتنفراً عن الحق [وَ اَصْرُوا] على الامتناع [وَ اسْتَكَبَرُوا اسْتِكْبَارًا] عظيماً عن انقيادى وسماع قولى [ثُمَّ اِنِّى دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا] تفصيل لدعائه ليلاً ونهاراً ولذلك عطف بشم ، وجهاراً مفعول مطلق نوعى من غير لفظ الفعل [ثُمَّ اِنِّى اَعْلَنْتُ لَهُمْ وَ اَسْرَرْتُ لَهُمْ اِسْرَارًا] يعنى دعوتهم اولاً جهاراً فلما رأيت انه لا ينفع فيهم لفقت الجهر والاسرار بالنسبة الى كل ، واعلنت لبعض واسررت لبعض آخر لان بعضهم كانوا يتأثقون عن قبول الدعاء جهاراً [فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ] بيان لكيفية دعائه يعنى انى دعوتهم ووعدهم على مقتضى اهويتهم ليكون دعائى سبباً لميلهم الى المدعو ولا سبباً لفرتهم [اِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا] لمن يستغفره [يُرْسِلُ السَّمَاءَ] اى السحاب [عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا] كثير الدّر والمطر [وَيُمِدُّكُمْ بِاَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلُ لَكُمْ اَنْهَارًا] فى الدنيا والآخرة [مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلّٰهِ وَقَارًا] هو من قول نوح (ع) ، وابتداء كلام من الله خطاباً معهم ، والوقار الرزانة والعظمة ، والرجاء ضدّ اليأس ، وقد يستعمل فى الخوف ، والمعنى اى حال لكم ؟ اسفهاء انتم ام مجانيين ؟ لانكم لا ترجون لله وقاراً فتسنعجلونه بالعذاب ، او اى نفع لكم فى حال كونكم لا ترجون لله وقاراً وعظمة ، او ام حالكم ؟ ام مجانيين انتم ام سكارى ؟ ! لانكم لا تخافون عظمة الله ، او اى نفع لكم فى ذلك ؟ [وَقَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا] نطفة قدرة وعلاقة ومضغة وعظماً ولحماً ونفساً ناقصة وكاملة ، او خلقكم متطورين فى احوالكم من الرضا والتسخط والبسط والقبض والغنى والفقر والعزة والتذلة من غير تصرف لكم فيها ومن دون ارادة واختيار ، فمالكم لا ترجون رزاقه وقد شاهدتموها فى تطوراتكم الخلقية ، او مالكم لا تخافون عظمتة وقد شاهدتموها فى تطوراتكم فى احوالكم [اَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا] هذه ايضا من كلام نوح (ع) استشهاداً على عظمتة ، او من كلام الله تعالى [وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا] مثل الشمس بالسراج فى مقابل القمر للاشعار بان نورها من ذاتها كالسراج دون القمر ، وللإشارة الى انها بضوئها تزيل ظلمة الليل كالسراج [وَاللّٰهُ اَنْبَتَكُمْ مِنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا] انشاكم منها من غير مداخله اختياركم فيه [ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا] يجعل ابدانكم واوائل موادكم جزءاً منها وقد كتبتم متحدين معاملة حياتكم ، او الله انبتكم بحسب نفوسكم من ارض ابدانكم ونطفكم نباتاً منكوراً لا تعرفونها ، ثم يعيدكم فيها بعد اختياركم بتوجهكم الى ابدانكم بلوازم معاشكم [وَيُخْرِجُكُمْ اِخْرَاجًا] يعنى بوقع ذلك بكم مكرراً ، او يخرجكم بالموت اخراجاً ، او يخرجكم من ابدانكم البرزخية اخراجاً منكوراً لكم [وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ الْاَرْضَ بِسَاطًا لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا] واسعات ، ومن يفعل ذلك ينبغى ان يرجى له الرزانة او يخاف منه العظمة [قَالَ نُوحٌ رَبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِى وَاتَّبَعُوا مَنْ لَّمْ يَزِدْهُمْ مَالُهُ وَلَئِنَّهُمْ لَافْخَارًا] اى الرؤساء الذين ابطروهم كثرة اموالهم واولادهم [وَمَكْرُؤًا مَّكْرًا كِبَارًا] كبيراً غاية الكبار [وَقَالُوا] فيما بينهم [لَا تَذَرْنَا

إِلَهْتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وُدَّكَ وَلَا سِوَاءَهُ وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا] يعنى لا تذرن هؤلاء مخصوصاً، قيل: كان هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح (ع) فنشأ قوم بعدهم يأخذون أخذهم فى العبادة فقال لهم ابليس: لو صورتم صورهم كان انشط لكم واشوق الى العبادة، ففعلوا فنشأ بعدهم قوم فقال لهم ابليس: ان الذين كانوا قبلكم كانوا يعبدونهم، فعبدوهم، فصار عبادة الاوثان سيرة من ذلك الزمان، وقيل: كان نوح (ع) يحرس جسد آدم (ع) على جبل بالهند ويحول بينه وبين الكفار لئلا يطوفوا بقبره فقال لهم ابليس: ان هؤلاء يفخرون عليكم ويزعمون انهم بنو آدم دونكم وانما هو جسد وانا صور لكم مثله تطوفون به فتحت خمسة اصنام وحملهم على عبادتها وهى ودّ وسواع ويعوق ويغوث ونسر، فلما كان ايام الطوفان دفن تلك الاصنام وطمها التراب فأخرجها الشيطان لمشركى العرب، وقيل: صارت اوثان قوم نوح (ع) الى العرب فكانت ودّ لقضاة، ويغوث لبطنان من طى، ويعوق صار الى همدان، ونسر لخثعم، وسواع لآل ذى الكلاع، والثلث لثقيف، والعزى لسليم، ومناة لقديد، واساف ونائلة وهبل لاهل مكّة، وقيل: كان ودّ على صورة الرّجل، وسواع على صورة امرأة، ويغوث على صورة اسد، ويعوق على صورة فرس، ونسر على صورة النسّ [وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا] اى اضلّ عابدوا تلك الالهة كثيرا من الناس، واصل هؤلاء الالهة كثيراً بما ظهر من الشيطان على هياكلها [وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا] لما كان دعاء الانبياء (ع) على وفق الواقع والتكوين وقد شاهد نوح (ع) من قومه انهم فى ازدياد الضلال والبعد عن طريق الانسان ورأى انهم قطعوا الانسانية والفطرة ويشس من صلاحهم وخيرهم دعا بذلك، اولمّا بالغوا فى العتو والنقار واخذة البغض فى الله واشتدّ غضبه لله دعا بذلك [مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ] اى من اجل خطاياهم وذنوبهم [أَغْرَقُوا] بالطوفان [فَادْخَلُوا نَارًا] بسبب الاغراق فانهم ماتوا وخرجت انفسهم بالموت الى النار [فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا] يدفعون عنهم العذاب [وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا إِنَّكَ إِن تَذَرْنِي يَظْلُمُونَ عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا] وهذا دليل على انه علم انهم قطعوا الفطرة بحيث لا يبقى فيهم استعداد لتولد المؤمن منهم، روى عن الباقر (ع) انه سئل: ما كان علم نوح (ع) حين دعا على قومه انهم لا يلدون الا فاجراً كفّاراً؟ فقال: اما سمعت قول الله تعالى لنوح (ع): انه لن يؤمن لك من قومك الا من قد آمن [رَبِّ اغْفِرْ لِي] بعد ما دعا على قومه لشدة غضبه لله تضرّع على الله واستغفر من غضبه لله فانّ الحبّ فى الله اولى من البغض فى الله [وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا] عن الصادق (ع) يعنى الولاية، من دخل فى الولاية دخل فى بيت الانبياء (ع) [وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ] اى المسلمين والمسلمات الذين قبلوا الدعوة العامة ولم يقبلوا الدعوة الخاصة، او المراد بهم المؤمنون والمؤمنات بالولاية بالبيعة الخاصة الولوية لكن المراد بمن دخل بيته من باع البيعة الخاصة على يده، وبالمؤمنين والمؤمنات من باع البيعة الخاصة على يده وعلى ابدى غيره من الانبياء والاولياء (ع) [وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا] بعد دعائه للمؤمنين كرّر دعاءه على الظالمين لجمعه بين الحبّ فى الله والبغض فيه، وهذا هو الكمال التام للانسان حيث لا يذهب بغضه فى الله حبه فى الله، ولا حبه فى الله بغضه فى الله كما اشار تعالى الى هذا الكمال بقوله: محمد (ص) رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم، قيل: دعانوح (ع) دعوتين، دعوة على الكفار ودعوة للمؤمنين، فاستجاب الله دعوته على الكافرين فأهلكك من كان منهم على وجه الارض، ونرجوان يستجيب ايضاً دعوته للمؤمنين فيغفر لهم.

سُورَةُ الْجِنِّ

مَكِّيَّة ثَمَانٍ وَعِشْرُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ] لاهل مكة [أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا] قد سبق في سورة الاحقاف نزول الآية وقصة الجن [وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا] الجد بمعنى البخت، وروى عن الباقر (ع): انما هو شيء قالته الجن بجهالة فحكى الله عنهم، او هو مستعار للعظمة، وقرئ: انه بكسر الهمزة على انه محكى بقول الجن، وقرئ: بفتحها على انه معطوف على الضمير المجرور في قوله: فَأَمَّا بِهِ، او على انه معطوف على انه استمع، وهكذا الحال في اختلاف القراءة وفي العطف فيما بعد الا ان بعض الفقرات لا يمكن ان يكون معطوفاً على انه استمع [مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا] كما يقول بعض الانس [وَأَنَّهُ كَانَ يَفْقِرُ لِسَفِيهِئُهَا] اى من كان منحرفاً منا عن الدين [عَلَى اللَّهِ شَطَطًا] قولاً بعيداً عن الحق مجاوزاً عن الحد، وهو بمعنى الظلم، والمراد بالسفيه الشيطان، او مطلق المنحرفين عن الحق [وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَنْ تَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] يعنى ان كنا نتبع السفيه فذلك كان من ذلك الظن يعنى كان تصديقنا واتباعنا لمن قال لله تعالى بالشريك والصاحبة والولد لذلك حتى سمعنا القرآن وايقنا انهم يقولون كذباً [وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ] من فى من الجن تبعيضية، او تعليلية، روى عن الباقر (ع) فى هذه الآية: انه كان الرجل ينطلق الى الكاهن الذى يوحى اليه الشيطان فيقول: قل لشيطانك: فلان قد عاذ بك، وقيل: كان الرجل من العرب اذا نزل وادياً فى سفره ليلاً قال: اعوذ بعزير هذا الوادى من شر سفهاء قومه، وقيل: كان رجال من الانس يعوذون برجال من الانس من اجل شر الجن [فَزَادُوهُمْ رَهَقًا] الرهق محرّكة السّفه والخفة وركوب الشر والظلم، وغشيان المحارم، وحمل الانسان على ما لا يطقه، والكذب، والعجلة، وضمير فاعل زادوهم للرجال من الانس، اول الرجال من الجن، والمفعول بعكس ذلك، او هو للرجال العائذين او للمعوذ بهم اول الجن، والمفعول ايضاً يحتمل الكل [وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا] هذا من قول مؤمنى الجن لكفارهم يعنى ان هؤلاء الرجال العائذين لضعف حالهم وسوء عقيدتهم عاذوا بالجن او بالاناس، فانهم ظنوا كما ظننتم ايها الجن ان لن يبعث الله احداً رسولا الى بنى آدم، اولن يبعث الله احداً فى القيامة او هو معترض من الله والمعنى انهم اى الجن ظنوا كما ظننتم ايها الانس ان لن يبعث الله احداً [وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ] اى قربناها، او صعدنا اليها، او طلبنا الصعود اليها [فَوَجَدْنَا هَامِلَةً حَرّاً شَدِيدًا] الجرس جمع الحارس وتذكير التشديد لاجراء الفعل بمعنى الفاعل مجرى الفعل به معنى المفعول فى استواء التذكير والتأنيث فيه اى حفظة اقوياء لا يمكن الاستراق معهم [وَشُهْبًا] جمع الشهاب [وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا] بترصده

لرَّمَى لَهُ وَقَدْ مَضَى فِي سُورَةِ الْحَجَرِ بَيَانُ لِهَذِهِ الْآيَةِ وَلَا سَمَاعَ الْجَنِّ وَرَدَّعَهُمُ بِالشَّهْبِ [وَأَنَا لَا نَذَرُ أَشْرًا أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ] فَانْ تَغْيِيرُ أَوْضَاعِ السَّمَاءِ يَدُلُّ عَلَى حَدُوثِ حَدَثٍ عَظِيمٍ [أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا] خَيْرًا وَصَلَاحًا [وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا] قَوْمٌ [دُونَ ذَلِكَ] فِي الصَّلَاحِ أَوْ دُونَ ذَلِكَ بَأَنَّ بَعْضَهُمْ فِي غَايَةِ التَّشَارَعِ وَبَعْضُهُمْ لَا يَكُونُ فِي غَايَةِ التَّشَارَعِ بِعَنَى مَنَّا غَيْرُ صَالِحِينَ [كُنَّا طَرَاتِقٌ قَدَدًا] أَيْ ذَوِي طَرَاتِقٍ مُخْتَلِفَةٍ مُتَفَرِّقَةٍ، أَوْ كُنَّا بِأَنْفُسِنَا طَرَاتِقٌ مُتَفَرِّقَةٍ، أَوْ الطَّرَاتِقُ بِمَعْنَى الْأُمَاطِلِ [وَأَنَا ظَنَنَّا] أَيْ عَلِمْنَا، وَالْإِتْيَانُ بِالظَّنِّ لَمَّا سَبَقَ مَكْرَرًا أَنَّ عُلُومَ النَّفُوسِ شَأْنُهَا شَأْنُ الظَّنِّ فِي مَغَايِرَتِهَا لِمَعْلُومَاتِهَا وَجَوَازِ انْفِكَافِهَا لِمَعْلُومَاتِهَا عَنْهَا [أَنَّ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ] إِنَّمَا كُنَّا فِيهَا [وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا] حَالٍ أَوْ تَمِيزٍ أَوْ مَفْعُولٍ مُطْلَقٍ لِمَحْذُوفٍ حَالٍ يَعْنِي ظَنَّنَا أَنَّا لَنْ نَعْجِزَهُ إِذَا هَرَبْنَا مِنْهُ إِلَى السَّمَاءِ [وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى] أَيْ الْقُرْآنَ أَوْ الرِّسَالَةَ أَوْ الْوَلَايَةَ [أَمَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ] الْفَاءُ لِلتَّسْبِيَةِ [فَلَا يَخَافُ بَخْسًا] نَقْصًا أَوْ ظُلْمًا أَوْ مَشَاحَاةً فِي الْحِسَابِ أَوْ فَقْرًا لِعَيْنِهِ [وَلَا رَهَقًا] قَدْ مَضَى الرَّهَقُ قَبِيلَ ذَلِكَ، عَنْ الْكَاطِمِ (ع) أَنَّهُ قَالَ: الْهُدَى الْوَلَايَةُ، أَمَّا بِمَوْلَانَا فَمَنْ آمَنَ بِوَلَايَةِ مَوْلَاهُ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا، قِيلَ: تَنْزِيلُ؟ - قَالَ: لَا، تَأْوِيلُ [وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ] أَيْ الْخَارِجُونَ عَنِ الْحَقِّ [فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا] عَنِ الْبَاقِرِ (ع) أَيْ الَّذِينَ أَقْرَأُوا بِوَلَايَتِنَا [وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا] يَعْنِي يَحْرِقُونَ بِهِ أَوْ يَوْقِدُ الْجَحِيمَ بِهِمْ [وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا] أَنَّ هَذِهِ مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَالْمَجْمُوعِ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرًا، أَوْ أَنَّ زَائِدَةً فِي الْكَلَامِ وَالْجُمْلَةِ ابْتِدَاءً كَلَامَ مِنَ اللَّهِ [عَلَى الطَّرِيقَةِ] أَيْ الْوَلَايَةِ أَوْ الطَّرِيقَةِ الْمَعْهُودَةِ الْمَأْخُذَةِ مِنَ الْآبَاءِ وَهِيَ طَرِيقَةُ الْكُفْرِ، وَنَظِيرُ الْوَجْهِينِ قَوْلُهُ تَعَالَى: لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: لَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لَبُيُوتَهُمْ سَفَافًا مِنْ فُضَّةٍ [لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا] أَيْ كَثِيرًا، لَمَّا كَانَ الْمَاءُ عَزِيزَ الْوُجُودِ فِي مَلِكَةِ الْعَرَبِ وَكَانَ جَلَّ الْخَيْرَاتِ مَنْوُطًا بِهِ كُنْتِي بِهِ عَنْ كَثَرَةِ الْخَيْرَاتِ، وَعَنِ الصَّادِقِ (ع): لَا فِدَانَهُمْ عِلْمًا كَثِيرًا يَتَعَلَّمُونَهُ مِنَ الْأُتَمَّةِ (ع)، وَعَنِ الْبَاقِرِ (ع) يَعْنِي لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى وَلايَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (ع) عَلَى (ع) وَالْأَوْصِيَاءِ (ع) مِنْ وَلَدِهِ وَقَبَلُوا طَاعَتَهُمْ فِي أَمْرِهِمْ وَنَهَبَهُمْ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا يَقُولُ: لَا شَرَبْنَا قُلُوبَهُمْ الْإِيمَانَ [لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ] لِنَخْتَبِرَهُمْ فِي ذَلِكَ الْمَاءِ، أَوْ لِنَعَذِّبَهُمْ بِسَبَبِهِ [وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ] أَيْ عَنْ ذِكْرِهِ لِرَبِّهِ أَوْ ذِكْرَ رَبِّهِ لَهُ، أَوْ عَمَّا بِهِ ذِكْرَ رَبِّهِ، وَأَصْلُ مَا بِهِ ذِكْرُ الرَّبِّ عَلَى (ع) وَوَلَايَتُهُ كَمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: ذِكْرُ رَبِّهِ وَلايَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ (ع) [يَسْأَلُكَ] أَيْ يَدْخُلُهُ [عَذَابًا صَعَدًا] صَاعِدًا كُلَّ الْعَذَابِ أَوْ غَالِبًا وَغَالِبًا عَلَى الْمَعَذِّبِ [وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ] أَيْ مُخْتَصِمَةٌ بِهِ [فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا] فِيهَا، أَوِ الْمَعْنَى فَلَا تَدْعُوا مَعَ مَظَاهِرِ اللَّهِ الَّتِي هِيَ الْمَسَاجِدُ أَحَدًا، وَقَدْ فَسَّرَ الْمَسَاجِدَ هَهُنَا بِالْوُجُوهِ وَالْيَدَيْنِ وَالتَّرْكِيبَيْنِ وَالْإِبْهَامَيْنِ، وَعَنِ الْكَاطِمِ (ع) أَنَّ الْمَسَاجِدَ هُمُ الْأَوْصِيَاءُ (ع) وَقَدْ سَبَقَ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ (الْآيَةُ) بَيَانٌ لِلْمَسَاجِدِ [وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ] يَعْنِي مُحَمَّدًا (ص) [يَدْعُوهُ] أَيْ يَعْبُدُهُ، أَوْ يَدْعُوهُ بِلِسَانِهِ، أَوْ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَوْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، أَوْ يَدْعُو إِلَيْهِ وَهُوَ مِنْ جُمْلَةٍ مَا أَوْحَى إِلَيْهِ (ص)، أَوْ هُوَ مِنْ قَوْلِ الْجَنِّ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ [كَأَدُّوا] يَعْنِي الْجَنِّ لَا سَمَاعَ دَعَائِهِ أَوْ أَصْحَابَهُ لَا سَمَاعَ الْقُرْآنِ وَاحَادِيثِهِ، أَوْ قَرِيشًا لِمَنْعِهِ وَرَدَّعِهِ [يَكُونُونَ

عَلَيْهِ لِبَدًا] التبداء بالكسرة والتسكون وبالضم والتسكون الصوف المتراكم بعضه على بعض ، والتبد بالكسر او الضم والفتح ، وقرئ بهما جمع لهما ، وقرئ لبدا بالضم والتشديد جمع لابد ولبدأ بالضميتين [قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا] وقرئ قال : انما ادعوا [رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا] سواء رضيتم عني اوسخطتم [قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا] حتى آتني بما تستعجلون من العذاب او آتني بما تقترحون من الآيات ، وروى عن الكاظم (ع) ان رسول الله (ص) دعا الناس الى ولاية علي (ع) فاجتمعت اليه قريش فقالوا : يا محمد (ص) اعفنا من هذا ، فقال لهم رسول الله (ص) : هذا الى الله ليس الي ، فاتهموه وخرجوا من عنده فانزل الله عز وجل : [قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ (الآية) [قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا] ملتجأ او منحرفاً وهو تعرض بهم حيث اعتمدوا على الاوثان او على رؤساء الضلالة [الْبَلَاغُ مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ] اي تبليغاً من جانب الله او بلوغ الوحي من الله الى وهو استثناء من ملتجداً او من احداً وضرراً او رشداً ، روى عن الكاظم (ع) انه قال الابلاغاً من الله ورسالاته في علي (ع) ، قيل : هذا تنزيل ؟- قال : نعم [وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] في ولاية علي (ع) كما عن الكاظم (ع) [فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ] من العذاب او من الحساب او من كون علي (ع) فسيم الجنة والنار ، او من الموت ، او القائم (ع) وانصاره ، او علي (ع) في الرجعة [فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا] كما يقولون : نحن اقوياء واكثر عدداً من علي (ع) [قُلْ إِنْ أَذْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ] مما ذكر [أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا] اي مدة وهو كناية عن البعد ، قال القمّي : لما اخبرهم رسول الله (ص) بما يكون من الرجعة قالوا : متى يكون هذا ؟- قال الله : قل يا محمد (ص) ان ادري (الآية) [عَالِمُ الْغَيْبِ] اي عالم عالم الغيب او عالم ما هو الغيب عن الابصار والاسماع [فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ] عن الرضا (ع) فرسول الله (ص) عند الله مرتضى ، ونحن ورثة ذلك الرسول (ص) الذي اطلعه الله على من يشاء من غيبه ، فعلمنا ما كان وما يكون الى يوم القيامة ، وقد مضى وجه عدم المنافاة بين هذه الآية وبين قوله تعالى : قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله ، وان المطلعين على الغيب ليس اطلعاهم الا بلطفية آلهية [فَإِنَّهُ يَسْأَلُكُم مِّن بَيْن يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا] سلك زيد المكان وفي المكان ، وسلك زيد عمراً لازم ومتعد ، واسم ان راجع الى الرسول (ص) ، او الى الله ، وهكذا فاعل يسلك وهو لازم او متعد ، ورصد مصدر ، او جمع للرصد والمعنى ان الله لا يظهر على غيبه احداً الا من ارتضاه من رسول بشري او ملكي لان الرسول (ص) يسلك من بين يدي نفسه اي الآخرة ومن خلفه اي الدنيا مترقباً لا مورهما ، اولاً لاطلاع على اسرارهما ، او هو مفعول مطلق نوعي او يجعل رصداً ومترقبين من بين يديه ومن خلفه من قواه الدراكة والملائكة الموكلة عليه حتى يعلموه اخبار الدنيا واسرار الآخرة ، او يسلك الله بمظاهره الذين هم ملائكته الموكلة على الرسول مترقباً للاخبار واعلام الرسول (ص) او يجعل الله رصداً له لا علامه [لِيَعْلَمَ] الله [أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا] اي الرسل الذين هم الملائكة او الرسل البشريون [رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ] والمعنى ليظهر علمه بذلك وليعلم الرسول (ص) ان قد ابلاغ الملائكة او ابلاغ الرسل الماضون رسالات ربهم [وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ] عطف على عالم الغيب ورفع لتوهم ان يكون لله علم حادث كما يتوهم من قوله ليعلم [وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا]

سورة المزمل

مَكِّيَّة كُلُّهَا، وَقِيلَ: مَدَنِيَّةٌ، وَقِيلَ: بَعْضُهَا مَدَنِيٌّ وَبَعْضُهَا مَكِّيٌّ، وَهِيَ عَشْرُونَ آيَةً فِي الْمَشْهُورِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ] تَزَمَّلَ تَلَفَّفَ بِالثِّيَابِ أَوِ اللَّحَافِ أَوْ امْتَالَ ذَلِكَ وَاخْتَفَى، وَالْخُطَابُ خَاصَّ النَّبِيِّ (ص) أَوْ عَامَّ وَكَانَ النَّبِيُّ (ص) يَتَلَفَّفُ بِثِيَابِهِ أَوْ لِحَافِهِ وَيَنَامُ أَوْ كَانَ مُتَلَفِّفًا بِأَحْكَامِ الرِّسَالَةِ وَكَانَ يَخْتَفِي مِنَ النَّاسِ تَأْتِفًا مِنَ الْمَقَابِلَةِ مَعَ امْتِثَالِهِمْ، وَالْمَعْنَى يَا مَنْ تَلَحَّفْتَ بِاللَّحَافِ أَوْ بِثِيَابِكَ أَوْ بِأَحْكَامِ الرِّسَالَةِ، أَوِ الْمَعْنَى يَا مَنْ اخْتَفَى مِمَّا يَرَى مِنْ مَدْعَى الرِّيَاسَةِ وَيَرَى أَنَّ مَعَادَاتِهِمْ كَانَتْ شَيْنًا عَنِ الْعَاقِلِ [قُمْ اللَّيْلَ] لَصَلْوَةِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ لَيْسَ لَكَ أَنْ تَنَامَ كُلَّ اللَّيْلِ، أَوْ قُمْ فِي عَالَمِ الْكُثْرَةِ وَاهْدَعْ بِأَدَلَّةِ اللَّهِ إِلَى الْوَحْدَةِ، أَوْ قُمْ فِي عَالَمِ الطَّبَعِ وَانْظُرْ إِلَى الْعَوَالِمِ الْعَالِيَةِ، أَوْ قُمْ عَنِ الْإِشْغَالِ بِالْكَثَرَاتِ بِحُكْمِ الرِّسَالَةِ وَتَوَجَّهْ إِلَى الْوَحْدَةِ، أَوْ قُمْ عَنِ الْإِخْتِفَاءِ وَظَهِّرْ أَمْرَكَ وَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ، وَنَعَمْ مَقَالَ الْمَوْلَى رَحِمَهُ اللَّهُ:

احمقان سرور شدستند و زبیم	عاقلان سرها کشیده در گلیم
خواند مزمل نبی را زان سبب	که برون آ از گلیم ای بوالهرب
سر مکش اندر گلیم و رو میپوش	که جهان جسمی است سرگردان توهوش
هین مشو بنهان ز ننگ مدعی	که تو داری نور وحی شعشی
هین قم اللیل که شمع ای همام	شمع دایم شب بود اندر قیام
خیز و بنگر کاروان ره زده	غول کشتیان این بحر آمده
خضر وقتی غوث هر کشتی توئی	همچو روح الله مکن تنها روی

[الْأَقْلِيلًا] مِنَ اللَّيْلِ [نِصْفَهُ] بَدَلَ مِنَ الْمُسْتَنَى أَوِ الْمُسْتَنَى مِنْهُ، وَإِيَّاهُ مَا كَانَ فَالْمَعْنَى وَاحِدٌ [أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ] قَلِيلًا، أَوِ الْمَعْنَى يَا مَنْ تَلَفَّفَ بِثِيَابِ طَبَعِهِ مِنْ أَفْرَادِ الْبَشَرِ قُمْ فِي لَيْلِ طَبَعِكَ وَظُلْمَةِ نَفْسِكَ، أَوْ عَنِ لَيْلِ طَبَعِكَ وَاهْوِيهِ نَفْسَكَ لِلْسَّلُوكِ إِلَى رَبِّكَ الْإِقْلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ فَإِنَّ ضَرُورِيَّاتِ الْبَدَنِ تَحْصُلُ فِي قَلِيلٍ مِنَ اللَّيْلِ فِي نِصْفِهِ أَوْ أَكْثَرِ أَوْ أَنْقُصْ، فَإِنَّ الْوَقْتَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ اثْنًا أَوْ أَرْبَاعًا لَطَلْبِ الْمَعِيشَةِ وَتِلْذَاطِ النَّفْسِ وَطَلْبِ الْمَعَادِ، أَوْ طَلْبِ الْمَعَاشِ وَتِلْذَاطِ النَّفْسِ وَالرَّاحَةِ وَطَلْبِ الْمَعَادِ، يَعْنِي أَنْ كُنْتَ قَوِيًّا فَاجْعَلْ نِصْفَ أَوْ قَاتِكَ لِلْسَّلُوكِ إِلَى اللَّهِ، وَأَنْ كُنْتَ أَقْوَى فَاجْعَلْ أَكْثَرَ أَوْ قَاتِكَ لِلْسَّلُوكِ، وَأَنْ كُنْتَ ضَعِيفًا فَاجْعَلْ قَلِيلًا مِنْ أَوْ قَاتِكَ لِلْسَّلُوكِ [وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا] تَرْتِيلًا الْقُرْآنَ بِحَسَبِ لَفْظِهِ أَنْ تَقْرَأَهُ قِرَاءَةً مُتَوَسِّطَةً بَيْنَ التَّسْرِعَةِ الْمَفْرُطَةِ وَالْبَطْوَءِ الْمَفْرُطِ وَأَبَانَةِ حُرُوفِهِ وَحِفْظِ وَقْفِهِ، فَإِنَّ تَرْتِيلَ الْكَلَامِ أَنْ تَحْسَنَ تَأْلِيفَهُ وَتُرْسِلَ فِيهِ كَمَا عَنْ الصَّادِقِ (ع) أَنَّهُ قَالَ: قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (ع) فِي بَيَانِ الْآيَةِ: يَتَنَبَّهٌ وَلَا تَهْذَهُ هَذَا الشَّعْرُ وَلَا تَنْثَرُهُ نَثَرَ الرَّمْلِ وَلَكِنْ أَفْزَعُوا قُلُوبَكُمْ الْقَاسِيَةَ وَلَا يَكُنْ هُمْ أَحَدُكُمْ آخِرَ السُّورَةِ، وَفِي خَبَرٍ آخَرَ: هُوَ حِفْظُ الْوُقُوفِ وَبَيَانُ الْحُرُوفِ، وَفِي خَبَرٍ: هُوَ أَنْ تَمَكِّثَ وَتَحْسَنَ بِهِ صَوْتَكَ، أَوِ الْمَعْنَى فَصِّلِ الْمَعَانِيَ الْمَجْتَمِعَةَ الْمُنْدَرِجَةَ فِي وَجُودِكَ بَعْدَ الْقِيَامِ مِنْ رَقْدَتِكَ وَغَفْلَتِكَ، وَاخْرُجْ مَا كَانَ فِيكَ بِالْقُوَّةِ إِلَى الْفَعْلِيَّةِ بِالنَّظَرِ وَالْمُرَاقَبَةِ الَّتِي هِيَ مِنْ لَوَازِمِ سُلُوكِكَ، وَانْظُرْ إِلَى خَطَرَاتِ نَفْسِكَ أَنَّهَا مِنْ أَى الْخَطَرَاتِ شَيْطَانِيَّةٌ هِيَ أَمْ رَحْمَانِيَّةٌ وَانْظُرْ إِلَى

تجليات ربك وجذباته، ولعله للإشارة الى هذا الوجه من التأويل قال امير المؤمنين (ع) : ولكن افزعوا قلوبكم القاسية ولا يكن هم احدكم آخر السورة [إِنَّا سَنُقْلِبُ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : لم امرت بقيام الليل وترتيل القرآن الذى هو تفصيل المعاني المجملة فى الوجود فى العالم الكبير والعالم الصغير؟ فقال : لاننا سنلقى [عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا] لا يتحمله من كان ضعيفاً فى قوته العمالة والعلامة، وقيام الليل يقوى القوة العمالة وبعد القوة العلامة لا دراك دقائق الامور وترتيل القرآن يعنى تفصيل المعاني المجملة فى العقول الكلية والنفوس الكلية فى الكثرات الكونية، وتفصيلها فى الصغير يقوى القوة العلامة وينشط القوة العمالة، والمراد بالقول الثقيل القرآن فانه كان من ثقله اذا نزل يأخذ النبى (ص) شبه الغشى، وكان فى بعض الاحيان يرى سرّة دابته كأنها تمس الارض، او آثار الولاية فانهما لثقلها لم يكن موسى (ع) يطيق الصبر على ما يرى من الخضر (ع)، والمراد نصب على (ع) بالخلافة فانهما لثقلها لم يكن يظهره النبى (ص) حتى عوته فى ذلك ونزل عليه فان لم تفعل فما بلغت رسالتك، والمراد مصائب اهل بيته بعده فانهما لثقلها كادت لا يمكن ان تسمع، والمراد هو التسكينة التى لم تكن تنزل الا ومعها جنود لم تروها ولم تكن تنزل حتى يطهر القلب من الاغيار، ولم يطهر الا باستنارة القوة العلامة ونشاط القوة العمالة، ولا يكون ذلك الا بقيام الليل وترتيل القرآن [إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً] جواب لسؤالٍ ناشٍ من مجموع ما تقدم كأنه قيل : لم امرت بقيام الليل وترتيل القرآن لاجل الفاء القول الثقيل؟ فقال : ان ناشئة الليل اى النفس المرباة فى الليل والنفس المتجاوزة حد البلوغ او الجماعة الناشئة بالليل، او الناشئة مصدر بمعنى الفاعل اى الشخص النائم بالليل اشد وطأ اى اخذاً او ضغطاً او قدماً والمقصود الثبات والقوة فى القوة العمالة [وَأَقْوَمُ قِيلاً] اى اعدل قولاً، ولما كان القول مسبباً عما فى الضمير من العلوم كما قال امير المؤمنين (ع) : المرء مخبوء تحت لسانه، كان هذا اشارة الى اعتدال القوة العلامة وقوتها، ويجوز ان يكون المعنى كما اشير اليه فى الخبر ان قيام الرجل فى الليل عن فراشه هو اشد وطأ، ويكون نسبة اشد وطأ الى ناشئة الليل بمعنى القيام فى الليل مجازاً عقلياً [إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا] هذا ابضاً جواب لسؤالٍ مقدّر تقدّره اذا امرنا بقيام الليل فمتى ننام؟ - واذا ننام فى النهار فمتى نصلح معيشتنا؟ - فقال : ان لك فى النهار سباحاً طويلاً، والتسبح الفراغ والتصرف فى المعاش والنوم والتسكون والتقلب فى الانتشار فى الارض والابعاد فى السير، والكل مناسب ههنا، والمعنى لا نطلب فى ليل طبعك وظلمة نفسك سبحانه فى آثار الله فان لك بعد الخلاص من الطبع والدخول فى نهار الروح سباحاً طويلاً [وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ] يعنى ان المقصود من قيام الليل ذكر اسم الرب [وَتَبْتَئِلَ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا] اى التج بالانقطاع عن الخلق الى الله [رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ] التوصيف للشعار بوجه الحكم [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] فاذا كان كذلك [فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ] فى الله اوفبك اوفى ابن عمك [وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا] بان تكون فى الباطن مجانباً مبايناً متباعداً منهم وفى الظاهر مخالطاً مدارياً بهم [وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ] بالله اوبك اوبصيتك، وعن الكاظم (ع) والمكذبين بوصيتك، قيل : هذا تنزيل؟ - قال : نعم [أُولَى النُّعْمَةِ وَمَهْلَهُمْ] ولا تعاجلهم بالعقوبة من عندك او بطلب العقوبة من عند الله [قَلِيلًا إِنَّ لَدَيْنَا] تلييل [أَنكَالًا] جمع النكل بالكسر القيد الشديد، او القيد من النار، اوضرب من اللجم [وَجَحِيمًا وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ] ينشب فى الحلق ولا يسبغ [وَعَذَابًا أَلِيمًا يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ] تضطرب وتخشف كما قال الفنى [وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا] الكتيب التل من الرمل، وهال عليه التراب والتراب مهيل

[إِنَّا أَرْسَلْنَا] جواب سؤال مقدّر كأنه قيل بعد ما هددهم بقوله : فذرني والمكذّبين : ما فعلت بنا ؟ وما تفعل بعد بنا ؟ - فقال : أنا أرسلنا [إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا] يشهد [عَلَيْكُمْ] يوم القيامة بالردّ والقبول والافرار والتكول [كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا] نكر الرسول لعدم تعلق الغرض بتعيين الرسول [فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً] ثقبلاً فاحذروا انتم عن مثل فعله حتى لا نأخذكم مثلهم [فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا] لظوله اولشدة هوله ويوماً مفعول تتقون وهو اليق لتوصيفه بما ينبغي ان يتقى منه او ظرف لتتقون والمفعول محذوف [السَّمَاءُ مُنْقَطِرَةٌ] اى فيه او بسببيه اى بسبب شدة البلاء والهول فيه [كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا إِنَّ هَٰذِهِ] المذكورات من الوعد والوعيد [تَذَكُّرَةٌ] للنفوس المتيقظة [فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ] فى الولاية [سَبِيلًا] هو قبول ولايته بالبيعة معه واتباع او امره ونواهيه او الى ربه المطلق والسبيل الى الرب المطلق هو صاحب الولاية وقبول ولايته بالبيعة معه واتباعه [إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ] اى الزيادة على النصف [وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ] بحسب ساعاتهما واثلاثهما وارباعهما وانصافهما لا انتم [عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ] انتم اى لن تحصوا قدرهما اولن تحصوا كلاماً من الليل والنهار [فَتَابَ عَلَيْكُمْ] عن تكليفه لكم بالقيام فى نصف الليل او ازيد او انقص من النصف بقليل فرفع هذا الحكم عنكم ولذلك ورد انها نسخت هذه الآية الاولى [فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ] يعنى فى الصلوة فى الليل بقرينة المقام ، وفى خبر عن الباقر (ع) : واعلموا انه لم يأت نبي قط الا خلا بصلوة الليل ، ولا جاء نبي قط بصلوة الليل فى اول الليل [عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ] جواب سؤال ووجه آخر للتخييص [مِنْكُمْ مَرْضًى] لا يقدرّون على قيام الليل [وَأُخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ] فيكون القيام شاقاً عليهم [يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ] الصّورى كالمسافرين للتجارة او المعنوى كالمسافرين لطلب الدين والعلم [وَأُخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ] فاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ [لَمَّا كَانَ] بعض النفوس مولعة بالعبادة وقيام الليل والامر بترك العبادة خصوصاً ما كان منها موظفاً عليها كان ثقبلاً عليها كتر الامر بقراءة ما تيسر من القرآن والصلوة وكان الاول مترتباً على عدم الاحصاء والثانى على المرض والضرب فى الارض ، وروى عن الرضا (ع) انه قال : ما تيسر منه لكم فيه خشوع القلب وصفاء السرّ [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ] قد مضى بيان الصلوة والزكوة ومراتبهما واقامة الصلوة وابتاء الزكوة [وَأَقْرِضُوا اللَّهَ] من اصل مالكم او هو بيان لا ابتاء الزكوة وترغيب فيه واشعار بان من آتى الزكوة آناه الله عوضه فى الدنيا او فى الآخرة او فيهما [قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تَقَدَّمُوا لِنَفْسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ] نعيم بعد تخصيصه او بيان وتعميم للقرض [تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمَ أَجْرًا] اى تجدوه بعينه خيراً منه حين آتيتموه وتجدوا اجره ايضاً عظيماً ، او تجدوه بما هو اجره خيراً من نفسه واعظم [وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ] حين الصلوة والزكوة حتى يستر عليكم دواعى نفوسكم فى ذلك ، واستغفروه فى جميع احوالكم فانه ما منكم احد الا وله مساوٍ لا تليق بشأنه [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] .

سُورَةُ الْمَدَّثَرِ

مَكِّيَّة، ست وخمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ] تدثر تلفف بشيابه ، روى عن الرسول (ص) انه قال : جاورت شهراً بحراء فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت^(١) الوادى فنوديت ، فنظرت امامى وخلفى وعن يمينى وشمالى فلم اراحداً ، ثم نوديت فرفعت رأسى فاذا هو على العرش فى الهواء يعنى جبرئيل فقلت : دثرونى دثرونى فصتبوا على ماء فأنزل الله عز وجل : يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، وفى خبر : فرعبت ورجعت الى خديجة فقلت : دثرونى ، فنزل جبرئيل يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ [قُمْ] عن نومك او عن التحافك او عن الكثرات او عن طبعك [فَأَنْذِرْ] العباد عن الشيطان وعن مساوى النفس وعن رذائلها وعن سخط الله وعقوباته ، ولما كان ينبغي ان يكون الرسول (ص) واقعاً بين الوحدة والكثرة جامعاً لهما بحيث لا يستر جهة الوحدة ولا يتدنس بعلائق الكثرة حين الاشتغال بالكثرة ولا يغفل عن الكثرة حين الاستغراق فى الوحدة قال تعالى : قم عن الاشتغال بالكثرات وتوجه الى جهة الوحدة وانذر بعد ذلك حتى لا يذهب انذارك جهة الوحدة عنك [وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ] اى لكن ربك فكبر حتى لا ترى شيئاً الا اورايت الله محيطاً به ، وقدم الرب لشرافته ولا رادة المحصر ، والناء زائدة للتأكيد ، او لتقدير اما اتوهمه [وَيُثِيبُكَ فَطَهِّرْ] كناية عن تطهير القلب من ادناس الكثرات فانه كثير اى يكتنئ بتلوث الشياى عن تلوث القلب وتعلقاته ، وعن الصادق (ع) فى خبره انه قال : شمر ، وفى خبر : ارفعها ولا تجرها ، وفى خبر عنه : وثيابك فقصر [وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ] الرجز بالضم والكسر وقرئ بهما القدر وعبادة الاوثان والعذاب والشرك ، والكل مناسب ، وقيل : المعنى اهجر الاصنام ، وقيل : اجتنب المعاصى ، وقيل : اجتنب الفعل القبيح والخلق الذميم ، وقيل : اجتنب حب الدنيا لانه رأس كل خطيئة [وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ] اى لا تعط طلباً لا كثر ممّا اعطيت ، ولا تمنن على العباد عاداً لعطائك كثيراً ، ولا تمنن بحسناتك على الله مستكثراً لها ، ولا تمنن ما اعطاك من النبوة او القرآن او الدين على الناس مستكثراً به الاجر من العباد ، وقيل : هو نهى عن الربا المحرم [وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ] على مشاق التكليف وانقال النبوة ، او فاصبر على اذى القوم ، او على محاربة العرب والعجم ، او على الطاعات والمصائب وعن المعاصى [فَإِذَا أَنْقَرْ] الفاء سببية يعنى لانه اذا انقر [فِي النَّاقُورِ] اى نفخ فى الصور فى النفخة الاولى والثانية او حين ظهور القائم (ع) [فَذَلِكِ] اليوم [يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ] على الكافرين متعلق بعسير او بيسير ، وهذا التقييد يدل على سهولته ويسره على المؤمنين ، وعن الصادق (ع) فى هذه الآية : ان ممّا اماماً مظفراً مستتراً فاذا اراد الله اظهاره نكت فى قلبه نكتة فظهر فقام بأمر الله [ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا] الوحيد بمعنى المتوحد وهو حال عن فاعل خلقت ، او عن من ، او عائلته المحذوف ، او المراد به الوليد بن المغيرة فانه كان يسمى وحيداً فى قومه فيكون بدلاً من من ، او لانه كان لا يعرف له اب ، والوحيد من لا يعرف له اب ، وحينئذ يكون حالاً عن من [وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا] اى كثيراً او متصلاً منافعه لا يقطع فى فصل ، ولا يكون كسائر الضياع وسائر الاموال ، او ممدوداً ما بين مكة الى الطائف

(١) اى وصلت الى بطنها .

من الابل والخيول والنعم والجوارى والعبيد والمستغلات التي لاتقطع غلتها فانه كان له اموال كذلك ، ومائة الف دينار وعشرة بنين او ثلاثة عشر بنين [وَبَنِينَ شُهِودًا] حاضرين معه بمكة لايسافرون لطلب المعيشة لعدم حاجتهم الى السفر لغنائهم [وَمَهَّدَتْ لَهُ تَمْهِيدًا] بسطت له في العيش بحيث لا يحتاج الى شيء الا كان له ، او بسطت له في الرياسة والجاه بحيث لم يكن احد ينازعه في ذلك وكان يلقب ربحانة قريش ووحيداً [ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلًّا] ردع له عن ذلك الطمع اوردع لمن ظن له ذلك [إِنَّهُ كَانَ لَا يَأْتِنَا] الآفاقية والانفسية وخصوصاً الآيات العظمى [عَنِيدًا] اي جاحداً راداً فان معنى عنده رده عارفاً بحقه فهو عنيد وعائد [سَأَرُّهُ هَقَّةً صَعُودًا] الارهاق ان يحمل الانسان على ما لا يطيقه والصعود بفتح الصاد مصدر ضد الهبوط او العقبة الشاقة او جبل في جهنم والمعنى ساحمله على صعود لا يمكنه تعريفه ولا يحتمله الانسان ، او ساحمله على الجبل المعروف في جهنم ، او على عقبة عظيمة ، وقيل : هو جبل من صخرة ملساء في النار يكلف ان يصعد ها حتى اذا بلغ اعلاها اُحدر الى اسفلها ، ثم يكلف ايضاً ان يصعد ها ، فذلك دأبه ابدأ بجذب من امامه بسلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقامع الحديد فيصعد ها في اربعين سنة [إِنَّهُ فَكَّرَ] في القرآن وفيما اراد ان يقول في رده وطعنه [وَقَدَّرَ] في نفسه ما اراد ان يقول ، روى ان النبي (ص) لما انزل عليه حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب قام الى المسجد والوليد بن مغيرة قريب منه بسمع قراءته ، فلما فطن النبي (ص) لاستماعه لقراءته اعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى اتى مجلس قومه بنى مخزوم فقال : والله لقد سمعت من محمد (ص) آناً كلاماً ما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن وان له لحلاوة وان عليه لطلاوة^(١) وان اعلاه لمشمروان^(٢) اسفله لمغدق^(٣) وانه ليعلو وما يعلى ، ثم انصرف الى منزله فقال قريش : صبا^(٤) والله الوليد والله لتصبأ^(٥) قريش كلهم وكان يقال للوليد ربحانة قريش فقال لهم ابو جهل : انا اكفيكموه ، فانطلق فبعد الى جنب الوليد حزناً فقال : مالي اراك حزناً يا ابن اخي ؟ قال : هذه قريش يعيبونك على كبر سنك ويزعمون انك زيتت كلام محمد (ص) فقام مع ابي جهل حتى اتى مجلس قومه فقال : اتزعمون ان محمد (ص) مجنون ؟ - فهل رأيتموه يجن قط ؟ - فقالوا : اللهم لا ، قال : اتزعمون انه كاهن ؟ فهل رأيتم عليه شيئاً من ذلك ؟ - قالوا : اللهم لا ، قال : اتزعمون انه شاعر ؟ - فهل رأيتموه انه ينطق بشعر قط ؟ - قالوا : اللهم لا ، قال : اتزعمون انه كذاب ؟ - فهل جربتم عليه شيئاً من الكذب ؟ - فقالوا : اللهم لا ، وكان يسمى الصادق الامين قبل النبوة من صدقه ، فقالت قريش للوليد : فما هو ؟ فتفكر في نفسه ثم نظرو عيس فقال : ما هو الا ساحر امارأيتموه يفرق بين الرجل واهله وولده ومواليه فهو ساحر وما يقوله سحر يؤثر ، فكان لا يلقى بعد ذلك احد منهم النبي (ص) الا قال : يا ساحر ، واشتد عليه ذلك فأنزل تعالى : يا ايها المدثر (الى قوله) الا قول البشر [فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ] تأكيد للاول والجلتان دعائيتان [ثُمَّ نَظَرَ] عطف على فكر وقدر [ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ] تأكيد للاول والاوّل بمعنى كلمح الوجه ، والثاني بمعنى نظر بالكره [ثُمَّ أَدْبَرَ] عن الحق [وَأَسْتَكْبَرَ] عن الانقياد [فَقَالَ إِنَّ هَذَا] الذي يقره محمد (ص) [إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ] يروى او يتعلم وبؤخذ ، او يختار من بين افنان السحر [إِنَّ هَذَا] الا قول البشر [وليس كما يقول محمد (ص) قول الله [سَأُصْلِيهِ سَقَرَ] جواب لسؤال مقدّر [وَمَا أَذْرِيكَ] يا محمد (ص) او يا من شأنه السماع والادراك [مَا سَقَرُ لَا تُبْقِي] شيئاً لا تأخذه [وَلَا تُذَرُ] بعدما أخذته ، ولا تبقى شيئاً من المأخوذ بعدما أخذته ولا تذر شيئاً لم تأخذه ، او لا تبقى شيئاً من العذاب بل تعذب المعذب بجميع انواع العذاب ولا تذر احداً من المسنحين للعذاب [لَوْ أَحَدٌ]

(١) الحسن والقبول والبهجة (٢) الغدق = المطر الكبار القطر والمغدق مفعل منه = الماء الغدق الكثير (٣) صبا كمنع وكرم = خرج من دين الى آخر .

اي مغيرة غاية التغيير اوسودة [لِلْبَشَرِ] روى عن الباقر (ع) ان في جهنم جبلاً يقال له : صعود ، وان في صعود لوادياً يقال له : سقر ، وان في سقر لجباً يقال له هيبب كلما كشف غطاء ذلك الجب ضج اهل النار من حره وذلك منازل الجبارين [عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ] ملكاً اوصفاً من الملائكة لجميع الثقلين اولكل واحد منهم ، قيل في وجه هذا العدد : ان المنصرف عن الانسانية يحكم عليه المادة والطبيعة الجسمانية والطباع العنصرية والصورة الجمادية والنفس النباتية والنفس الحيوانية والمدارك العشرة الحيوانية والقوى الثلاثة الشيطانية والبهيمية والسبعية ، وقيل فيه : هي الملكوت الارضية التي تلازم المادة من روحانيات الكواكب السبعة والبروج الاثني عشر الموكلة بتدبير العالم السفلى المؤثرة فيه تجميعهم بسياط التأثير وتردهم الى مهاوئها ، وقيل غير ذلك ، وكل ذلك من قبيل الاستحسانات والتخمينات ، فان علم امثال ذلك موكول الى الله والى من كان علمه علم الله ولا حظ لغيرهم فيه ولذلك لم يرد من المعصومين (ع) في بيان ذلك شيء ، قيل : لما نزلت هذه الآية قال ابو جهل لقريش : ثكلتكم امهاتكم اتسمعون ابن ابي كبشة يخبركم ان خزنة النار تسعة عشر وانتم اللاهم^(١) الشجعان افيعجز كل عشرة منكم ان يبطشوا برجل من خزنة جهنم ؟ فقال رجل منهم : انا ا كفيكم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني فاكفوني انتم الاثنين ، فنزلت هذه الآية [وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً] يعني لا يقوم تمام اهل الدنيا بواحد منهم [وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا] الفتنه بالكسر الاختبار والضلال والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والاضلال والجنون والمحنة واختلاف الناس في الآراء ، والكل مناسب ههنا لان خزنة النار وان كانوا في الآخرة لكن بمضمون وان جهنم لمحيطه بالكافرين يكون من كل نموذج في الدنيا ويكون موكلاً بانموذجه على الكافر في الدنيا كما انه في الآخرة بنفسه يكون موكلاً عليه ، وقيل : سبب افتتانهم بهذا العدد استهزاؤهم واستبعادهم ان يتولى هذا العدد القليل تعذيب اكثر الثقلين [لِيَسْتَيْقِنَ] قبل تعليل لمحدوف اي قلنا ذلك ليستيقن [الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] من اليهود والنصارى بنبوته محمد (ص) لما رأوا الخبر موافقاً لما في كتبهم [وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا] اي اسلموا بمحمد (ص) [إِيمَانًا] لما اخبرهم اهل الكتاب بموافقة لما في كتبهم [وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ] هذا ما فسروه بحسب الظاهر به ولكن نقول ابناء الكتاب كناية عن قبول النبوة اية نبوة كانت ولا اختصاص باليهود والنصارى بل كل من قبل نبوة محمد (ص) بالبيعة على يده وقبول احكام نبوته والانقياد تحت حكمه وقبول دعوته الظاهرة كان ممن اوتي الكتاب والايمان ، وان كان يستعمل في الاسلام وقبول الدعوة الظاهرة بالبيعة العامة مجازاً او على سبيل الاشتراك ، لكن المراد به ههنا الايمان الحقيقي الحاصل بالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة والدخول تحت احكام الولاية ، والى هذين اشار تعالى بقوله : لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد فان الاول اشارة الى المؤمن المحقق والثاني الى المسلم المقلد ، وقد ذكرنا ان كلما يكون في الآخرة يكون نموذجه في الدنيا فان الدنيا بوجه مادة الآخرة وبوجه صورة الجحيم وانموذجها ، فالمعنى عليها تسعة عشر صنفاً او شخصاً من الملائكة ليكونوا سائقين للكفار الى النار وللمؤمنين الى الجنة ، ومن قبل النبوة لما لم يكن يدرك بالدق والوجدان امور الآخرة لم يكن يستيقن بمحض تلك البيعة لامور الآخرة ، ولما كان هؤلاء الملائكة في الدنيا سائقين لهم الى الآخرة كانوا بذلك السوق يدركون بالوجدان امور الآخرة فيستيقنونها ، ولما كان المؤمنون موقنين فسوقهم يصير سبباً لازدياد ايقانهم ، ويجوز ان يكون تعليلاً لقوله : وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة ، اول قوله وما جعلنا عدتهم الا فتنة ، ويجوز ان يكون تعليلاً للكل على سبيل التنازع

[وَلْيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] ممن قبل الدعوة الظاهرة اى من فى قلبه نفاق [وَالْكَافِرُونَ] اى الذين لم يقبلوا الاسلام [مَاذَا ارَادَ اللَّهُ بِهَذَا] العدد او بهذا القول او بجعل عدتهم فتنة او بجعل اصحاب النار ملائكة [مَثَلًا] تميز عن هذا احوال عنه اى حال كونه مستغرباً غرابية المثل اوحال كونه جارياً على اللسان جريان المثل، والتلام للعاقبة مثل قوله تعالى ليكون لهم عدواً وحزناً، اوللغاية على ما بيننا يعنى ما جعلنا اصحاب النار الاملائكة ليكونوا فى الدنيا سائقين لاهل النار الى النار وموصلين لاهل الجنة الى الجنة [كَذَلِكَ] الاضلال باظهار ما ليس فى وسعهم ادراكه [يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ] من الملائكة والجن وجميع الموجودات فان الكل من جنوده [إِلَّا هُوَ] فليس قلته عدداً اصحاب النار قلته جنوده بل لعدم الحاجة الى ازيد من ذلك [وَمَا هِيَ] اى المعهودة المطلقة التى هى ولاية على بن ابي طالب (ع)، وقيل : ما السقر او عدة الخزنة او السورة، وقد ورد عن الكاظم (ع) تفسيرها بالولاية [إِلَّا ذِكْرِي لِلْبَشَرِ] والتذكيرة الحقيقية هى الولاية وان كانت سقر وعدة الخزنة والسورة ايضاً تذكرة [كَلَّا] ردع لمن لا يعظم الولاية ولا يعتنى بسقر او الخزنة [وَالْقَمَرِ وَاللَّيْلِ إِذَا دُبِرَ] قرئ اذ يسكون الذال وادبر من الادبار وهذه هى القراءة الصحيحة فان الليل الذى هو عالم الكون وجوده على الادبار فهو مدبر ابدأ بخلاف صبح الملكوت فانه يسفر بعد بالنسبة الى اهل عالم الملك، وقرئ اذا بالالف ودبر من الثلاثي المجرد [وَالصُّبْحِ إِذَا اسْفَرْنَا] اى احدث الكبر [يعنى الولاية او سقر او خزنة جهنم او السورة احدى الآيات او النقم والبلايا الكبر [نَذِيرًا لِلْبَشَرِ] حال او مفعول له او مفعول مطلق لمحذوف [لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ] بدل من قوله للبشر [أَنْ يَتَقَدَّمَ] الى الولاية [أَوْ يَتَأَخَّرَ] عن سقر، فى الخبر: من تقدم الى ولايتنا اختر عن سقر، ومن تاخر عن ولايتنا تقدم الى سقر [كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ] جواب لسؤال مقدركانه قيل: كيف يكون الولاية احدى الآيات الكبر؟ فقال : لان كل نفس بما كسبت رهينة الا من تمسك بها والمعنى كل نفس بما كسبت من خير او شر فانه مفاد الاطلاق مرهونة فان كل ما عملت النفس بانانياتها سواء كانت بحسب الصورة خيراً او شراً كانت وبالاً عليها وقيداً لها، وكانت النفس مرهونة مقيدة بها الا من تولى عليها (ع) لان الولاية هى المبدلة للسيئات بالحسنات ويجزى الله الذين تولوا عليها (ع) بازاء جملة اعمالهم باحسن ما كانوا يعملون ولذلك قال [إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ] فان اليمين امير المؤمنين (ع) واصحاب اليمين شيعته [فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ] يعنى يتساءلون بينهم او يسألون غيرهم عن حال المجرمين او يتساءلون هم والمجرمون عن حال المجرمين [مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ] وهذا الخطاب والسؤال دليل على ان اصحاب اليمين يسألون المجرمين عن حالهم [قَالُوا] فى الجواب [لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ] اى من المتولين عليها (ع) فان الصلوة الحقيقية لا تكون الا بالولاية بل الولاية هى الصلوة حقيقة ولذلك قال على (ع) : انا الصلوة، اولم تكن من اتباع السابقين فانهم يسمون الذى يلى السابق فى الحلية (١) مصلية، اولم تكن من اتباع وصى محمد (ص) ولم نصل عليهم، والى الكل اشير فى الخبر، اولم نك من المصلين صلوة القلب المقررة فى الشريعة، واليه ايضاً اشير فى خبر عن على (ع) [وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ الْمِسْكِينَ] من الحقوق الواجبة او المستحبة، اولم نكن نعطي حقوق آل محمد (ص) من الخمس [وَكُنَّا نَخُوضُ] فى الآيات بالرد والقبح والطعن

(١) العَلْبَةُ كحلقة = خيل تجتمع للسباق من كل اوب، كما يقول للقوم اذا جاؤا من كل اوب للنصرة قد احلبر.

والاستهزاء [مَعَ الْخَائِضِينَ] فى ذلك [وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ حَتَّى آتَيْنَا الْيَقِينَ] بالموت وكشف الحجب [فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ] لقطعهم الفطرة التى هى الولاية التكوينية التى هى سبب للولاية التكليفية ولذلك قيل: «مردود شيخى را اگر تمام مشايخ عالم جمع شوند وخواهند اصلاح نمايند نتوانند» لان «المردود لا يصير مردوداً الا بعد قطع الفطرة والولاية التكوينية وهو الذى يسمى بالمرتد الفطرى الذى لا يقبل تربته لظاهره ولا باطنه، وقد سبق بيان الارتداد والمرتد الملتى والفطرى فى سورة آل عمران عند قوله تعالى: ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه [فَمَا لَهُمْ]» يعنى اذا كان الولاية ذكرى للبشر وكانت هى احدى الكبر فمالهم [عَنْ] هذه [التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ] اى عن الولاية [كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ] باللغة فى التنفار [فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ] من اسد، التوصيف لزيادة المبالغة [بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشَرَةً] ناطقة بصدق محمد (ص) فى نبوته اوفى ولاية على (ع) وهو اضراب من الادنى الى الاعلى، يعنى بل مالهم لا يكتفون بالاغراض ويدعون ما لا يليق بشأنهم، وقيل: المعنى يزيدون صحفاً من الله بالبراءة من العقوبة واسباغ النعمة حتى يؤمنوا، وقيل: يريد كل منهم ان يكون رسولاً يوحى اليه وينزل عليه كتاب مثل القرآن، وقيل: المراد معنى قوله تعالى: لن يؤمن ارقبك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه [كَلَّا] ردع عن هذه الارادة اوعن ظن انهم يريدون ذلك واقعاً [بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ] اى ليس اقترحهم لطلب الدين بل لا يخافون الآخرة فيعاندون ويريدون اظهار عجز الرسول (ص) عن مقترحهم [كَلَّا] ردع عن ذلك الاعراض وتلك الارادة [إِنَّهُ] اى قرآن ولاية على (ع) او علياً (ع) بنفسه [تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ وَمَا يَنْدُرُ مِنْهُ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] يعنى ان مشيئتكم وذكركم وجميع افعالكم مسبوقه بمشيئة الله التكوينية سواء كانت مرضية لله او مبغوضة فان مشيئته التى هى عبارة عن رحمته الرحمانية سابقة على رضاه وغضبه وبمنزلة المادة لهما [هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى] حقيق بان يتقى منه [وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ] فان مغفرته غير مشوبة بغرض وغاية بخلاف غيره لعدم خلوص مغفرته عن شوب غرض وغاية.

سُورَةُ الْفَبَا

مَكِّيَّةٌ، وهى اربعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ] لفظه لا مزيدة للتأكيد او جواب ونفى

لاعتقادهم لعدم البعث، ونفى للقسم والمعنى لا اقسم بيوم القيامة لانكم لاتعتقدونه، ولا اقسم بالنفس اللوامة لعدم اعتقادكم لها.

اعلم، ان النفس ذات انواع واصناف كثيرة وكل فرد منها ذات مراتب ودرجات عديدة، والنفس الانسانية ذات مراتب، فمرتبة منها تسمى بالامارة وهى التى تكون محكومة وخادمة للشيطنة والغضب والشهوة ولا تكون الا امارة بالسوء، ومرتبة منها تسمى باللوامة وهى التى تلوم نفسها فى جميع فعالها فى سيئاتها لسوئتها وفى خيراتها

لقصورها وتقصيرها ونسبتها الى نفسها ، ومرتبة منها تسمى بالمطمئنة لاطمينانها عن كد الطالب لخروجها من قوتها الى الفعليات [أَيْحَسَبُ الْإِنْسَانُ] هذه قرينة جواب القسم المحذوف [أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ] قيل : نزلت في عدى بن ربيعة سأل رسول الله (ص) عن امر القيامة فأخبره به فقال : لو عاينت ذلك اليوم لم اصدقك أو يجمع الله هذه العظام ؟ [بَلَى] نجمها [قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ] التي فيها دقائق الصنع وصغار المفاصل والاورتار، وقيل : المعنى على ان نسوي بنانه فنجعلها كالخف والحافر ولكن هذا المعنى غير مناسب ههنا [بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ] يعنى ليس انكاره البعث لالتفاته الى الآخرة وانجرار دليله الى الانكار بل لاقامته على الفجور وعدم نزوعه عنه وعدم التفاته الى البعث والآخرة [لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ] اى فى مستقبل امره [يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ] استهزاء وهو لا يدري انه فى الذهاب الى القيامة وان القيامة لا تكون فى الزمان بل هى خارجة عن حد الزمان [فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ] كناية عن شحوص البصر وعدم القدرة على تحريك الجفن ، وهذه كناية شائعة عن ذلك فى العرب والعجم [وَحَسَفَ الْقَمَرُ] ذهب ضوؤه [وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ] وهذه امارات الموت وامارات القيامة الصغرى وامارات ظهور القائم (ع) [يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُ] يعنى لا مفر [كَلَّا] ردع عن تمنى المفر [لَا وَزَرَ] لا ملجأ ولا معتصم [إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ] لاستقرار واحد الى واحد الى ربك المضاف وهو الرب فى الولاية وهو على (ع) [يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ] بما عمل وماترك من خير وشر ، او بما عمل فى حياته وما سن من سنة يعمل بها بعد مماته ، او بما قدم من ماله فى حياته لنفسه وماترك لورثته [بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ] البصيرة للقلب كالبصر للجسد ، وتستعمل بمعنى الحجة وتكون مؤنث البصير ، فاذا كانت مؤنث البصير يكون التقدير عين بصيرة ، او المراد ان الانسان بجوارحه بصير على نفسه فانث الخبر لاقامة الانسان مقام الجوارح ، والثناء ليست للتأنيث بل للمبالغة [وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرَهُ] ولو اعتذر الى الناس بكل ما يعتذر به فان القاء العذاروان كان يخفى الشر على الاغيار لكنه لا يستره على نفسه يعنى يعلم ما صنع وان اعتذر ، عن الصادق (ع) : ما يصنع احدكم ان يظهر حسناً ويستر سيئاً اليس اذا رجع الى نفسه يعلم انه ليس كذلك والله عز وجل يقول : بل الانسان على نفسه بصيرة ان السريرة اذا صلحت قويت العلانية ، وفى خبر من اسر سريرة البسه الله رداءها ، ان خير آخبر وان شر أفسر [لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ] الخطاب لمحمد (ص) والمعنى لا تحرك بالقرآن لسانك قبل ان يتم وحيه لتأخذه على عجلة مخافة ان ينفلت منك ، روى انه كان النبى (ص) اذ انزل عليه القرآن عجل بتحريك لسانه لحبه آياه وحرصه على اخذه مخافة ان ينساه ، او المعنى لا تحرك بما اردت اظهاره من البراءة من معاوية كما سيأتى ، وقيل : الخطاب عام والمقصود تفرغ المسيئين يوم القيامة بهذا الخطاب فانه اذا اوبى العباد يوم القيامة كتب اعمالهم وينظر الانسان الذى هو على نفسه بصيرة وبرى سيئاته ضجر فيقال له توبيحاً : لا تعجل بقراءة كتابك [إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ] اى تأليفه وتنظيمه [فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ] روى انه كان النبى (ص) بعد هذا اذ نزل عليه جبرئيل اطرق فاذا ذهب قرأ [ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ] اى اظهار حقائقه عليك لتتحقق بها [كَلَّا] قيل : ردع عن القاء المعاذير وما بينهما اعتراض ، وكونه ردعاً عن التعجيل والتحريك اولى [بَلْ تُجِئُونَ الْعَاجِلَةَ] يعنى ليس القاء المعاذير لاصلاح النفوس اول جهل نقائص النفس بل لحب الدنيا واصلاحها [وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ] جواب سؤال مقدّر عن حال الآخرة

[إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ] أى إلى ربها المضاف لظهور الولاية وصاحبها في ذلك اليوم، وإلى ربها المطلق لظهور آثاره
 أى إلى آثاره ناظرة، ومنتظرة إلى ثواب ربها، روى عن أمير المؤمنين (ع) في حديث: ينتهى أولياء الله بعد ما يفرغ من
 الحساب إلى نهر يسمى الحيوان فيغتسلون فيه ويشربون منه فتبيض وجوههم اشراقاً فيذهب كل قذى وعَثٌ (١)
 ثم يؤمرون بدخول الجنة، فمن هذا المقام ينظرون إلى ربهم كيف يشبههم؟ قال: فذلك قوله تعالى: إلى ربها ناظرة
 وانما يعنى بالنظر إليه النظر إلى ثوابه تبارك وتعالى، وفي الخبر والناظرة فى بعض اللغات هى المنتظرة الم تسمع إلى
 قوله: فناظرة بهم يرجع المرسلون أى منتظرة و [وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٍ] عابسة أو شديدة العبوس [تَنْظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ
 بِهَا فُاقِرَةٌ] الفاقة الداهية ولعلها كانت فى الأصل بمعنى الكاسرة لفقرات الظهر ثم غلب على الداهية لكسرها فقرات
 الظهر المعنوية [كَلَّا] ردع عن اختيار الدنيا أوردع عن ظن النجاة بصاحبى تلك الوجوه [إِذَا بَلَغَتِ النَّفْسَ
 التَّرَاقِيَّ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ] رافع لك عن هذه المهالك؟ قيل: ذلك على سبيل التحسر، أو يقول الملائكة: من
 يرفعه بروحه، ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب؟ أو من يشفيه بأسماء الله تعالى من الرقية وهو طلب الشفاء بأسماء الله تعالى
 [وَوَظَنَ] أى علم لكن لما كان علوم النفس فى حكم الظنون لمغايرتها لمعلوماتها وجواز انفكاك المعلومات عنها
 عبر عنها بالظنون كما ذكرنا سابقاً مكرراً [أَنَّهُ الْفِرَاقُ] من الدنيا [وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ] كناية عن انتزاع
 الروح فانه يلتفت فى كثير الساقان حينئذ، ولما كان آخر الدنيا بمنزلة الساق لها وأول الآخرة أيضاً بمنزلة الساق لها
 جازان يقال: التفت الدنيا بالآخرة، ولما كانوا يكتنون عن شدة الامر بالساق جازان يقال: التفت شدة هول الدنيا
 بشدة هول الآخرة [إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ] هذه الجملة جواب اذا بتقدير الفاء، أو الجواب محذوف بقرينة
 المقام [فَلَا صَدَقَ] يجوز ان يكون هذه الجملة جواباً ويكون المعنى اذا بلغت التراقي لا يكون له راحة لانه لا صدق
 [وَلَا صَلَوى] أى لا صدق الانبياء والاولياء (ع) ولا صلى [وَلَكِنْ كَذَّبَ] الانبياء والاولياء (ع) [وَتَوَلَّى] عن
 طاعة الله وطاعة خلفائه [ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى] يتبختر سواء كان اصله التمتع بالياء أو التمتع بالطاء
 [أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى] أولى فعل ماضٍ اصله أولئك الله مانكره، أو أولئك الله البعد من الخير والهلاك، بمعنى ولاك الله
 فحذف الفاعل والمفعول الثانى وادخل التلام الزائدة على المفعول الاول للتأكيد، أو بمعنى قرب الله منك الهلاك
 أو قرب منك الهلاك، أو بمعنى أرجعك الله إلى الهلاك من، آل يؤل مقلوباً، أو بمعنى اهلكك الله من الويل أو هو افعال
 التفضيل بمعنى احدى أى احدى لك النار والهلاك أو اللعن أو بمعنى اقرب فحذف المبتدأ أو هو افعال من الويل بعد
 القلب بمعنى ويل لك أو شدة الويل لك، أو هو فعلى من آل يؤل بمعنى مرجعك النار وعلى أى تقدير هو كلمة تهديد
 صار كالامثال لا يغير ولا يذكر المحذوف المقدر، قيل: اخذ رسول الله (ص) بيد ابى جهل ثم قال له ذلك فقال:
 باى شيء تهددنى؟ لا تستطيع انت ولا ربك ان تغلب ابى شيئا واننى لا عز اهل هذا الوادى فأنزل الله سبحانه كما قال له
 رسول الله (ص)، وقال القمى: ان رسول الله (ص) دعا إلى بيعة على (ع) يوم غدیر خم فلما بلغ واخبرهم فى على (ع)
 ما اراد ان يخبرهم رجعوا الناس فاتكى معاوية على مغيرة بن شعبه وابى موسى الاشعري ثم اقبل يتمطى نحو اهله ويقول:
 ما نقر لعلى (ع) بالولاية ابداً ولا نصدق محمداً (ص) مقالته فأنزل الله عز وجل: فلا صدق ولا صلى (الآيات)

(١) الوعث المشقة، و وعث السفر مشقة، والوعث، المكان السهل الذى تعيث فيه الاقدام و يشق على من يمشى فيه،
 و اوعث القوم أى وقفوا فى الوعث .

[ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ] التكرير لمحض التأكيد او الاول وتأكيده للدنيا ، والثاني وتأكيده للآخرة [أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى] مهملًا [أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنًى يُمْنَىٰ] استفهام تقريرى فى مقام التعليل لانكار هذا الحساب [ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ] اى فسواه ذكرًا بالغًا وانثى بالغَةً ، اوفسواه بحسب اعضائه بمعنى فكسونا العظام لعمًا [فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ] يعنى ان الله جعل لهذا البنيان ولما دة الانسان تبدلات من اخس الاحوال الى اشرفها ، فاذا صار انسانًا بالغًا ذكرًا وانثى لايهمله بل اذا استكمل فى جهة روحانيته بالموت الاختيارى او الاضطرارى صار اشد اهتمامًا به من حاله الخسيسة التى كان فيها نطفةً قدرةً او علقَةً او مضغةً او جنينًا [أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ] والحال ان الموت هو سبب حياته الحقيقية ، عن الرضا (ع) : انه اذا قرأ هذه السورة قال عند فراغها : سبحانك اللهم بلى .

سُورَةُ الدَّهْرِ

وتسمى سورة الانسان وسورة الابرار وسورة هل اتى ، مكية كلها ، وقيل : مدنية كلها ، وقيل : مدنية الا قوله : ولا تطع منهم آثمًا او كفورًا ، وقيل : ان قوله : انا نحن نزلنا القرآن ننزِيلًا (الى آخر السورة) مكِّيٌّ والباقي مدنى احدى وثلاثون آيةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ] استفهام تقريرى والمعنى قد أتى ولذا فسره [لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا] فى الخلق يعنى كان مقدراً مقدوراً ولم يكن مكتوناً مخلوقاً [إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ] جواب سؤالٍ مقدّر كأنه قيل : فكيف خلق الانسان ؟ فقال : انا خلقناه [مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ] مشج من باب نصر خلط وشيء مشيج كقتيل وسبب وكتيف مخلوط ، والجمع امشاج ، كون النطفة امشاجاً املاً اختلاط الاختلاط او العناصر واستعدادات الاعضاء والقوى فيها ، او اختلاط المائتين ماء الرجل وماء المرأة [نَبْتَلِيهِ] نستخلصه من الفضول ومما لا يليق به ونعطيه ونتفضل عليه بما يليق بشأنه [فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا] يعنى على اشرف احوال الحيوان [إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ] جواب سؤالٍ مقدّر كأنه قيل : ما فعلت به بعد ذلك ؟ وما تفعل به ؟ فقال : انا هديناه السبيل بحسب فطرته فان الكل بحسب الفطرة يعرف الخير والشر الانسانيتين وبحسب التكليف بتوسط الانبياء والاولياء (ع) [إِنَّمَا شَاكَرْنَا] اى عاملًا بما عرفناه [وَأَمَّا كَفُورًا] تاركًا لما عرفناه [إِنَّا أَعْتَدْنَا] جواب لسؤالٍ مقدّر عن حال الكفور [لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ] بها يقادون عنفاً [وَأَغْلَالًا] بها يقيدون [وَسَعِيرًا] بها يحترقون [إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ] جواب لسؤالٍ مقدّر عن حال الشاكرين [مِنْ كَأْسٍ] من خمير او من كأسٍ فيها خمر [كَانَ مِزَاجُهَا] كافورًا عَيْنًا يَشْرَبُ بها] اى منها [عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا] يجرونها باى نحوٍ الى اى مكانٍ شاؤا ، او يخرجون

ماؤها من اى مكان شاؤا [تَفْجِيرًا] لا يعرف لعظمته.

اعلم ، ان للانسان حالات ومراتب ودرجات فاته فى اولى مراتبه جماد فى تطوراته ، وفى ثانيه مراتبه نبات فى تفنناته ، وفى ثالثة مراتبه حيوان فى تبدلاته وتقلباته ، وفى رابعة مراتبه انسان فى كثرة نشأته ، ولتلك المراتب ميول واقتضاءات وشهوات وغضببات ومحبات واشتياقات وعزمات وارادات وحركات وسكنات ، فاذا بلغ الانسان مبلغ الرجال والنساء فاما ان تكون حركاته وسكناته بحكم ميوله الجمادية واقتضاءاته النباتية او شهواته وغضبباته الحيوانية ، او ادراكاته وحيله الشيطانية ، واما ان تكون بحكم عقله الانسانى فان كانت من القسم الاول كانت جملة حركاته وسكناته وعزماته واراداته من حيث انجرارها الى العمل السيء والاسوء سلاسل تجره فى الدنيا الى اسفل النفس التى هى صورة جحيم الآخرة الى العمل القبيح الذى هو من آثار لهبات الجحيم ، وتلك السلاسل فى الدنيا مستورة عن الانظار الحسية وان كانت مشهودة بالانظار الملكوتية لاهلها ، لكن فى الآخرة تصير مشهودة ظاهرة بناء على تجسم الاعمال وموجبة لسلاسل اخرى اخروية بناء على جزاء الاعمال فى الآخرة بالجزاء المناسب لها ، وكانت كلها من حيث اكتساب النفس منها سوءة وثقلا اغلالا لها مستورة عن الانظار الدنيوية مشهودة للانظار الاخروية ، وان كانت من القسم الاخير صارت سببا لاطلاقه من الاغلال وخلاصه من السلاسل وسببا لخروجه من هاوية النفس وعروجه على مراقى الانسانية الى اعلى عليين وقرب ربه رب العالمين وبعبارة اخرى كلما يفعلها الانسان بعد بلوغه اما ان يكون بامر آمر آلهى من غير شراكة لنفسه وامرها فيه او يكون بشراكة لنفسه فيه واما ان يكون بامر نفسه من غير شراكة لربه وامر ربه فيه ، فان كان من القسم الاول صار سببا لاطلاقه ونجاته ويكون ممّا يتقرب به قرب الفرائض ، وان كان من القسم الثانى فاما ان يكون شراكة النفس فى الفعل لامر الله من حيث توجهها الى الله واعانتها لامثال امر الله وقربها من الله ، او من حيث انصرافها من الله وتوجهها الى حظوظها ومآربها ، والاول كالاول فى صبرورته سببا لاطلاق النفس ونجاتها ويكون ممّا يتقرب به قرب التوافل ، والثانى يكون ممّا يكون العامل فيه مشركا فى العبادة ويكون مردودا اليه وممّا يتركه الله تعالى لشريكه لكونه اغنى الشركاء ويترك لشريكه كل عمل يعمل بشراكة غيره ، ويكون سلسلة وغلا لنفسه ، وان كان من القسم الثالث لا يكون الا غلا وسلسلة واليها اشار تعالى شأنه بقوله : كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين فان اصحاب اليمين اى الذين قبلوا ولاية على (ع) بالبيعة الخاصة الولوية هم الذين توجهوا الى الله وابتغوا مرضاته ولفائه ، فان كانوا فى حال الحضور وكان ولي امرهم ظاهرا عليهم وفعلا فعلهم بالآلات اعضائهم من دون مدخلية لانفسهم فى فعلهم كان فعلهم من القسم الاول ، وان لم يكن لهم حالة الحضور لكن كان حبهم لربهم ولولى امرهم بحيث لم يبق لهم التفات الى انفسهم وحظوظها كان فعلهم ايضا من القسم الاول ، وان لم يبلغ حبهم الى مرتبة لم يبق لهم التفات الى انفسهم وحظوظها بل كانت انفسهم ايضا باعثة على اعمالهم ولكن كانت حظوظ انفسهم فى امثال امر الله وابتغاء مرضاته كان من القسم الثانى الملحق بالاول ، وان كانوا فى افعالهم غافلين من ربهم وامره مبتغين لحظوظ انفسهم حظوظها السفلية لم يكونوا حينئذ من اصحاب اليمين فى تلك الافعال فان قيد الحيثية معتبرة فى امثال المقام ، وكانوا مرهونين باعمالهم مثل سائر الناس ولم يكونوا ينتفعون ببيعتهم فى تلك الاعمال لكن اذ لم يقطعوا حبل الولاية ولم يفسدوا بذر الايمان انتفعوا ببيعتهم عند الموت وبعده ، وقد اشار المولى قدس سره الى السلاسل والاغلال المستورة بقوله :

ميكشد شان سوى دكان و غله
تومين اين خلق را بى سلسله
گفت حق فى جيديها جبل المسد
و اتخذنا الجبل من اخلاقهم

خلق ديوانند شهوت سلسله
هست اين زنجير از خوف و وله
ميكشاندشان بسوى نيك و بد
قد جعلنا الجبل فى اعناقهم

واعلم ، ايضاً انّ الشاربين للخمر الخبيثة المحرّمة لهم حالاتٌ وبحسب اختلافهم في الحالات يختلف شربهم للخمر الصّوريّة فانه قد يغلب الحرارة على مزاجهم ، وقد يغلب البرودة ، وقد يعتدل مزاجتهم ، وبحسب اختلاف تلك الاحوال قديمز جون شرابهم الكافور وقديمز جون الزنجبيل وقد يشربونها خالصاً وقد يشربون شراباً خالصاً ليذهب باذى الخمر وكسالة سكره ، ويسمّى بالطهور والغسل ، وللسالكين الى الله ايضاً انواع من الشراب المعنويّ الروحانيّ فانه قد يغلب عليهم برد السلوك فيسقيهم ربّهم شراباً زنجبيلياً يسخّتهم ويزيد في حرارة شوقهم وطلبهم ، وقد يغلب عليهم حرارة الشوق فيسقيهم ربّهم شراباً كافورياً ليعتدل سخونة اشتياقهم ببرد كافور السلوك ، وقد يسقيهم شراباً خالصاً غير ممزوج اذا كانوا في السلوك والجذب معتدلين ، وقد يسقيهم شراباً طهوراً يغسلهم من نسبة الاموال والافعال والصفات الى انفسهم بل من انانيّاتهم وهذه الاحوال تطرو عليهم في الآخرة وفي الجنّات [يُوقُونَ بِالنَّذْرِ] التذر ما اوجبه الانسان على نفسه بشرطٍ او بغير شرطٍ ، والمراد به العهد الذي كان في ضمن البيعة العامة او الخاصة والوفاء بهذا التذر يستلزم الوفاء بجميع العهود والشروط [وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَتْ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا] اي متفرقاً غابة التفرق وفي الخبر كلوحاً عابساً ، وقيل : عظيماً [وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا] إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا [بل اطعمناكم ابتغاءاً لمرضاة الله] [إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبُوسًا] كرهياً يعبس فيه الوجوه [قَمَطَرًا] شديد العبوس قدروى كثيراً من العامة والخاصة انّ الآيات الى قوله : وكان معيكم مشكوراً نزلت في عليّ (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) وجارية لهم تسمّى فضة ، والخبار الواردة مختلفة بحسب الالفاظ مجمل مضمون اكثرها واشهرها انه مرض الحسن (ع) والحسين (ع) فنذر هو وفاطمة (ع) وفضة صوم ثلاثة ايام ان شفاها الله فبرئنا واستقرض عليّ (ع) ثلاثة اصوع من الشعير من يهوديّ أو آجر نفسه يهودياً ليغزل له صوفاً واخذ ثلاثة اصوع من الشعير فصاموا وطحنت فاطمة (ع) صاعاً منها واختبزته وصلى عليّ (ع) المغرب وقرّبه اليهم فاتاهم مسكينٌ يدعولهم وسألهم ، فأعطوه ولم يذوقوا الاّ الماء ، فلما كان اليوم الثاني اختبزت صاعاً آخر منها وقرّبه وقت الافطار اليهم ، فاذاً يتيمٌ بالبواب يستطعم ، فأعطوه ولم يذوقوا الاّ الماء ، فلما كان اليوم الثالث جاء اسير يستطعم ، فأعطوه ولم يذوقوا الاّ الماء ، فلما كان اليوم الرابع وقد قضوا نذورهم اتى عليّ (ع) ومعه الحسن (ع) والحسين (ع) الى النّبىّ (ص) وبهما ضعف فبكى رسول الله (ص) ونزل جبرئيل بسورة هل أتى ، وفي بعض الاخبار فرأهم النّبىّ (ص) جياً فنزل جبرئيل ومعه صحيفة من الذهب مرصّعة بالذرّ والياقوت مملّوة من الثريد وعُراق^(١) يفوح منها رائحة المسك والكافور فجلسوا واكلوا حتّى شبعوا ولم ينقص منها القمّة واحدة ، وخرج الحسن (ع) والحسين (ع) ومع الحسين قطعة عراق فنادته يهوديّة : يا اهل البيت الجوع من أين لكم هذه؟ اطعمنيها ، فمدّ يده الحسين (ع) ليطعمها فهبط جبرئيل واخذها من يده ورفع الصحيفة الى السّماء ، فقال (ص) : لولا ما اراد الحسين (ع) من اطعام الجارية تلك القطعة لترك تلك الصحيفة في اهل بيتي يأكلون منها الى يوم القيامة [فَوَقَّيْهِمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّيْهِمُ نَصْرَةً] في الوجوه [وَسُرُورًا] في القلوب [وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا مُتَكَيِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ] الارىكة السريري في حجلة وكلّ ما يتكأ عليه من سريري وغيره ، او سريري منجد في قبة او بيت [لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا] يعنى لا يرون حرّاً ولا برداً بل يكونون في هواء معتدلٍ [وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا] اي قريبة منهم افيأوها اودائمة عليهم افيأوها ، ومعنى دنو الظلال دنو المظلة منهم ، او الظلال هنا جمع الظلة بالضمّ

(١) العرق العظم الذي اخذ عنه اللحم ، والجمع عُراق بالضمّ .

بمعنى المظلة [وَذُلِّلَتْ] أى سهلت [قُطُوْفُهَا] للجنى [تَذْلِيلًا] فإن ثمارها كانت باختيار الجاني يجنيها متى شاء وكيف شاء وعلى أى حال شاء [وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٌ] جمع الكوب وهو كوز لا عروة له ولا خرطوم [كَانَتْ قَوَارِيرًا قَوَارِيرَ] قرى فيهما بالتثنية للمناسبة ، وقرى فى الاول فقط بالتثنية [مِنْ فِضَّةٍ] بمعنى كانت الاكواب مثل القوارير فى الصفاء والتشفيف ، او كانت القوارير مأخوذة من الفضة لامن سائر الاحجار مثل قوارير الدنيا [قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا] صفة للاكواب اولآنية والاكواب والمعنى اكواب كان المؤمنون يقدرّون قدرها فى انفسهم ، او كانوا يتمنونها ، او كان الغلمان المديرون يقدرّونها بقدر ميل المؤمنين ، وقرى قدرّوها على البناء للمفعول [وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِنْ جَهَنَّمَ نَجِيبًا] الكأس تطلق على الخمر ولذلك تؤث ، ولما كان السالك الباقي عليه من نفسه بقايا لا بد له من حرارة الطلب واشتياق السير فى عالم الصفات التى لانهاية لها كان قد يسقى من الشراب الزنجبيل الذى به يشتد حرارة طلبه والتذاذ سيره ووجده [عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا] بدل من كأساً بدل الاشتمال ، والسلسبيل الشراب السهل الدخول فى الحلق ، اللذيذ فى المذاق يقال : شراب سلسل وسلسال وسلسيل كذا فى المجمع [وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ] جمع الوليد بمعنى الغلام [مُخَلَّدُونَ] دائمون فى الجنة ، او مخلدون على حال الغلمان [إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا] فى الصفاء والحسن والتلاؤل [مَنْشُورًا] متفرقاً غير منظوم فى الكثرة اوفى الخدمة [وَإِذَا رَأَيْتَ] شيئاً [ثُمَّ] فى الجنة حذف المفعول للاشارة الى ان كلما كان مرئياً هناك كان مشتملاً على جميع ما يكون فى المملكة الكبيرة [رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا] واسعاً جداً فان ادناهم منزلة بنظر فى ملكه من مسيرة الف عام يرى اقصاه كما يرى ادناه ، وقيل : هو القدرة على ما يتمنى ونفاذ الامر ، وقيل : هو امتيذان الملائكة ورسل الله (ع) على المؤمنين [عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَاسْتَبْرَقٌ] أى مارق من الحرير وما غلظ [وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقْيَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا] يطهرهم من كل ما كان منسوباً اليهم من الاموال والانعال والاصواف والذوات حتى لا يبقى فيهم سوى محبوبهم فيصير لذتهم خالصة غير مشوبة وغير محجوبة ، فى خبر : يطهرهم من الحسد ويسقط عن ابشارهم الشعر ، وفى خبر : يطهرهم من كل شيء سوى الله [إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً] خطاب من الله لعباده فى الدنيا اومنه او من الملائكة لعباده فى الآخرة [وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا] إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا [بمعنى ان قرآن ولاية على (ع) ليس الا من عندنا فما لك تخشى عن الناس وتخفيه عنهم وتخاف عن ردهم او اوتدادهم او صرف على (ع) عن حقه [فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ] ولا تحزن على ما يقولون فى حق على (ع) ولا تغتبر ما نزلناه عليك [وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آيِمًا] عاصياً لك فى على (ع) [أَوْ كَفُورًا] ساتراً لولايته او ساتراً لنبوتك فيبينهما عموم من وجه [وَإِذَا كُريَ اسْمُ رَبِّكَ] اسم الرب هو اللطيفة الانسانية التى هى الولاية التكوينية وتتقوى بالولاية التكليفية ثم صاحب الولاية والرسالة ثم كل من قبل الولاية ثم كل وجود عيني امكانى ثم الالفاظ والحروف الموضوعية ثم النقوش المكتوبة ، وذكر الكل من حيث كونها اسماء الرب مأموره ونافع للانسان ومورث لنجاته من المهاوى والنيران [بُكْرَةً وَأَصِيلًا] دائماً اوفى هذين الوقتين مخصوصاً لشرافتهما [وَمِنَ اللَّيْلِ] الذى هو مظهر عالم الطبع ومظهر ظلمة النفس وانانياتها [فَأَسْجُدْ لَهُ] بكسر

انانية النفس [وَسَبَّحَهُ لَيْلًا طَوِيلًا] اى بعضاً طويلاً من الليل، اوليل الطبع الذى طوله بقدر العمر، عن الرضا (ع): ان هذا التسبيح هو صلوة الليل وقد فسر قوله: بكرة واصيلاً، بصلوة الغداة والظهرين وقوله ومن الليل فاسجد له، بالعشائين، وقوله: وسبحه ليلاً طويلاً، بالتهجد فى طائفة طويلة من الليل [إِنَّ هَؤُلَاءِ] المشركين او المنافقين الممتنعين من ولاية على (ع) [يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ] ولذلك لا يأترون بأمر الله ولا بأمر نبيه (ص) ولا ينقادون لنبيه (ص) ولا وصيته [وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا] يعنى امامهم لكنه تعالى عبر بورائهم للاشعار بانهم منكوسون مقبلون على الدنيا التى هى مدبرة عنهم ومدبرون عن الآخرة التى هى مقبلة عليهم، والمراد بقله ثقل حسابه وثقل شدائده وثقل حسابه [نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ] اى خلقهم او مفاصلهم بالاعصاب والاورار والياف المعدة والمثانة حتى صارنا باختيار صاحبهما [وَذَا شِئْنَا بَدَلْنَا أَمثالَهُمْ] باذهابهم وجعل اولادهم اخلافهم، أتى باذا لنحقق وقوعه [تَبْدِيلًا إِنَّ هَذِهِ] اى ولاية على (ع)، او قرآن ولايته، وهذه السورة التى فيها ذكر الولاية [تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا وَمَاتَشَاؤُنَ] لما اوهم قوله تعالى فمن شاء استقلالهم بالمشية رفع ذلك فقال وماتشاؤن [إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ] .

اعلم، انه لا يكون شيء من المكنونات ومن افعال العباد واخلاقهم واراداتهم ومشياتهم الا بمباد سبعة، بمشيئة من الله، وارادة منه، وقدر منه سبحانه وقضاء واذن واجل وكتاب وان المشية هى اضافته الاشرافية التى هى فعله وكلمته، وان كل شيء من المبدعات والمنشآت والمخترعات والمكنونات قوام وجوده مشيئة الله، وان مشيئة الله غير محبته ورضاه، وان الرضا والتسخط بمنزلة صورة للمشيئة، والمشيئة كالمادة وان مشيئة العباد هى مشيئة الله بضميمة خصوصية الاضافة الى العباد فمعنى ماتشاؤن الا ان يشاء الله الا فى حال ان يشاء الله، او بسبب ان يشاء الله، اولان يشاء الله، واما جعل ان يشاء الله مفعولاً لتشؤون فبعيد بحسب الظاهر وان كان له معنى صحيح بحسب دقيق النظر، لان كل ما يشاؤه العباد فهو متقوم بمشيئة الله بل هو عين مشيئة الله التى صارت بحسب الاضافة محدودة بحدود الممكنات، وقد مضى بيان واف لكون مشيئة الله وارادته عين مشيئة العباد واراداتهم من غير لزوم جبر وتسخير عند قوله تعالى: ولكن الله يفعل ما يريد، من سورة البقرة [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] فبعلمه بدقائق الصنع ومصالح المصنوع جعل مشيئته عين مشيئة العباد [حَكِيمًا] بحيث لطف فى هذا الصنع لطفاً لا يدركه احد بل يتوهمون ضده ويقولون: ان الله فوض امور العباد وافعالهم اليهم [يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ] اى من يحب ويرضاه [وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا] .

سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

مَكِّيَّةٌ، خَمْسُونَ آيَةً .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا] قد فسرت بالملائكة المرسلات المتابعة لتعذيب اهل الدنيا وجحيم النفس والملائكة

المرسلة للمعروف والاحسان الى العباد بتعذيب اهل الشر والفساد [فَالْعَاصِفَاتُ عَصْفًا] من قبيل عطف الصفات المتعددة لذات واحدة ، وتخلل الفاء للاشعار بان هذه الصفة اى شدة الهبوب و المرور فى مقام التعذيب ابلى من الارسال ، وفسرتا بالرياح المرسلة لتعذيب اهل الدنيا بافساد زراعاتهم واهلاك مواشيهم [وَالنَّاشِرَاتُ نَشْرًا] فسرت بملائكة الرحمة الذين ينشرون العلوم فى قلوب الانبياء وسائر العباد ، والذين يأتون بالسحاب ، وفسرت بريح الرحمة التى تنشر السحاب ، وفسرت بالمطار التى تنشر النبات من الارض وفسرت بنفوس الانبياء (ع) الذين ينشرون العلوم والاحكام فى العباد [فَالْفَارِقَاتُ فَرَقًا] فسرت هذه بموافقة سابقتها [فَالْمُلْقِيَاتُ ذِكْرًا] اى الملائكة والرياح او السحب او الامطار والانبيا (ع) فان كلامها يذكر الانسان قدرة الله وحكمته فى صنعه ، ويستفاد من بيان الفقرات وجه اختلاف العطف بالفاء والواو [عُذْرًا أَوْ نُذْرًا] اى يلقيان الذكر عذراً اى سبباً لنجاتهم ، او نذراً اى تخويفاً فيكونان بمعنى ارجاء وتخويفاً وهما بدلان من ذكر أ ، او مفعولان له ، او حالان وقد فسرت الفقرات بالواردات الالهية فى العالم الصغير الانسانى من الالهامات والقبضات والبسطات والمنامات المنذرات والمبشرات والبلايا الواردات ، وجبرانها بالالطاف الالهيات والخطرات والخيالات والسطوات والرافات والملائكة المرسلات بالنبوءات والرسالات [إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ] جواب للقسم والمراد بما يوعدون البعث والحساب ، او الثواب والعقاب [فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ] اى محقت او محى نورها ، وجواب اذا محذوف بقرينة السابق اى كان ما توعدون ، او بقرينة التلاحق اى اهلكناهم ، والجواب قوله لاى يوم اجلت بتقدير القول [وَإِذَا السَّمَاءُ فُรِجَتْ] صدعت [وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِفَتْ] نفس البناء قلعتها ونسف الجبال دكها [وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِيتْ] وقرئ وقتت على الاصل اى عيئت يعنى وقت حضورها للشهادة او للشارة والتخويف او بلغ وقت ظهورها حين ظهور القائم والقيامة [لَا يَوْمٌ أُجِّلَتْ] استفهام للتعجب والتفخيم وجواب لاذا بتقدير القول ، او حال عن الرسل (ع) بتقدير القول ، واستئناف بتقدير استفهام كأنه تعالى : قال اندرى لاى يوم اجلت ؟ [لِيَوْمِ الْفَصْلِ] اجلت جواب من الله تعالى [وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ] ويل يومئذ للمكذبين [جواب للاستفهام بتقدير القول او جواب لسؤال مقدر بتقدير القول اى يقال فيه : ويل يومئذ للمكذبين ، او جواب لسؤال مقدر بدون تقدير القول كأنه قيل : ما حال الناس فيه ؟- فقال : ويل يومئذ للمكذبين [أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ] جواب سؤال مقدر كأنه قيل : ما فعل بهم فى الدنيا ؟- فقال : نفعل بهم ما فعلنا بالاولين الم نهلك الاولين كفوم نوح وعاد وثمود وغيرهم [ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخَرِينَ] من المجرمين قرئ برفع تتبعهم عطفاً على الم نهلك ، وقرئ بالجزم عطفاً على نهلك والمعنى الم نهلك الاولين من قوم نوح وعاد وثمود ، ثم لم تتبعهم الآخرين من قوم لوط وشيب وفرعون [كَذَلِكَ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ] من قومك يا محمد (ص) [وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ] لما كان التكرير والتاكيد والتهديد والتغليظ مطلوباً فى مقام التسخيط كرر هذه الكلمة [أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ] تعداداً للنعم التى تدل على كمال الاهتمام بهم وعدم اهمالهم من غير ثواب وعقاب [مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ] قدر [فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ فَقَدَرْنَا] فسويناكم [فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ] أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا [كفته بكفته صرفه عن وجهه ، وكفت الشيء

ضمته وقبضه ، والكفات الموضع الذى يكفت فيه الشيء اى يضم او هو مصدر ، اوجمع لكافت ، اوجمع كفت بمعنى الوعاء وهو مفعول ثانٍ لنجعل ، اوحال ، او المفعول الثانى قوله تعالى [أَحْيَاءُ وَأَمْوَاتًا] وعلى الاول فاحياء واماواتا حالان من ذى حالٍ محذوف اى للناس ، اوحالان من الارض وكون الارض احياء واماواتا باعتبار صلاحها للنبات والزراعات وعدم صلاحها لها ، اوباعتبار وقت انباتها للنبات ووقت عدم انباتها كالمخريف والشتاء ، اومفعولان لكفاتا ، وتنكيرهما حيثنذٍ للتفخيم ، اولان احياء الانس واماوتهم بعض الاحياء والاموات [وَجَعَلْنَا فِيهَا رَاسِيَّ شَامِخَاتٍ] جبالات ثوابت طوالا [وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا] هذان الفعلان معطوفان على مجموع المفعولان نجعل الارض فانه فى معنى جعلنا الارض البتة كفاتا [وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ إِنْتَظِلُّوا] حال اوجواب لسؤالٍ مقدرٍ بتقدير القول اى يقال لهم: انطلقوا [إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ] من العذاب [إِنْتَظِلُّوا] قرئ هذا امرأ ، وقرئ على الاخبار جوابا لسؤالٍ مقدرٍ [إِلَى ظِلٍّ] اى ظل دخان جهنم بقرينة ما يأتى [ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ] .

اعلم ، ان النفس الانسانية الامارة مظهر لجهنم ، وكلما لها من الأوصاف الرذيلة شعبة وشعلة من لهبها ، وهى سبب لدخولها ، وان اصل جميع الرذائل هى القوى الثلاث البهيمية والسبعية والشيطانية ، وانها لهبات من الجحيم وادخنة منها تحترق الانسانية بها ، ومادام الانسان فى الدنيا وكان اسيرا للنفس الامارة لا يستشعر بحرقة فاذا مات تمثل له ما كان مخفيا عنه فى الدنيا فيظهر عليه اللهبات الثلاث وادخنتها وظلال ادخنتها فيقال له : انطلق الى هذا الظل ، استهزاء ، فينطلق الى ظلها لانه كان فى الدنيا مسخرا لها ويكون ذلك الظل غير ذى بروة ولذلك قال [لَا ظَلِيلٍ] لانه ظل الدخان فيكون حارا لباردا وهذا رد لما اوهم لفظ الظن [وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ] اى من حر اللهب كسائر الظلال المغنية من حر الشمس [إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ] قرئ بسكون الصاد بمعنى المنزل الرفيع ، وقرئ بالتحريك بمعنى اصول النخل والشجر وبقياء واعناق الناس والابل ، والكل مناسب ، فان القوى الثلاث فى الدنيا ترمى بخطرات وآمال وانانيات ، وفى الآخرة تمثل تلك بشرى عظام [كَأَنَّهُ] اى كان القصر او الشر فانه جنس للشرية [جَمَالَةٌ صُفْرٌ] جمع الجمل ، وقرئ جمالات بكسر الجيم وضمها جمع الجمالة بكسر الجيم وضمها جمع الجمل فان الجمالة والجمالات مثلثتى الجيم جمع للجمل [وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ] اعلم ان ايام الآخرة كثيرة ففى بعضها ينطق الناس ويسألون ويتضرعون ، وفى بعضها لا ينطقون فلا ينافى ذلك سائر الآيات والاعمال الدالة على تنطقهم واستنطاقهم [وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ] فى النطق اوفى الاعتذار [فَيَعْتَذِرُونَ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ هَذَا يَوْمُ الْفُضْلِ] بين المحق والمبطل ، او المؤمن والكافر ، او اهل الجنة واهل النار ، او يوم القضاء والحكم [جَمَعْنَاكُمْ] فيه [وَالْأَوَّلِينَ] حال او استئناف [فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ] كما كنتم تكيدوننى فى الدنيا بالكيد مع خلفائى وهذا على التعجيز والتهكم [وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ] جواب سؤالٍ مقدرٍ كانه قيل : هذا حال المكذبين فما حال المتقين عن تكذيب الرسل او الحشر؟ [وَفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ كُلُوا وَاشْرَبُوا] استئناف بتقدير القول [هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] انا كذلك نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ] لما كان السورة لتهديد المكذبين كرهنا هذه الكلمة وثنى ذكر المكذبين واضرب عن المتقين مع انه كان المناسب ان يقول : طوبى يومئذٍ للمتقين [كُلُوا] استئناف اوحال

بتقدير القول [وَتَمَتُّعُوا قَلِيلًا] يعنى فى الدنيا [إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ] تعليل "للتهديد المستفاد من قوله تعالى: كلوا وتمتعوا [وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ] عطف على مجرمون، او حال والتفات من الخطاب [ارْكعوا] اى صلوا كما قبل: انتهانزلت فى نفيف حين امرهم رسول الله (ص) بالصلوة فقالوا: لانحنى فان ذلك سببة^(١) علينا، وتواضعوا وانقادوا [لَا يَرْكَعُونَ] او المعنى اذا قيل لهم اسجدوا فى القيامة لا يقدرّون على السجود كما قال تعالى: ويدعون الى السجود فلا يستطيعون [وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ] اى بأى حديث بعد القرآن او بعد ما حدثتكم به من امر الآخرة والحشر والحساب والثواب والعقاب، او بعد حديث الولاية، او بعد هذا اليوم يؤمنون؟!

[الجزء الثلاثون]

سُورَةُ النَّبَاِ

و يسمّى سورة عمّ وسورة المعصرات وسوا التساؤل مكّيّة كلّها، احدى واربعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ] استفهام لتفخيم المسؤول عنه كانوا يتساءلون بينهم عن المبدء وصفاته وعن القيامة وعلاماته، وعن البعث وثوابه وعقابه، او كانوا يتساءلون عن الولاية بعد ما اشار الرسول (ص) اليها فانها النبأ العظيم الذى يقع الاختلاف فيه، وانها النبأ الذى ينبغى ان يهدّد الناس فى تركها لانها الفارقة بين اهل الجنة والنار فان القابل لها اذا وصل بها الى الآخرة يدخل الجنة من غير ريب، والخارج منها اذا خرج بالخروج منها الى الآخرة يدخل النار، فانه لو عبد الله عبد سبعين خريفاً تحت الميزاب قائماً ليله صائماً نهاره ولم يكن له ولاية على بن ابي طالب (ع) لأكبه الله على منحريه فى النار وان الله لا يستحيى ان يعذب امّة دانّت بامامة امام جائر، وان كانت الامّة فى اعمالها بررة، وان الله ليستحيى ان يعذب امّة دانّت بامامة امام عادل وان كانت الامّة فى اعمالها فجرة، وسئل الباقر (ع) عن تفسير عمّ يتساءلون فقال: هى فى امير المؤمنين (ع)، وبهذا المضمون اخبار كثيرة منهم (ع) [عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ] بدل عن عمّ بتقدير حرف الاستفهام، او متعلق بمحذوف وجواب من الله او متعلق بيتساءلون وعمّ متعلق بمحذوف يفسره المذكور [الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ كَلًّا] عن الاختلاف، فانه امر لا ينبغى ان يختلف فيه، او عن الانكار المستفاد من الاختلاف، فان الاختلاف لا يكون الا بالافرار والانكار [سَيَعْلَمُونَ] حين رفع الحجب عن الابصار عند الموت او القيامة الكبرى [ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ] تأكيد للاول، وتخلل ثم للمبالغة فى التأكيد [أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: الم يجعل الله دليلاً لعباده على الولاية؟ او على الحشر والحساب والثواب والعقاب؟- او قال: الم يجعل لهم ولياً؟ او الم يكن لهم حشر وحساب؟- فقال: كيف لم نجعل لهم دليلاً على

ذلك، وكيف أهملناهم ولم نجعل لهم رئيساً واماماً بعد الرسول (ص)؟! وكيف نهملهم ولا نبعثهم والحال اننا ما أهملناهم حين لم يكونوا شيئاً مذكور او جعلنا لهم جميع اسباب وجودهم واسباب بقائهم [وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا] ذكرنا وانثى حتى يستأنس بعضهم ببعض وليسكن ويمكن التناسل، او جعلناكم اصنافاً لتعارفوا، وليرفع بعضهم حاجة بعض [وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا] اى راحة اوقطعاً عن الاعمال والمتاعب [وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا] اى ساتراً يستر كل عورة [وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا] وقت تمتعكم او سبب ابتغاء معاشكم [وَبَيْنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا] لا يقبل الانشلام وبينائها وجعل الكواكب فيها يكون بقاؤكم وتعيشكم [وَجَعَلْنَا] اى خلقنا [سِرًّا جَاوْهَرًا] لا يمكن وجودكم ولا بقاؤكم بدونه [وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ] اى السحاب التى صارت معصورة اى متراكمة بالبرد والرياح او الرياح التى تكون معصرة للسحاب، او الرياح التى تكون ذوات الاعاصير الى الاغبرة فان الرياح تكون اسباب نزول المطر، وقد قرئ انزلنا بالمعصرات وهو يؤيد المعنى الاخير [مَاءً ثَجَّاجًا] سبلاً الى مواضع زراعتكم وروضاتكم وبه يكون حياتكم [لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا] لارزاقكم وارزاق دوابكم [وَنَبَاتًا] كذلك [وَجَعَلْنَا أَلْفَافًا] الالف اشجار الملففة واحدها لف بالكسر والفتح او بالضم وهو جمع لفاء فيكون الالف حينئذ جمع جمع [إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ كَانَ مِيقَاتًا] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: اذالم تهملهم بلا حساب وثواب وعقاب فهل لهم موعد لذلك؟- او اذا لم تهملهم بلاولى ورئيس فهل لظهور ذلك الولي موعد؟- فقال: ان يوم الفصل كان موعداً لهم، والمراد بيوم الفصل يوم خروج الروح عن البدن، او يوم فصل المحق عن المبطل والتاجي من الهالك [يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ] النفخة الاولى والنفخة الثانية [فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا] انى بالماضى اما لتحقق وقوعه او للشعار بان السماء كانت من اول خلقته منفحة منشفة يترأى بحسب الانظار الظاهرة انها غير منفرجة فان كل ممكن زوج تركيبى منشق الى مهية وجود ووجوب وامكان، ومعنى كونها ابواباً انها ابواب للملكوت كما ان سماوات عالم الارواح ابواب للغيب وفعله الذى هو عالم المشية [وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا] يعنى ان الجبال تحسبها ثابتة وهى تمر مر السحاب باقتضاء التجدد الجوهرى، وكونها سراباً من جهة انها تترأى جبلاً عظيمة ثابتة جامدة وليست كذلك، وهكذا حال الجبال الانبيات للاشياء فانها ترى اشياء مستقلة فى الوجود لها نفسيات وليست كذلك، وقد فسر الافواج فى خبر عن النبى (ص) باصناف من المعاقبين من اصناف المسيئين [إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا] رصده رقبه والمرصاد الطريق او المكان يرصد فيه العدو كان الخزنة يرصدون فى جهنم اعداء اولياء الله والجملة جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ما يفعل بهم بعد اتيانهم افواجا؟- [لِلطَّاغِيَتِ مَأْبًا] طغى كرضى طغياناً وطغياناً بالضم والكسر فيهما جاوز القدر وارتفع وغلا فى الكفر واسرف فى المعاصى والظلم، وطغنا بطغوا وطغونا بضمهما [لَا يَبْقَى فِيهَا أَحْقَابًا] جمع الحقب بالضم والضممتين وهى ثمانون سنة اواكثر، والذهر والسنة او السنون، وقيل: المراد باللبث احقاباً انه كلما مضى حقب جاء بعده حقب آخر، وقد فسر الحقب بثمانين سنة من سنى الآخرة، وقيل: ان الاحقاب ثلاثة واربعون حقباً كل حقب سبعون خريفاً، كل خريف سبعائة سنة، كل سنة ثلثمائة وستون يوماً، كل يوم الف سنة، وقيل المعنى لا يبين فيها احقاباً موصوفة بانهم لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً، ثم يلبثون فيها يذوقون غير الحميم والغساق من انواع العذاب فهذا توقيت لانواع

العذاب لالمكثهم فى النار [لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا] يعنى برداً ينفعهم من حر النار ولا شرباً ينفعهم من عطشهم ، والمراد بالبرد الترم كما قبل [الْأَحْمِيمًا] أى الماء الحارّ الشديد الحرارة [وَعَسَاقًا] الغساق صديد اهل النار ، او ماء يخرج من صديد اهل النار [جَزَاءً وَفَاقًا] مفعول له او وصف لحميماً وعساقاً ، او مفعول مطلق لمحذوف أى يجازون جزاءً ، او يجزيهم الله جزاءً موافقاً لأعمالهم [إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا] أى لا يعتقدون حشراً وحساباً ، اولاً يخافون حساباً كما قيل [وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] من حيث انها آيات واعظمها على (ع) [كَذَّبَا] وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ] ومن الاشياء التى احصيناه اعمالهم التى عملوها [كِتَابًا] أى فى كتاب او حالكونه مكتوباً عندنا [فَذُوقُوا] بتقدير القول [فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا] لِدُمُتَّقِينَ مَفَازًا] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : هذا حال المكذّبين بالنبأ العظيم فما حال المصدّقين بالولاية ؟ - والمفاز الفوز والنّجاة ، او محلّ الفوز ، ويستعمل فى الهلاك والمهلك [حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا] بساتين واثمارها لكن خصّص الاعناب بالذكر لامتيازها من بين الاثمار [وَكَوَاعِبَ] أى جوارى ثديتهن كاعبات [أَثَرًا] مستوبات فى السنّ يعنى كلّهن فى أوّل البلوغ [وَكَأْسًا دِهَاقًا] ممثلة او متتابعة [لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِدًا] قرئ بنشديد الدّال بمعنى التّكذيب وبتخفيف الدّال بمعنى المكاذبة [جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ] لتشريفهم اصناف الجزاء ههنا الى الرّب [عَطَاءً حِسَابًا] كافياً او على قدر اعمالهم [رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ] قرئ ربّ السّموات ، والرحمن بالجرّ والرفع [لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا] منه حال من خطاباً او ظرف لغو متعلّق بلا يملكون أى لا يملكون مخاطبته او لا يملكون من اذنه مخاطبة ولا يقدرّون ولا يؤذّون فيها [يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ] ظرف لواحد من الافعال السابقة او لقوله : لا يتكلمون ، والروح ههنا عبارة عن ربّ النوع الانسانى الذى هو اعظم من جميع الملائكة ومقامه فوق مقام جميع الملائكة بل فوق عالم الامكان لم يكن مع احدٍ من الانبياء (ع) ، وكان مع محمدٍ (ص) وبعده مع اوصيائه (ع) ويعبر عنه بروح القدس [وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا] فى صفّ احوال كونهم مصطفىين [لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ] فى الدنيا [صَوَابًا] او قال عند الله صواباً [ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ] فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا] أى من شاء اتّخذ الى ربّه المضاف الى على (ع) مآباً ، او من شاء اتّخذ الى ربّه المطلق مآباً ، والمآب حينئذٍ هو الولاية واتّباع على (ع) [إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : ان كان ذلك اليوم الحقّ فما فعلت بهم لاجل ذلك اليوم ؟ - فقال : انّا انذرناكم [عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ] بدل من عذاباً نحو بدل الاشتمال احوال من عذاباً [مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ] من خيرٍ او شرٍّ وهو يوم الموت او يوم القيامة الكبرى [وَيَقُولُ الْكَافِرُ] بالولاية [يَا لَيْتَنِي] أى يا قوم ليتنى [كُنْتُ تُرَابًا] فى الدنيا فلم يكن لى حشر ونشر وحساب وعقاب ، اوليتنى كنت تراباً فى هذا اليوم فلم يكن لى حساب ، اوليتنى كنت تراباً قابلاً لخلق الاشياء الاخرى فانتى فان الكافر بسبب الفعليّات السيئة الحاصلة فيه لا يكون قابلاً لفعليّاتٍ اخر منه فيتمنى ان يكون تراباً مستعداً لان يخلق فيه صور اخرى ، وقيل بعد ما يحشر الخلائق فى صعيدٍ واحد ويقتصر من الظالم للظالم حتى للجّماء من القرناء بقول الرّب لغير الثقلين : انّا خلقناكم وسخرناكم لبنى آدم وكنتم مطيعين لهم ايام حياتكم فارجعوا الى الذى كنتم كونوا تراباً ، فاذا التفت الكافر الى ما صار

تراباً يقول: ياليتني كنت على صورة شيءٍ منها وكنت اليوم تراباً، وقيل: المراد بالكافر ابليس اذا رأى كرامة آدم وولده وقد عابه على كونه من طينٍ يتمنى ان يكون اصله تراباً، او المراد بالكافر الكافر بالولاية فإنه يتمنى ان يكون من شيعة عليٍّ (ع) فإنه روى عن ابن عباس انه سئل: لم كنتى رسول الله (ص) علياً (ع) ابا تراب؟ قال: لانه صاحب الارض وحجة الله على اهلها بعده وله بقاؤها واليه سكونها قال: ولقد سمعت رسول الله (ص) يقول: انه اذا كان يوم القيامة ورأى الكافر ما اعد الله تبارك وتعالى لشيعة عليٍّ (ع) من الثواب والزلفى والكرامة قال: ياليتني كنت تراباً اى من شيعة عليٍّ (ع) وذلك قول الله عز وجل: ويقول الكافر ياليتنى كنت تراباً.

سُورَةُ النَّازِعَاتِ

ست واربعون آية، مكى كلها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا] اقسم تعالى شأنه بالنفوس المشتاقة الى اوطانها الحقيقية من نزع نزوعاً اشتاق، او بالنفوس المرتدة عن النفس وعلائقها من قولهم: نزع من الامر انتهى، التى تغرق فى الاهتمام بالسير الى الله، او فى بحار حبه، اوفى بحار صفاته، اوفى بحر الاحدية [وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا] اى النفوس الناشطات الطيبات فى السير الى الله، والناشطات فى الخروج من دار النفس، والخراجات من دار النفس الى دار القلب، او المراد بالنزاعات ملائكة العذاب تنزع ارواح الكفار، والناشطات ملائكة الرحمة تخرج ارواح المؤمنين برفق، او المراد بالنزاعات النجوم تنزع من مطالعها وتغرق فى مغاربها، والناشطات النجوم التى تخرج من برج الى برج، او المراد بالنزاعات القسي تنزع بالسهم، والمراد بالناشطات الخيل السميكة فى الجهاد، او المراد بالنزاعات النفوس المشتاقة الى الله، والناشطات النفوس المسرعة فى الخروج عند الموت [وَالسَّابِقَاتِ سَبَاقًا] النفوس السابحة فى بحار اوصافه تعالى، او الجارية المسرعة الى الله، او الملائكة الذين يسرعون فى امر الله من غير تأمل وتوان كالسابق فى الماء، او الملائكة الذين يسبحون ارواح المؤمنين يسلمونها سلا رقيقاً ثم يدعونها حتى تستريح كالسابق بالشيء فى الماء، او الملائكة الذين ينزلون من السماء الى الارض باسراع كما يقال للفرس الجواد سابح، والنجوم التى تسبح فى فلكها، او خيل الغزاة تسبح فى عدوها [فَالسَّابِقَاتِ سَبَاقًا] الملائكة الذين سبقوا ابن آدم بالخير، او سبقوا الشيطان فى حفظ ابن آدم منه، او سبقوا الشيطان بالوحى الى الانبياء (ع)، والذين سبقوا بأرواح المؤمنين الى الجنة، والنفوس البشرية التى تسبق سائر النفوس فى الذهاب الى الله والقرب منه، والتى تسبق الملائكة فى المرتبة، والتى تسبق ملك الموت فى الخروج الى الله شوقاً اليه، والنجوم التى يسبق بعضها بعضاً فى السير، او خيل الغزاة يسبق بعضها بعضاً [فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا] اى الملائكة المدبرة امر اهل الارض، او الرؤساء من الغزاة يدبرون امر الجنود والجهاد، والنفوس الكاملة الرجعة من السير الى الله فى السير الى العباد لتكميلهم، والنفوس السالكة المدبرة امر السير الى الله دون المجذوبة اليه من غير سلوك، والنجوم المدبرة امر العالم، وعطف الاخيرين بالفاء للاشعار بشرافة الصفتين والصنفين، وجواب القسم محذوف بقرينة الاتى كأنه قال: لتبعثن [يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ] ظرف للمدبرات

امراً، اول محذوف هو جواب القسم اى لتبعنَّ يوم ترجف الراجفة، اول قوله تعالى: **تَتَّبِعُهَا الرِّادَّةُ**، اول قوله تعالى: واجفة، ويكون يومئذ كيداً له اولاً ذكر او ذكر مقدراً ورجف بمعنى حرك وتحرك واضطرب شديداً، ورجفت الارض زلزلت، والمراد بالراجفة النفخة الاولى **[تَتَّبِعُهَا الرِّادَّةُ]** اى النفخة الثانية والجملة استئناف جواب لسؤال مقدّر سواء جعل يوم ترجف الراجفة متعلقاً به، اولم يجعل احوال **[قُلُوبُ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ]** مضطربة **[أَبْصَارُهَا]** اى ابصار القلوب **[خَاشِعَةٌ]** وفى اضافة الابصار الى القلوب اشعار بان ابصار الابدان تصير فى ذلك اليوم متعطلة **[يَقُولُونَ]** جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ما يقولون فى حق هذا اليوم؟ - فقال: ينكرونها ويقولون **[أَئِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ]** اى فى اول حالنا يعنى فى الحياة الثانية المشابهة للحياة الاولى، والحافرة الخلقة الاولى، والعود فى الشيء حتى يرد آخره على اوله **[وَإِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً]** بالية متفتتة **[قَالُوا تِلْكَ الْكُرَّةُ]** **[إِذَا كُرَّةٌ خَاسِرَةٌ]** يعنى خاسر اهلها يعنى قالوا ذلك على سبيل الاستهزاء، او على سبيل الفرض والشك **[فَإِنَّمَا هِيَ]** اى الكرة او الرجعة **[زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ]** اى صيحة واحدة لان الزاجر للشيء فى الغلب يكون زجرة بصياحة وللإشارة الى سهولتها عليه تعالى وسرعة خروجهم من القبور بالصيحة اطلق الصيحة الى الرجعة ووصفها بالواحدة **[فَإِذَا هُمْ]** من القبور **[بِالسَّاهِرَةِ]** اى على وجه الارض، وقيل: الساهرة موضع بالتشام **[هَلْ آتَيْكَ حَدِيثٌ مُوسَى]** جواب لسؤال مقدّر كأنه قال: ما افعل بهؤلاء المنكرين المكذبين؟ وما تفعل انت بهم؟ - فقال: افعل بهم ما فعل موسى (ع) بفرعون وقومه، ونفعل بهم ما فعلنا بفرعون وقومه، فلانكن فى ضيق مما يمكرون فان لك عليهم سلطاناً كما لموسى (ع) على قوم فرعون **[إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى]** **[إِذْ هَبْ]** حال بتقدير القول او مستأنف جواب لسؤال مقدّر بتقدير القول **[إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى فَقُلْ هَلْ لَكَ]** **[مِيلٌ إِلَى أَنْ تَزَكَّى]** اى تنظهرمما انت فيه من الشرك والذنوب او تتنعم، او تنمو فيما انت فيه من العز والسلطنة، وهذا تعليم لموسى (ع) كيف يتكلم له بالقول اللين **[وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى]** فحصل لك مقام الخشية التى هى للعالم بالله **[فَأَرِيهِ]** اى فأناه ودعاه بالملاينة معه فأريه **[الْآيَةَ الْكُبْرَى]** التى هى الثعبان او اليد البيضاء **[فَكَذَّبَ وَعَصَى]** فى حضوره **[ثُمَّ أَذْبَرَ]** عنه طلباً لما يكسر به آيته ظناً منه ان آيته سحر **[يَسْعَى]** يجهد فى طلب ما يكسر به حجته، او يسعى فى الافساد فى الارض **[فَحَشَرَ]** قومه وجنوده واهل مملكته **[فَنَادَى فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى]** عطف على نادى عطف التفصيل على الاجمال وكان مقصوده من هذا التمجيد على العوام وانكار ان يكون فوقه رب سواه، وقيل: كان مقصوده ان الاصنام ارباب لكم وانا ربكم ورب الاصنام **[فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى]** نكال مفعول مطلق من غير لفظ الفعل، او منصوب بنزع الخافض اى اخذه الله بنقمة لاثقة لكلمته الآخرة التى هى قوله: **أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى**، والاولى التى هى قوله: ما علمت لكم من آله غيرى فان الكبرياء والانانية كانت رداءه تعالى فمن نازعه فى رداءه اخذه اخذاً شديداً، وكان بين الكلمتين كما عن ابي جعفر (ع) اربعون سنة **[إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً]** واتعاضاً **[لِمَنْ يَخْشَى]** الله تعالى بالغيب وكان فى مقام العلم وقد خرج من مقام الظن الذى كان لاصحاب النفوس ولم يصل الى مقام الشهود **[وَإِنَّمَا أَشَدُّ خَلْقًا]** عظماً واتقاناً وادامة **[أَمِ السَّمَاءُ]** يعنى ان

خلقكم ابتداءً اضعف من خلق السماء وقد خلقكم وخلق السماء فكيف يكون عاجزاً عن خلقكم ثانياً [بَنَاهَا] جواب سؤالٍ مقدّرٍ احوال [رَفَعَ سَمَكُهَا] اى جهتها المرتفعة [فَسَوَّيْهَا] اى اتمها بجميع ما فيها وجميع ما فيه مصالح العباد [وَأَعْطَشَ لَيْلَهَا] اى جعل ليلها مظلماً [وَأَخْرَجَ] من الليل او اظهر [ضُحِيَّهَا] ونسبة الليل والضحي الى السماء لكونها مبدأهما وهذه الجملة تفصيل لسوئها فان تميمها يكون بما ذكر بعدها [وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيَّهَا] اى بعد بناء السماء ورفع سمكها وظلام ليلها واخراج ضحيها، ودحو الارض عبارة عن بسطها.

اعلم ، انه لا تقدم لسماء العالم الكبير على ارضها ، وما ورد فى الآيات والاحبار مشعراً بتقدم خلق الارض على السماء او تقدم السماء على الارض فمؤل لانه ليس بين الارض والسماء عليّة لعدم جواز العليّة بين الاجسام كما قرّر فى محله ولذلك قيل : المراد بقوله تعالى بعد ذلك مع ذلك اى الارض مع بناء السماء دحاها فليكن المراد بدحو الارض بسطها بتوليد موالدها، فان مرتبة المواليد فى الخلقة بعد مرتبة العناصر والسموات، اوليكن بعد بمعنى مع كما قيل، اوليكن المقصود من الارض والسماء ما فى العالم الصغير فان سماءه بوجه مقدّمة على ارضه وبوجه مؤخّرة [أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعِيَهَا وَالْجِبَالَ أَرْسِيَهَا] اى اثبتها فى اوساط الارض لتوليد المعادن فيها وانبات النباتات والاشجار التى لا تنبت الا فيها وسهولة اجراء المياه من تحتها والعيون على سفحها [مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ] اى حال كونها اشياء تتمتعون بها فى معاشكم اولتمتعكم وتمتع انعامكم فقوله متاعاً حال او منصوب بترغ الخافض وليس مفعولاً له لعدم اتحاده مرفوعه مع مرفوع عامله ، او هو مفعول مطلق لفعل محذوف [فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى] يعنى اذا كان خلق السماء اشدّ من خلقكم ابتداءً ، وخلقكم ثانياً اسهل من خلقكم ابتداءً فلا مانع من خلقكم ثانياً وقد اخبركم به فهو محقق لا محاله فاذا جاءت القيامة ، سميت بالطامة الداهية التى تغلب ماسواها والقيامة داهية تغلب جميع الدواهي [يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى] اى ما عمله فان يوم القيامة يوم الذّكر ودار الآخرة دار الذّكر فينذّر الانسان فيها جميع ما عمله بمعنى انه يرى آثاره على نفسه ويشاهدها ويشاهد جزاءها [وَبُورَّتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى] اى لمن يراها اى لمن كان من شأنه رؤيتها فان منهم من لا يراها اصلاً وليس من شأنه رؤيتها [فَأَمَّا مَنْ طَغَى] طغى يطفو من باب نصر وطفى يطفى من باب منع خرج من الطاعة [وَأَثَرُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] على الحياة الآخرة [فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى] اى مأواه [وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ] عن مقامه عند ربه او قيام ربه للحساب ، او محل قيام ربه للحساب ، او تمكن ربه وقدرته عند الحساب [وَنَهَى النَّفْسَ] اى نفسه [عَنِ الْهَوَى] اى هواها [فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ] جواب سؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل بعد ما سجل عليهم قيام الساعة: ما يقولون فيها ؟ - فقال : يسألونك عن وقتها ، او استفهام بتقدير حرف الاستفهام [أَيَّانَ مُرْسِيهَا] اى متى يكون ثباتها [فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا] تفخيم لامرها ونفى لعلمه (ص) بها تأكيداً فى اخفائها [إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهِيهَا] يعنى ان الساعة منتهاها الربّ فان كنت تقدر على معرفة الربّ تقدر على معرفتها ، او المعنى الى ربك المضاف وظهوره منتهى وقت الساعة يعنى ان الساعة اى وقت القيام عند الله من أوّل الموت الى ظهور ربك عليك ، وحين ظهور الربّ يكون تمام القيام عند الله سواء كان الموت اختيارياً او اضطرارياً ولذلك فسّرت

الساعة نارة بظهور القائم (ع) ونارة بالقيامة ونارة بالرجعة ونارة بالموت، فإن الكل بعد طي البراز اختياراً او اضطراراً ينتهي الى علي (ع) فان آيات الخلق اليه وحسابهم عليه ورجوعهم اليه (ع) وهو قيامتهم وهو رجعتهم سواء جعل المراد بالرجعة الرجعة الى الصحو بعد المحو، او الى القوى والجنود بعد الفناء عنها، او الرجعة الى الآخرة وهو ظاهر، او الرجعة الى الدنيا فانه بعد رجوعهم الى امامهم كان اول رجعتهم الى الدنيا والى المراتب الدانية التي كانوا مدبرين معرضين عنها، وبعد ما نفى علمه بالساعة حصر شأنه في الانذار تأكيداً لنفى علمه بالساعة فقال [إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مِّنْ يَّخْشِيهَا] يعني محصور شأنك في انذار من كان عالماً بها و باهوا لها لا ينفع انذارك لغيرهم ولا شأن لك سوى ذلك الانذار [كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عِشْرَةً أَوْ ضُحِيهَا] وهذا جواب لسؤال مقدرك أنه قيل: فما كان حالهم في الساعة؟ فقال: كانوا حين يرونها كأنهم لم يلبثوا في الساعة الا آخر النهار او اوله حتى اخرجوا الى النار، او كأنهم لم يلبثوا في الدنيا لصغر الدنيا في اعينهم اولشدة احوالهم الا ساعة من النهار.

سُورَةُ عَلِيٍّ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، ثِنْتَانِ وَارْبَعُونَ وَارْبَعُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[عَبَسَ وَتَوَلَّى] قيل: نزلت الآية في عبد الله بن أم مكتوم كان اعمى وذلك انه جاء الى رسول الله (ص) وعنده جمع من صناديد قريش يدعوه الى الاسلام وفي رواية كان عنده عتبة بن ربيعة وابو جهل والعباس وأبي وامية ابنا خلف يدعوه الى الله ويرجوا سلامهم فقال: يا رسول الله (ص) اقرأني وعلمني مما علمك الله فجعل يناديه ويكرر النداء ولا يدري انه مشغول بغيره، فظهرت الكراهة في وجه رسول الله (ص) ويقول في نفسه: يقول هؤلاء الصناديد انما اتباعه العميان والعبيد فأعرض عنه وأقبل على القوم وكان رسول الله (ص) بعد ذلك يكرمه ويقول: مرحباً بمن عابني فيه ربي، وروى عن الصادق (ع): ان المراد كان رجلاً من بني امية كان عند النبي (ص) فجاء ابن أم مكتوم فلما رآه تقدّر^(١) منه وجمع نفسه واعرض عنه فحكى الله سبحانه ذلك وأنكره عليه، وعن القمي انتها في عثمان وابن أم مكتوم وكان مؤذناً لرسول الله (ص) وجاء الى رسول الله (ص) فقده رسول الله (ص) على عثمان فعبس عثمان وجهه وتولى عنه [أَن جَاءَهُ الْأَعْمَى وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّى] يتطهر او يصلح في اعماله كمال الصلاح او ينمو في دينه وايمانه [أَوْ يَذَّكَّرُ] اي يذكّر ان لم يكن يزكّي [فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرُ] حتى يسلم بعد او ينتفع بها حين موته [أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى] في ماله واستغنى عن الاسلام [فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى] تتعرض [وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّى] ولا بأس عليك في ان لا يتطهر ذلك الغني او اي شيء يرد عليك في ان لا يزكّي، او ليس عدم تزكيتك وبالا عليك، وقال القمي: المعنى لا نبالي ازكياً كان او غير زكي اذا كان غنياً [وَأَمَّا مَنِ جَاءَكَ يَسْعَى] في طلب الدين وازدياد ايمانه [وَهُوَ يَخْشَى] ربه بالغيب [فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى] وقد استبعد بعض العلماء كون الآيات في رسول الله (ص) لبعده مقامه عن العبوس والتولي عن الاعمى، وعلوّ رتبته عن ان يصير معاتباً بمثل هذا العتاب، اقول: لو كانت الآيات فيه (ص) والعتاب له لم يكن فيه نقص لشأنه ولم يكن منافياً لما قاله تعالى في حقه من قوله: انك لعلی خلقٍ عظیمٍ فان انباله (ص)

و ادباره وعبوسه واستبشاره كان لله فان عبوسه ان كان لمنع الاعمى عن نشر دين الله واستماع كلماته لاعداء الله واعداء دينه وتقريرهم الى دينه لم يكن فيه نقص فيه وفي خلقه ، وامامثال العتاب له (ص) فانها تدل على تفخيجه والاعتداد به فان كلها كانت بابا لك اعنى واسمعى يا جارة فالخطاب والعتاب يكون لغيره لاله ، وكذا زريه^(١) تعالى له (ص) بالعبوس والتولى يكون منوجهها الى غيره فى الحقيقة [كَلَّا] ردع له عن مثله [إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ] اى القرآن ، وتأنيث الضمير لمطابقة المسند او الرسالة تذكرة فليس لك ان تكون حريصا على قبولهم او ولاية على (ع) تذكرة [فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ] اى القرآن او شأن الرسالة او الولاية [فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ] حال او خبر بعد خبره ، ويجوز ان يكون ظرفا لغوا متعلقا بقوله تعالى ذكره ، والمراد بالصحف المكرمة اللوح العالية ، او الاقلام العالية ، التى هى العقول الطولية او العرضية او صحف قلوب الانبياء (ع) ونفوسهم [مَرْفُوعَةٍ] عن نيل الايدى الناقصة [مَطَهَّرَةٍ] عن نقائص المادة وسؤاتها [بِأَيْدِي سَفَرَةٍ] جمع السافر بمعنى الكاتب ، او المراد الملائكة الذين كانوا سفراء بينه وبين انبيائه (ع) [كِرَامٍ بَرَرَةٍ] بارين الى الانبياء (ع) ، او الى الخلائق ، او محسنين فى انفسهم مطيعين لا مرر بهم [قُتِلَ الْإِنْسَانُ] دعاء على الانسان المطلق بسبب شأنه الذى اودعه الله فيه من كفران النعمة ، او الكفر بالله ، او الرسول (ص) او الولاية ، وجواب لسؤال مقدري كانه قيل : ما حال الانسان مع ما جعلته تذكرة من القرآن او شأن الرسالة او الولاية ؟ - فقال : قتل الانسان [مَا أَكْفَرَهُ] يعنى حاله شدة الكفران او الكفر ، والصيغة للتعجب وامر كبة من لفظة ما الاستفهامية والفعل الماضى من باب الافعال ، ويجوز ان يكون المقصود من قوله ما اكفره ما اكفره بعلى (ع) [مَنْ أَى شَيْءٍ خَلَقَهُ] جواب لسؤال مقدري كانه قيل : هل له ما يدل على الآلهة او الرسالة او الولاية او البعث ؟ - فقال : من اى شىء خلقه حتى يعلم ان ذلك حق فلا استفهام للتقرير [مِنْ نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ] يعنى خلقه من نطفة ضعيفة الوجود لا تحفظ صورته بنفسه آتين قدرة منتنة ادل دليل على المبدء والرسالة والولاية والبعث [فَقَدَرَهُ] بحسب اعضائه واجزائه ومقدار طوله وعرضه قدرا يلقى بشأنه ويتمشى منه الافعال المترتبة منه بسهولة [ثُمَّ السَّبِيلَ] اى سبيل الخروج من بطن امه ، او سبيل السلوك لطلب معيشة ، او سبيل السلوك الى الله وطلب معاده ، او سبيل السلوك من الدنيا الى الآخرة بالموت الاضطرارى [يَسْرَهُ ثُمَّ أَمَاتَهُ] عن صورة وفعليته ينبغى ان تطرح [فَأَقْبَرَهُ] فى صورة اخرى الى ان امانته عن جميع الصور بالموت الاختيارى او الاضطرارى فاقبره فى القبر الترابى وفى الصور البرزخية والمثالية [ثُمَّ إِذْ شَاءَ أَنْشَرَهُ] من قبره [كَلَّا] ردع للانسان عن ترقب رؤية ما ذكره من النشر [لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ] اى لما يقض ذلك الانسان ما امره الله من اخلاص العباد و اتمام العبودية حتى يشاهد ما يتمنى شهوده من النشر والحساب والعقاب ، او لما يقض الانسان ما امره الله تعالى به من الاوامر الشرعية القلبية حتى يشاهد آثار الآلهة او الرسالة او الولاية ، او يشاهد نشر العباد وحسابهم من طريق باطنه ، او لما يقض الله ما امره وقدره من حشر الخلائق ونشرهم وحسابهم وثوابهم وعقابهم حتى يشاهدوا ما نقول من نشر الخلائق [فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ] الى الاسباب والمسببات ويشاهد كيفية ترقيتها وترتيبها ووصولها الى غاياتها ومسبباتها حتى يعلم يعلم اليقين ان لها آلهة وان له رسولا واماما ، وان الانسان ينتهى فى تقلباته الى ان يخرج من قشره وقالبه ، ووصل الى لبته وقلبه ، والى حسابه وربته فلينظر من جملة الاسباب والمسببات [إِلَى طَعَامِهِ] الصورى والمعنوى [أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ] من التسحب [صَبًّا] عجبيا يكون بقدر الحاجة وليس كثير بحيث يستضرون به ولا فى غير وقت الحاجة [ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا] بانبات النبات والاشجار [فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا]

(١) نسبة الله تعالى عيب العبوس والتولى اليه (ص) .

نباتاً ذاحباً [وَعِنْبًا] خصه من بين الفواكه لكثرة منافعه [وَقَضْبًا] القضب جمع القضبة وهي ما اكل من النبات المقتضب غصناً [وَزَيْتُونًا] شجر الزيتون [وَنَخْلًا] تخصيصهما من بين الاشجار بالذكر لكثرة منافعهما كالعنب [وَحَدَائِقَ غُلْبًا] جمع الغلباء الحديقة المتكاثفة [وَفَاكِهَةً] وسائر انواع الفواكه [وَأَبًا] الكلاً والمرعى وما انبت الارض [مَتَاعًا] هو بمعنى التمتع او بمعنى المفعول له او منصوب بنزع الخافض او مفعول مطلق لمحدوف هو حال ، او بمعنى ما يتمتع به فيكون حينئذٍ حالاً [لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ] فكيف نهملكم بعد ما بلغناكم من ادنى مراتب وجودكم وهو مقام كونكم نطفةً قدرةً الى اعلى مقاماتكم وهو مقام روحانيتكم ومشاركتكم للملائكة بل نبعثكم الى عالم اعلى من عالمكم [فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَةُ] الصَّحَّ الضرب بشيءٍ صلب على مصمت، والصَّاحَةُ صبيحة تصمّ الاسماع لشدها والقيامة والداهية ، والكل مناسب ههنا [يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ] يوم الموت او يوم القيامة الكبرى [وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ تَأْكِيْدٌ لِيَوْمِ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ] وهو متعلق بيغنيه او يوم يفر المرء من اخيه ظرف لجاءت او لمحدوف اي اذكر ويومئذٍ متعلق بيغنيه [شَأْنٌ يُغْنِيهِ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ] مشرقة [ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ] لما رآته مما اعد الله لها [وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ] الغبرة محرّكة الغبار [تَرَهَقَهَا قَتَرَةٌ] تغشيها كدرة وسواد من هول القيامة والفتور والفتنة محرّكتين والفترة بالفتح والسكون الغبار او التلطح بالغبار، وقيل: الغبرة ما انحطت من السماء الى الارض، والفترة ما ارتفعت من الارض الى السماء، وهذا مناسب لتأدية اللفظين بقوله: عليها غبرة ترهقها قرة [أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ] في علومهم [الْفَجَرَةُ] في اعمالهم فهم الناقصون في قوتهم العلامة والعمالة .

سُورَةُ النَّكَوْرِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، تِسْعٌ وَعَشْرُونَ آيَةً .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ] التكوير التلّيف على التدوير والصّرع ، كوّره صرعه ، وكوّر المتاع جمعه وشده ، والتكوّر التقطّر والتشمرّ والتسقوط ، والكل مناسب ههنا ، والمراد بوقت تكوير الشمس وقت الموت وظهور آثار الآخرة ، او وقت القيامة الكبرى [وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ] بذهاب ضوئها [وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ] باندكاكها وانتثارها وبسيرها في الاصقاع فانك ترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرّ مرّاً تسحاب بتجددها في جوهرها، وهكذا حال جبال الانبياء [وَإِذَا الْعِشَارُ] جمع العشاء وهي الناقة التي انت عليها من حملها عشرة اشهر ، وتسمّى بهذا الاسم بعد وضعها وهي انفس مال عند العرب [عُطِّلَتْ] واهملت بلا راعٍ [وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ] اي وحوش العالم الصغير عند الموت ووحوش العالم الكبير في القيامة [وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ] سجر التنوير احماه ، والتهر ملاءه والماء في حلقة صبه ، والمسجور البحر ، وتسجير الماء تفجييره ، فقيل : المعنى اذا البحار ارسل مالحتها

على عذبتها ، وعذبها على مالها حتى امتلأت ، وقيل : فجر بعض في بعض فصارت البحور بحراً واحداً ، وقيل : اوقدت فصارت المياه نيراناً ، وقيل : يبست وذهب ماؤها فلم يبق فيها قطرة ، وقيل : ملأت من القيح والصديد الذي يسيل من ابدان اهل النار [وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ] كل مع سنخه من الاناسى والشياطين ، او مع الملك والهور العين والجنة والشياطين ، او كل مع بدنه المناسب له ، او كل مع جزاء عمله في الآخرة [وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ] الموءودة الجارية المدفونة حياً ، كانوا يدفنون البنات حياً خوفاً من لحوق العار ، كانوا يقولون : انها يسبين فيترجن في غير اهلن ، او خوفاً من العيلة ، وقيل : كانت المرأة اذا حان وقت ولادتها حفرت حفرة وقعدت على رأسها ، فان ولدت بنتاً رمت بها في الحفرة [بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ] والمقصود انه يسئل عن الموءودة نفسها او يسئل القاتلون عن حالها [وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ] اى صحف الاعمال نشرت للحساب والجزاء [وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ] ازيلت عن موضعها [وَإِذَا الْجَبَبِمْ سُعِّرَتْ] اوقدت حتى ازدادت شدة على شدة [وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِفَتْ] قربت من اهلها للدخول فيها او قربت ليشاهدها المؤمنون فيزداد سرورهم [عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْضِرَتْ] النفس في معنى الجنس الحاصل في عموم الافراد مثل قولهم ثمرة خير من جرادة ، وما استفهامية معلق عنها الفعل او موصولة ، او المراد بنفس فرد عظيم في النكارة لا يمكن ان يعرف وهو نفس الثاني [فَلَا أُقْسِمُ] لا زائدة او جوابية او نافية ، والمعنى لا اقسم لعدم الحاجة الى القسم لوضوح المقسم عليه [بِالْخُنُسِ] الخنس الكواكب كلها والسيارة ، او النجوم الخمسة السيارة غير النيرين ، وخنوسها عبارة عن غيو بثان تحت الافق وتحت ضوء الشمس [الْجَوَارِى] السيارات كجريان السفن في البحار [الْكُنُسِ] اى المتواريات في البروج ، وقيل : خنوسها اختفاءها بالنهار تحت ضوء الشمس ، وكنوسها انها تغيب في الافق وقت غروبها [وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ] اى اذا ادبر واقبل ، فان العسعة من الاضداد تستعمل في الادبار والاقبال [وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ] شبه امتداد الشفق بتنفس الانسان [إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ] اى القرآن ليس من عند نفس محمد (ص) بل هو قول جبرئيل او قرآن ولاية على (ع) ، او نصبه بالخلافة والولاية قول جبرئيل الذي هو رسول من الله الى الانبياء (ع) وله الكرامة عند الله [ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ] مطاع في الملائكة او في جملة المخلوقات لانه في العالم الكبير بمنزلة النفس الانسانية في العالم الصغير [ثُمَّ أَمِينٍ] على وحى الله ومداين علمه ، وروى عن الصادق (ع) في قوله ذِي قُوَّةٍ عند ذِي العرش مَكِينٍ انه قال يعنى جبرئيل قيل : قوله مطاع ثم امين قال يعنى رسول الله (ص) هو المطاع عند ربه الامين يوم القيامة [وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ] عن الصادق (ع) يعنى النبى (ص) في نصبه امير المؤمنين (ع) علماً للناس [وَلَقَدْ رَءَاهُ] اى رأى القرآن او قرآن ولاية على (ع) او جبرئيل او علياً (ع) [بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ] وهو افق عالم الغيب [وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ] اى بخيل حتى يكتمه ولا يظهره عليكم ، وقرئ بالظاء المؤلف بمعنى المتهم من الظنة بالكسر بمعنى التهمة ، وروى عن الصادق (ع) انه قال : وما هو تبارك وتعالى على نبى (ص) بغيبه بضنين عليه [وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ] فَاَيْنَ تَذْهَبُونَ [عن على (ع) [إِنْ هُوَ] اى القرآن او على (ع) [إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ] وعن الصادق (ع) انه قال : أين تذهبون في على ان هو لا ذكر للعالمين لمن اخذ الله ميثاقه على ولايته [لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ]

بدل من قوله للعالمين بدل البعض من الكل [أَنْ يَسْتَقِيمَ] فى طاعة على (ع) والائمة من بعده كما عن الصادق (ع)، او يستقيم فى افعاله واقواله واحواله واخلاقه اى يتمكن على الصدق فيها [وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ] روى عن الكاظم (ع) ان الله جعل قلوب الائمة موددا لارادته فاذا اراد الله شيئا شاءه وهو قوله تعالى : وَمَا تَشَاؤُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ وقد مضى بيان هذه العبارة فى سورة الدهر بطريق الاجمال .

سُورَةُ الْاِنْفِطَارِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، تِسْعٌ عَشْرَ آيَةً .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ] انشقت مثل قوله تعالى : يوم تشقق السماء بالغمام [وَأِذَا الْكُوَاكِبُ انْتَثَرَتْ] تفرقت بالتساقط عن محلها [وَأِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ] انفجر الماء وتفجر سال ، وفجره من الثلاثى المجرد وفجره من التفعيل اساله ، والمراد سيلان البحار بعضها فى بعضها ، او سيلان مائها بحيث لم يبق فيها ماء [وَأِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ] بعثر نظر وفتش ، وبعثر الشيء وفرقه وقلب بعضه على بعض واستخرجه وكشفه وأثار ما فيه ، وبعثر الحوض هدمه وجعل اسفله اعلاه ، والمراد وقت الموت او وقت البعث [عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ] قد سبق هذه العبارة فى اول سورة التكويد وقد سبق معنى التقديم والتأخير فى سورة القيامة عند قوله تعالى : يَنْبُؤُا الْاِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ مَّا قَدَّمْ وَأَخَّر [يَا أَيُّهَا الْاِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ] التوصيف بالكرم تهكم به حيث يقول المغترون به تعالى : ان الله كريم فيقول تبارك وتعالى : ان الله كريم لكنك ما عملت ما استحققت به كرمه ، او المنظور تلقينه حجة غروره كأنه قال : ما غرَّكَ بِرَبِّكَ غير كرمه والمقصود انك ما فعلت فعلا لا نقا لكرمته حتى يعمَّك كرمه [الَّذِى خَلَقَكَ فَسَوَّىٰكَ] بخلق جميع ما تحتاج اليه فى معاشك ومعادك [فَعَدَّلَكَ] جعلك معتدلا فى بدنك ونفسك لم يجعل قامتك طويلة بحيث لا يمكنك تحصيل مأكلها ومشروبها وملبسها ومسكنها ، ولا قصيرة بحيث لا يتمشى منها بعض الافعال المترتبة منها ، وجعل اعضاءك متوافقة كلاً مع الآخر والكل مع البدن والنفس [فِيْ أَىِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ] اى شرطية وما زائدة لتأكيد الابهام ، وشاء فعل الشرط وركبك جزء الشرط ، او اى شرطية وما شرطية بدل منها اوفى اى صورة استفهام تفخييم وما شاء ركبك جملة شرطية ، او اى استفهامية للتفخييم وما زائدة لتأكيد الابهام والتفخييم ، وشاء صفة صورة بتقدير العائد وركبك مستأنفة متعلقة للظرف والمراد بالصورة المركوبة الصورة البدنية من الحسن والقيح ، والطويل والقصير ، والدكر والانثى ، والابيض والاسود ، او الصورة النفسية والاخلاق الباطنية ، او الصورة التى هى الفعلية الاخيرة من الفعليات العلوية الملكوتية والسفلية الملكوتية [كَلَّا] ردع عن الاغترار بالكرم [بَلْ تُكْذِبُونَ بِالَّذِينَ] اضراب عن الاغترار بكرمه وبيان لاغترارهم بآمانياتهم وتكذيبهم بالدين اى الجزاء او ولاية على (ع) او شريعة محمد (ص) [وَأَنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ] حال

عن الدين وقيد للدين المكذب به فيكون هو ايضاً مكذباً به او حال عن الفاعل وقيد للتكذيب [كِرَامًا كَاتِبِينَ] [يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ] توصيفٌ للحافظين تفخيماً لأمور الجزاء والحساب والعقاب فاذا كانوا يعلمون ما تفعلون فلا تجتروا على معصية الله [إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ] جوابٌ لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: اذا كان علينا حافظون فما حالنا في الآخرة؟ فقال: ان الأبرار لفي نعيمٍ [وَالِ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ يَصْلَوْنَهَا] يتقاسون حرّها [يَوْمَ الدِّينِ] اي يوم الجزاء [وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ] يعنى انهم حاضرون فيها في هذه الدنيا وان كانت هي غائبة عنهم فيها ، او المعنى ما هم في الآخرة عن الجحيم بغائبين حتى يفوتونها ، او المعنى ما هم عنها في الآخرة غائبون زماناً ما بل يكونون ابداً فيها [وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ] تفخيماً لشأن ذلك اليوم وانه لا يمكنك معرفته [ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ] تأكيد لذلك التفخييم [يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا] قرئ برفع يوم لا تملك على انه بدل من يوم الدين او خبرٌ لمحذوفٍ او مبتدأٌ لمحذوفٍ [وَالْآمُرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ] لامرٍ لاحدٍ لا في نفس الامر ولا بحسب الظن والتخمين كما في الدنيا ، او المعنى يظهر ان الامر يومئذٍ لله .

سُورَةُ التَّطْفِيفِ

مكيّة كلّها، وقيل: مدنيّة كلّها، وقيل: مدنيّة الاثماني آياتٍ وهي :
ان الذين اجرموا (الى آخر السورة) وهي ست وثلاثون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ] الطّفيف القليل والنّاقص من الشّيء ، والمطفّف كما فسّره الآية هو الذي يعطى اقلّ من الوزن او الكيل الذي وقع البيع عليه ويأخذ بأكثر ممّا وقع البيع عليه ، فانه ايضاً تقبيل في الثمن فالتطفيف لا يكون الا في المعاملات ، والمعاملات تكون بين الشخص وبين الله ، او بينه وبين من فوقه في الدين مثل امامه واخوانه الذين سبقوه بالايمان ، او تكون بين الشخص ومن تحت يده من اهله واولاده وخادمه وخادمته ، او بينه وبين من كان مساوياً له في الدين اوفى الدنيا كسائر المؤمنين من عشائره وغيرهم ، او بينه وبين من كان ادون منه كسائر فرق المسلمين ، وجميع انواع الكفّار ، وايضاً تكون المعاملات امّا في الاموال والاعراض الدنيويّة اوفى الافعال والآداب البدنيّة ، اوفى الاحوال والاعراض والاخلاق النفسية ، اوفى العلوم والعقائد القلبية ولكلٍّ من العباد وسائر افراد الحيوان حقٌّ عليك لا بدّ ان تؤدّيه وافياً واكمّ على كلّ حقٍّ لا بدّ ان يؤدّوه وافياً ، فان كنت لا توفّي الحقّ الذي عليك كنت مطفّفاً ، وان كنت تطلب منهم اكثر من حقك الذي عليهم كنت مطفّفاً فانظر الى حالك مع ربّك ومع خلقه حتّى لا تكون مطفّفاً ، هيهات هيهات ! . كيف نخرج من التطفيف ونطلب من الله ما لا نقدر على اداء شكره من اعشار ما اعطانا ! ونطلب عن الخلق الثناء على ما لا نفعل ونغضب ان ذمّونا على ما لنا من المعاييب والتّقائص ! فما لم نخرج من الانانيات ولم نصر عبداً لله فانياً فيه لم نخرج من التطفيف فلنطلب العفو من الله والمغفرة منه لتطفيفاتنا [الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ] بان اكتالوا اجناس الناس لانفسهم [يَسْتَوْفُونَ] لم يقل او وزنوا لان المطفّف في الكيل مطفّف

فى الميزان ، ولأن أكثر المعاملات كانت بالمكيال مثل هذا الزمان فى بعض البلدان [وَإِذَا كَالُوهُمْ] أى كالوا لهم من اجناسهم ، وأما جعل الضمير تأكيداً للمرفوع فبعيد لفظاً ومعنى لعدم اثبات الالف فى الخط وعدم كون المقصود كالوا بانفسهم ولكون المقصود كالوا اجناسهم للناس بقربنة المراقبة [أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ] فى الاتيان بالاكتيال والكيل فى القريتين اشعار بتعملهم فى الكيل حين الاكتيال على الناس والمسامحة فى الكيل حين الكيل للناس ، قيل : لما قدم رسول الله (ص) المدينة كانوا من اخبث الناس فى الكيل «الوزن فانزل الله عز وجل : وَيَلْ لِلْمُطَفِّينَ ، فأحسنوا الكيل بعد ذلك ، وقيل : الصلوة مكيال فمن وفى لله وفى الله له ، ومن طغف فقد سمعتم ما قال الله فى المطففين [الْأَيْظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ] استفهام للتعجب [يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ كَلًّا] ردع عن عدم ظن البعث [إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ] قدم بيان احوال الفجار لفى سجين لأن الكلام فيهم ولأن يختم الآية بالابرار و احوالهم ، والتسجين الدائم والتشديد وهو مبالغة فى السجن فانه عبارة عن الملكوت السفلى التى هى دار الجنة والشیاطين وفيها الجحيم ونيرانها وعقار بها وحياتها ، وهى والملكوت العليا مكتشفتان بالانسان ، فان كان اعماله من حيث انقياده تحت حكم العالم وتقليده له كان كلما عمل منها حصل له منها صورة فى نفسه من حيث جهتها العليا وكان يكتب الكتبة اعماله فى الكتب التى هى من العالم العلوى ويعبر عنه بالعليين مبالغة فى العلو ، وان لم يكن بتقليد العالم كان كلما عمل من الاعمال حصل له منها صورة فى نفسه من حيث جهتها السفلى وكان يكتب الكتبة اعماله فى الكتب التى هى من العالم السفلى ويعبر عنه بالسجين مبالغة فى السجن فانه اضيق سجن للنفوس الانسانية ، ولما كان كل عالم كتاباً من الحق تعالى مرقوماً بصوره و نفوسه على صفحات مواد ذلك العالم فسر السجين بقوله كتاب [وَمَا أَذْرِيكَ مَا سِجِّينٌ] تفخيم وتهويل لشأن ذلك العالم [كِتَابٌ مَرْقُومٌ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ] من ذلك السجن السجين [الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ وَمَا يُكْذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ مُّغْتَدٍ] متجاوز عن الحق الذى هو طريق القلب وهو طريق الولاية [أَئِيسٍ] بالغ فى الائم فان يوم الدين ان كان الانسان ناظراً الى وجوده واطوار وجوده كان مشهوداً له لم يكن له حاجة الى الآخرة وأما المتجاوز عن طريق القلب التابع لاهوية نفسه فهو اعمى من مشهوداته التى لا حاجة له الى تعمل فى النظر اليها ، فكيف بما كان محتاجاً الى العمل فى النظر اليه ! [إِذَاتُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا] التدوينية فى بيان الاحكام الشرعية ، اوفى المواعظ والنصائح ، اوفى بيان آياتنا التكوينية الحاصلة فى الآفاق او النفس وخصوصاً الآيات العظمى الذين هم الانبياء والاوصياء (ع) ، اوفى بيان آيتنا العظمى الذى هو على (ع) وولايته [قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ كَلَّا] ردع له عن هذا القول [بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ] أى ليس آياتنا من الاساطير بل ران ، والرئين الطبع والدنس ، وران ذنبه على قلبه غلب [مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] فان ما كانوا يكسبون لم يكن الا فعليته جهة النفس السفلى وهى ختم لجهتها العليا وكدره لها وسد لرونتها الى الملكوت العليا ، وروى عن الباقر (ع) : ما من عبد مؤمن الا وفى قلبه نكتة بيضاء فاذا اذنب ذنباً خرج فى تلك النكتة نكتة سوداء ، فان تاب ذهب ذلك السواد وان تمارى فى الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطى البياض ، فاذا غطى البياض لم يرجع صاحبه الى خير ابدأ وهو قول الله عز وجل : بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ [كَلَّا] ردع لهم عن توقع الخير وشهود جماله تعالى فى الآخرة [إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُوبُونَ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ] عن الكاظم (ع) قال يعنى امير المؤمنين (ع) قيل : تنزىل ؟ قال : نعم ، وعلى

هذا فالمعنى انهم عن على (ع) لمحجوبون ثم يقال: هذا على (ع) الذى كنتم به تكذبون [كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيِّينَ] قد مضى بيانه عند قوله كتاب الفجار لى سجين [وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ كِتَابٌ مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ] من الملائكة فان عالم المثال العلوى مشهود لجميع الملائكة المقربين ، او من الانبياء والمرسلين (ع) والاولياء المقربين فانهم بانظارهم الملكوتية يشهدون اعمال الخلائق وصحائف اعمالهم [إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ] جواب لسؤال مقدر [عَلَى الْأَرَائِكِ] جمع الاربعة الترسير فى حجلة وكل ما يتكأ عليه من سرير ومنصة وفراش او سرير منجد مزين فى قبة او بيت [يَنْظُرُونَ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ الرِّحِيقِ الْخَمْرُ أَوْ طَيِّبُهَا أَوْ أَفْضَلُهَا أَوْ الْخَالِصُ أَوْ الصَّافِى ، وضرب من الطيب [مَخْتُومٌ] مطبوع بحيث لا يمسه يد غير يد ساقيه [خِتَامُهُ] اى الطين الذى يختم به [مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ] اى فليغرب الراغبون او فليتنازع المتنازعون لافى مثل مهوريات الانفس الفانيات الزائلات المستعقبات للحسرة والندامة [وَمِنْ أَجْهِ مِنْ تَسْنِيمٍ] علم لعين فى الجنة من ارفع عيون الجنة ، او شرابها من اعلى اقسام شراب الجنة ، او تاتى اهل الجنة من فوقهم ولذلك سميت بتسليم [عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا] اى منها [الْمُقَرَّبُونَ] خالصة يعنى ان المقربين يشربون منها خالصة غير ممزوجة واما غير المقربين فيشربون منها ممزوجة ، او هو كناية عن كون الابرار كلهم مقربين [إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ] جواب لسؤال مقدر [وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ] اى يشير بعضهم الى بعض بالاعين والحواس استهزاء ، ورد من طريق العامة والخاصة : ان الآية نزلت فى على (ع) ومنافى قريش [وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ] الفكه المتلذذ باغتيال الناس واعراضهم وبالسخرية منهم [وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ] حيث رأوهم غير متنعمين فى الدنيا ثابتين على ما هم عليه من ولاية على (ع) مع كمال الضيق وراثته الحال [وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ] لاعمالهم او حافظين لهم عن الضلال حتى ينكروا عليهم ما رأوه منهم مخالفا لما هم عليه [فَالْيَوْمَ] اى يوم القيامة سواء جعل التلام للعهد الحضورى فان يوم القيامة مشهود لله والرسول المخاطب (ص) ، وللعهد الذهنى وللعهد الذكري فانه مذكور بالالتزام عند قوله : ان الابرار لى نعيم [الَّذِينَ آمَنُوا] يعنى علياً (ع) واتباعه على ما سبق من تفسير الآيات [مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ] قيل انه يفتح للكفار باب الى الجنة ويقال لهم : اخرجوا اليها فاذا وصلوا اليها غلق دونهم ، يفعل ذلك بهم مراراً فيضحك منهم المؤمنون ، وقيل : يضحكون لما رأوا الكفار فى العذاب وانفسهم فى النعيم ، ويجوز ان يقال : ان المؤمنين فى الجنة مسرورون من قبل الكافرين ، لانهم كانوا فى الدنيا يصبرون على اذاهم واستهزائهم فصار ذلك سبباً لتنعمهم فى الجنة وسرورهم فيها لانهم ينظرون اليهم ويتعجبون من عذابهم ويضحكون منه لان ذلك يستلزم الحقد وتشفى النفس ، والمؤمنون مطهرون منهما فى الجنة [عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ] تكرر لسابقه وهو ممدوح فى مقام المدح [هَلْ تُوبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ] يعنى هل جوزى الكفار عىن ما كانوا يفعلون ، على تجسم الاعمال ، اوجزاء ما كانوا يفعلون ، والجملة حالية او مستأنفة جواب لسؤال مقدر بتقدير القول اى على الارائك ينظرون حال كونهم يقال لهم : هل توب الكفار ما كانوا يفعلون ، او مستأنفة منقطعة عن سابقها من دون كونها جواباً لسؤال

مقدّر بل تكون ابتداء خطاب مع محمد (ص) كأنه قال بعد ما ذكر جزاءهم: هل يثوب الكفار ما كانوا يفعلون؟ والأتان بالماضي لتحقق وقوعه، ولأن محمد (ص) كان مجازاة أهل النار في النار وأهل الجنة في الجنة مشهوداً له واقعة بالنسبة إليه، ويجوز أن تكون متعلقة بمنظرون معلقاً عنها العامل، يعنى على الأرائك ينظرون إلى الكفار هل جوزوا ما كانوا يفعلون أم لا؟

سُورَةُ الْاِنْشِقَاقِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، ثَلَاثٌ وَعِشْرُونَ آيَةً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ] أعلم أن الإنسان حين الموت ينشق سماء روحه الحيوانية بخروج الروح الانسانية منها وتنتشر كواكب قواه وتنكدر وتتناثر وتندك جبال أعضائه وجبال أنبيائه، وتنسط أرض بدنه وأعضائه، وتخرج جميع القوى الانسانية والحيوانية التي هي ائقاليها وتتخلّى منها، ولما كان العالم الصغير انموذجاً من الكبير كان كلما وقع فيه وقع في الكبير ايضاً فيظهر انشقاق سماء العالم الكبير وانكدار كواكبها وانتشارها وانكدارك الجبال وغير ذلك [وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا] أي سمعت وانقادت [وَحُقِّقَتْ] بالاستماع والانقياد لانتها مفضرة على ذلك حق لك ان تفعل كذا وحققّت ان تفعل كذا، مبنياً للفاعل ومبنياً للمفعول بمعنى فانه لازم ومتعدّ أي حقّت بان تنقاد [وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا] أي بسطت بخروج ما به جمعها وقبضها من الروح الانسانية وباندك جبال العالم الكبير وتسطيع آكامها وتلاها وهادها [وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا] من القوى الموجودة المشهودة والمكمونة في الكبير والصغير [وَتَخَلَّتْ] من جميعها فان المتصل بالملكوت يرى الملك خالياً من جميع ما يراه المحجوب في الارض الصغيرة والكبيرة [وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا] في ذلك [وَحُقِّقَتْ] وجواب اذا محذوف أي يلقى الإنسان ربه او عمله [يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ] أي بالنداء ههنا تنبيهاً للإنسان عن غفلته فان الكدح محسوس له ومشهود ان لم يكن غافلاً والجملة مع النداء جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: هل ينتهي بالإنسان إلى ما ذكر؟ فقال: انت غافل عن نفسك وحركاتها فتنبه حتى تعلم [إِنَّكَ كَادِحٌ] أي ساعٍ بالجهد والجدة [إِلَىٰ رَبِّكَ] او انتك كادحٌ بالجدة إلى انشقاق السماء وتخلّى الارض ذاهباً إلى ربك مجاوزاً عن ذلك [كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ فَمَأْمَنُ أُوْتِي] تفصيل لكيفية ملاقاته [كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ] بان يكون فعليته فعلية آلهية ويكون نفسه وقواها وبدنه وما فيه بتصرف فعليته الآلهية فانه يعبر عن فعليته الآلهية الأخيرة باليمنى [فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا] لفظة سوف للتأكيد او للتسويق فان مقام المحاسبة بعد مقام ابتاء الكتاب فان أول ابتاء الكتاب يكون في الدنيا ثم عند الموت ثم في البرازخ ثم في الاعراف والقيامة [وَيُنْقَلَبُ إِلَىٰ آهِلِهِ] أي إلى من ينبغي ان يكون اهلاً له [مَسْرُورًا أَوْ أَمًّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَأَىٰ ظَهْرَهُ] بيده التي هي فعليته الشيطانية او الحيوانية السبعية او البهيمية نانه قد يعبر عن تلك الفعلية بخلف الإنسان وورائه لانها خلف الانسانية فان الانسانية هي اللطيفة المقبلة على الله المدبرة عن الشيطنة والحيوانية وقد يعبر عنها بالشمال كما يعبر عن فعليته الآلهية باليمين

[فَسَوْفَ يَدْعُو بُرًّا] بقوله: يا بُرِّه، يا هلاكاه انت فانه قد حضر وقتك [وَيَصْلِي] اي يدخل [سَعِيرًا] يتقاسى حرها [إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا] في الدنيا من غير غم لاخرته ومن غير حزن على العمل لاجلها [إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحْضُرَ] هذه وسابقتها جواب لسؤالٍ مقدّر في مقام التعليل يعني كان مسروراً لأنه كان يظن أن لا يرجع الى الله اولى الآخرة [بَلَى] رد له عن اعتقاد عدم الرجوع اي بلى يرجع [إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا] جواب لسؤالٍ مقدّر في مقام التعليل اوفى مقام بيان حالهم ، اوبيان وتفصيل للجمال المستفاد من بلى [فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ] قد مضى بيان للاقسام ، والشفق الحمرة في الافق من الغروب الى العشاء الآخرة ، او المراد به النورية الباقية من النفس الانسانية بعد غروبها في البدن ، اوفى المرتبة الحيوانية [وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ] اي ما جمع فان التهار كان سبباً للتشور والليل للجمع والسكون ، وكذلك ليل بدن الانسان يجمع المتضادات ويؤلف المتخالفات [وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ] انتظم وتكامل في نوره ، وهكذا قمر القلب اذا تكامل [لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ] اي مرتبةً مجاوزةً عن مرتبةٍ اي بعد مرتبةٍ من مراتب الآخرة يعني انتم في ركوب المراتب الاخرية في الدنيا ولكنكم غافلون منه ، اوحالاً بعد حالٍ لورود الاحوال المختلفة عليكم ، او لتركبن سنن من كان قبلكم مطابقين لهم بعد جمعٍ آخر مطابقين لهم ، او بعد حالٍ اخرى مطابقةٍ لحالهم كما في كثيرٍ من الاخبار ، وفي بعضها : لتسلكن سبيل من كان قبلكم من الامم في الغد في الاوصياء بعد الانبياء (ع) وفي بعضها ، اولم تركب هذه الامة بعد نبيها (ص) طبقاً عن طبق في امر المنافقين ، والطبق محرّكة غطاء كل شيءٍ ومن كل شيءٍ ما سواه ، ومن التامس والجراد الكثير او الجماعة منهم ، وبمعنى الحال ، [فَمَا لَهُمْ] اي اى نفعٍ لهم؟ او اى مانعٍ لهم؟ او اى حالٍ لهم؟ اللهم الجنون؟ والعقل؟ [لَا يُؤْمِنُونَ] جملة حالية او مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّر في مقام التعليل ، اوفى مقام بيان حالهم ، او لفظة ما نافية والمعنى فليس لهم شيء من المنافع ، او ليس لهم مانع ، وجملة لا يؤمنون مثل السابق والمراد بعدم الايمان عدم الايمان بالله او بالرسالة او بالولاية [وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ] لا يخضعون لله ، روى ان النبي (ص) قرأ ذات يوم واسجد واقترب ، فسجد هو ومن معه من المؤمنين ، وقرش تصفق فوق رؤسهم وتصفر فتزلت [بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ] اي بما يضمرون في قلوبهم او بما يجمعون في نفوسهم من نتائج اعمالهم [فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ] الا الذين آمنوا استثناء منقطع او متصل والمعنى الا الذين آمنوا بعد منهم فيكون الماضي بعد الموصول بمعنى المضارع [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ] اي غير مقطوع او غير ممنون به عليهم .

سورة البروج

مكيّة ، اثنتان وعشرون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ] الاثنى عشر ، او المراد سماء روح الانسان التي هي ذات مراتب ودرجات

[وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ] الذى هو القيامة الكبرى للروح الانسانية التى لا تكون الا بالفناء التام [وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ] نكترهما للشعار بان الشاهد لمقام الاحدية لا يمكن معرفته، والمشهود الذى هو مقام الاحدية ايضا لا يعرف وقد فسر الشاهد بيوم الجمعة والمشهود بيوم عرفة، او بيوم القيامة، وفسر الشاهد بمحمد (ص) والمشهود بيوم القيامة وفسر بالنبى (ص) وامير المؤمنين (ع)، وبالملك ويوم القيامة، وبنى كل زمان وامته، وبمحمد (ص) وجميع الخلق، وبهذه الامة وسائر الامم، وباعضاء بنى آدم وانفسهم، وبالحجر الاسود والحجاج، وبالايتام وبنى آدم، وبالانبياء ومحمد (ص)، وبالله ولا اله الا الله، وبالخلق والحق [قَتِيلَ اصْحَابِ الْأَخْدُودِ] جواب للقسم اوجملة دعائية معترضة بين القسم وجوابه او خبرية معترضة واخبار عن حال الكفار الذين احرقوا المؤمنين واخبار عن حال المؤمنين الذين احرقوا فى الاخدود .

وذكر حكاية اصحاب الاخدود فى روايات الخاصة والعامة باختلاف؛ فانه روى عن رسول الله (ص) انه كان ملك وكان له ساحر فلما مرض الساحر قال: ادفع الى غلاماً علمه السحر، فدفع اليه غلاماً وكان بينه وبين الساحر راهب فمر الغلام بالراهب فافتتن به فبينما هو كذلك قد حبس الناس حية، فقال: اليوم اعلم امر الساحر والراهب فأخذ حجرأ فقال: اللهم ان كان امر الراهب احب اليك فاقتل هذه الحية فقتلها ومضى الناس فأخبر بذلك الراهب، فقال: يا بنى انتك ستبلى فلا تدل على، وجعل يداوى الناس ويبرء الاكمه والابرص فعمى جلس الملك فاتاه وحمل اليه مالا كثيرا فقال: اشفنى ولك ما ههنا، فقال: ان الله يشفى فان امن بالله دعوت الله فآمن فدعا الله فشفاه، فجلس الى الملك فقال: من شفاك؟ قال: ربى، قال: انا؟ قال: لا، ربى وربك الله، فأخذه ولم يزل به حتى دله على الغلام، فأخذه فلم يزل به حتى دله على الراهب، فوضع المنشار عليه فنشره شقين وقال للغلام: ارجع عن دينك، فأبى، فأمر ان يصعدوا به الى جبل كذا فان رجع والا يدهوه، ففعل به، فلما صعدوا به الجبل قال: اللهم اكفنيهم، فكفاه الله واهلكهم، فرجع الى الملك وقال: كفانيهم الله، فقال: اذهبوا به فأغرقوه فى البحر، فكفاه الله تعالى واغرقهم، فجاء الى الملك وقال: كفانيهم الله، وقال: انتك لست بقاتلى حتى تفعل بى ما أمرك، اجمع الناس ثم اصلبني على جذع ثم خذ سهماً من كنانتي ثم ضع على كبد القوس، ثم قل: باسم رب الغلام فانك ستقتلنى، ففعل به ما قال فوقع السهم فى صدغه ومات، فقال الناس: آمنا برب الغلام، فقيل له: أرايت ما كنت تخاف قد نزل بك: آمن الناس برب الغلام فأمر بالاخدود فخذت على افواه السكك ثم اضرها نارا فقال: من رجع عن دينه فدعوه، ومن ابى فأقمحموه فيها، وجاءت امرأة باين لها فقال لها يا امه اصبرى فانك على الحق، فلما رأى الناس ذلك اشتد ثبات المؤمنين وشوق سائر الناس الى دين الغلام. ونسب الى امير المؤمنين (ع) ان ملكاً سكر فوقع على ابنته ارقال على اخته، فلما افاق قال لها: كيف المخرج مما وقعت فيه؟ قالت: تجمع اهل مملكتك وتخبرهم انتك ترى نكاح البنات وتأمرهم ان يحلوه، فجمعهم فأخبرهم، فأبوا ان يتابعوه فخذ لهم اخدوداً فى الارض واوقد فيه النيران وعرضهم عليها، فمن أبى قذفه فى النار ومن اجاب خلى سبيله، ونسب الى امير المؤمنين (ع) ان الله بعث رجلاً حبشياً نبياً فكذبوه قومه فقاتلهم فقتلوا اصحابه واسروه ثم بنوا له حيزاً ثم ملاؤه نارا ثم جمعوا الناس وقالوا: من كان على ديننا وامرنا فليعتزل، ومن كان على دين هؤلاء فليرم نفسه فى النار معه، فجعل اصحابه يتهافنون فى النار فجاءت امرأة ومعها صبى ابن شهر فتكلم الصبى كما سبق، وروى عن على (ع) ايضا: ان اصحاب الاخدود كانوا عشرة وعلى مثالهم عشرة يقتلون فى هذا السوق يعنى سوق الكوفة، وقيل ان يوسف بن ذى نواس الحميرى سمع ان بنجران اليمن جمعاً على دين عيسى (ع) فسار اليهم وحملهم على التهود فأبوا فخذ لهم فى الارض واوقد وعرضهم عليها، فمن رجع عن دين عيسى سلم ومن لم يرجع كان يلقي فى النار، واذا امرأة جاءت مع ابن لها فتكلم الصبى

كما سبق ، واصحاب الاخدود على التأويل من دخل في اخاديد الطبع وابتلى بنار شهوات النفس وغضبائها واهلك عن الفطرة الانسانية [النَّارِ] بدل من الاخدود بدل الاشتغال [ذَاتِ الْوُقُودِ] التوصيف بذات الوقود اشارة الى كثرة الحطب وادامة ايادها [إِذْهُمْ] اى الملك واصحابه [عَلَيْهَا قُعُودٌ] قيل : كانوا على كراسى حول النار ويعذبون المؤمنين [وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ] حاضرون على تعذيبهم [وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ] اى ما كافوا منهم او ما انكروا او ما كرهوا [إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَظِيمِ الْحَمِيدِ] وقد مضى نظير الآية في سورة المائدة والتوبة [الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] اى مملكة السماوات والارض او ملكهما الذى يكون فى الانظار مستقلاً بالوجود ومتأبياً عن المملوكية فكيف بملكوتيهما [وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] فضلاً عن ملكيته وشهوده على كل شيء نحو شهود النفس على صورها الادراكية فيكون ملكيته ايضاً نحو ملكية النفس لصورها الذهنية [إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ] بالايداء من غير استحقاق او بالايداء مطلقاً [ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ] اعادنا الله منه [وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] الحريق اسم للاحتراق بمعنى ان لهم عذاباً مسبباً عن الاحتراق ، او عذاباً هو الاحتراق والمقصود ان لهم فى جهنم عذاب الحيات والعقارب والحميم والزقوم ، ولهم عذاب الاحتراق ، او المراد بالذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات اصحاب الاخدود والمراد بعذاب الحريق احتراقهم بنار الاخدود ، فانه كما نقل بعدما القوا المؤمنين فى النار كان المؤمنون يدخلون الجنة من غير احساس الم النار وانقلب النار على الكفار فأحرقتهم [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] جواب لسؤالٍ مقدّر عن حال المؤمنين [لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى بيان جريان الانهار من تحت الجنات فى آخر سورة آل عمران عند قوله فالذين هاجروا واخرجوا [ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ] بِطُش رَبِّكَ [يا محمد (ص) او من يتأتى منه الخطاب [لَشَدِيدٌ] الجملة فى مقام التعليل لعذاب الكافرين ونعيم المؤمنين ، والاثيان بالبطش والحكم عليه بالشدة اشعار بشدة العذاب فان البطش هو الاخذ بالعنف والتسوط [إِنَّهُ هُوَ يُبَدِّلُ وَيُعِيدُ] تعليل لشدة بطشه فان البطش ممن بيده اعادة الشيء وابدائه يكون شديداً بالنسبة اليه [وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ] لاغفور الا هو ، ولاودود الا هو ، فيكون مغفرته ووداده بالنسبة الى مستحقهما فوق ما يتصور ، جمع بين القهر واللفظ والوعيد والوعد كما هو ديدنه وديدن خلفائه [ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ] قرئ بالرفع وبالجر ، والعرش جميع ما سواه فله العظمة والمالكية لجميع ما سواه فله اعطاء ما يريد [فَعَالٌ لِّمَآئِرٍ يَدُ] من غير مانع وعجز وقد مضى فى سورة البقرة عند قوله : ولكن الله يفعل ما يريد بيان تام لقوله : فعال لما يريد [هَلْ آتَيْكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ] استفهام للتقرير وجواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل : هل على وعده ووعيده دليل مما مضى ؟- فقال : الدليل على ذلك حكايات الجنود الذين تجندوا على انبيائهم فيما سلف وقد سمعت حكاياتهم وما فعل بالكفار منهم وما اكرم به المؤمنين منهم [فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ] اطلق اسم الرئيس على الجماعة مجازاً او قدّر جنود فرعون وثمود يعنى قد سمعت ذلك فانظر ماذا فعل بالكفار منهم وماذا فعل بالمؤمنين حتى تكون على يقين بوعيده ووعده [بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ] يعنى ليسوا لم يسمعوا حكايات الجنود بل لاشان لهم سوى شأن التكذيب ، ومن كان كذلك لورأوا جميع ما فعل بالكفار الماضين والمؤمنين ما قرأوا ولا صدقوا لعدم شأن لهم سوى التكذيب ، لانهم محجوبون عن دار العلم والتصديق ولذلك يكذبونك ويكذبون كتابك

[وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ] أى من خلفهم فانتهم ناكسون رؤسهم ومدبرون عن الله ولما كان احاطة الله من ورائهم لم يكونوا يشاهدونه ويشاهدون احاطته، ولما استفيد من قوله بل الذين كفروا فى تكذيب تكذيبهم لمحمد (ص) ورسائله وكتابه قال: ليس تكذيبهم لك وكتابتك عن برهان وفى محله لان كتابك ليس بكاذب [بَلْ هُوَ قُرْآنٌ] مجموع فى بساطته ووحدته [مَجِيدٌ] ذو مجد وشأن [فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ] عن ايدى المحجوبين، او عن التغير والتبدل، او عن مسبب الشياطين، او عن اختلاق المختلفين، وقرئ: محفوظ بالرفع والجبر والمعنى واحد والمراد باللوح المحفوظ النفوس الكلية او العقول الكلية فانها بوجه كتب والواح اوصدور الراسخين فى العلم من صدر محمد (ص) واوصيائه (ع)، وهذا اللوح هو ام الكتاب ومنه نسخ جميع الكتب .

سُورَةُ الطَّارِقِ

سبع عشرة آية، مكية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ] اقسام بالسماء والكواكب او بكوكب الصبح وعظم شأن الكوكب فقال: [وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ] واجاب بعد تفخيمه بالاستفهام التعجيبى فقال [النَّجْمُ الثَّاقِبُ] أى المضيء او الثاقب للأفلاك بضوئه، روى عن الصادق (ع) انه قال لرجل من اهل اليمن: ما زحل عندكم فى النجوم؟ فقال: اليماني نجم نحس، فقال (ع): لا تقولن هذا فانه نجم امير المؤمنين (ع) وهو نجم الاوصياء (ع) وهو النجم الثاقب الذى فى كتابه فقال له اليماني: فما يعنى بالثاقب؟ قال: لان مطلعته فى السماء السابعة وانه ثقب بضوئه حتى اضاء فى السماء الدنيا، فمن ثم سماه الله النجم الثاقب [إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ] قرئ: لما بالتخفيف فان مخففة من الثقيلة واللام فارقة وما مزيدة، وقرئ: لما بالتشديد فان نافية ولما استثنائية ويحتمل وجوه اخر ضعيفة مما مضى فى سورة هود فى بيان قوله تعالى: وان كلا لما ليوفينهم ربك اعمالهم فلينظر اى اذا كان على كل نفس حافظ من الله يحفظ عليه اعماله [فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ] اى فلينظر الى مادته وانها كانت اضعف موجود واخسه حتى يعلم ان له خالقاً قادراً علماً حكيماً، ويعلم ان خالقه يقدر على اعادته فيعمل لحال اعادته [خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ] دفع الماء صبه بقوة فالدافق بمعنى المدفوق، او المعنى ماء دافع بقوة الرطوبات البلية البدنية بالتبخير والتعريق، وقيل: استعمل دفع الماء لازماً فيكون الدافق بمعنى المنصب بقوة [يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ] الصلْب بالضم والصلب بالتحريك العظم الذى من لدن الكاهل الى العُجْب، والترائب عظام الصدر او ما ولى الترقوتين منه، او ما بين الشدين والترقوتين، او اربع اضلاع من يمنة الصدر واربع من يسرته، او اليدان والرجلان والعينان، او موضع القلادة .

اعلم، ان التحقيق كما عليه معظم الحكماء ان النطفة فضلة الهضم الرابع وهى تفضل فى جميع البدن وتنزل الى البيضين فهى تخرج من جميع اجزاء البدن لا اختصاص لها بالصلب والترائب، لكن لما كان الكلitan ادخل فى

اصلاح النطفة في الرجل والشديان في المرأة قال يخرج من بين صلب الرجل وبين ترائب المرأة، او المقصود ان النطفة تخرج من اجواف الرجل والمرأة وهي محل كثافات البدن، او المنظور ان الصلب والترائب في الرجل والمرأة ادخل في اصلاح النطفة فكانت تخرج النطفة من بين صلب الرجل ومن بين ترائبه، ومن بين صلب المرأة ومن بين ترائبها [إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: اذا كان خلقه من ماء ضعيف قدر فهل يقدر على رجوعه؟ فقال: انه على رجعه لقادر [يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ] اي تختبر كل سريرة هل هي خالصة او مغشوشة؟ والمراد بالسرائر اما الاعمال القلبية فانها سرائر من حيث الخلوص والتشوب، ومن حيث المبادئ والغايات، او الفعليات الحاصلة للنفس منها، او النيات، او كمونات النفوس التي لا يعلمها صاحبوا النفوس، والظرف متعلق بقادر دون رجعه للفصل بينه وبينه بالاجنبى، او متعلق بمحذوف بقرينة قوله [فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ] يعنى لم يكن له في ذلك اليوم قوة يدفع بها عن نفسه العذاب، ولا ناصر ينصره من بأس الله [وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ] اي ذات الرجوع الى وصفه الاول فانها ليست في وضع الا وترجع اليه في ثاني الحال، او ذات المطر، او ذات الشمس والقمر والنجوم فانها في الرجوع دائماً او ذات الخير الدائم فانها ترجع به على الاتصال على اهل العالم [وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ] بالنبات والاشجار [إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ] اي القرآن وامر الرسالة وامر الولاية او الرسول (ص) او على (ع) قول فاصل بين الحق والباطل، او المحق والمبطل، او القول بالبعث والجزاء قول مقطوع به [وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ] اي هو جاد وليس مزاحاً [إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا] عظيماً والجملة جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: فما يفعل هؤلاء بالنسبة الى هذا القول؟ [وَأَكِيدُ كَيْدًا] عظيماً فاذا كنت اكيد كيداً عظيماً بهم [فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ] وضع الظاهر موضع المضممر لتفضيحههم [أَمْهَلُهُمْ] تأكيد لمهمل، والاثيان بمهمل وتأكيده بأمهمل للاشعار بتعمله (ص) في امهالهم [رُؤُودًا] مفعول مطلق نوعي من غير لفظ الفعل والمعنى امهالهم امهالاً يسيراً.

سُورَةُ الْاَعْلَى

مكيّة، وقيل: مدنيّة، تسع عشرة آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى] الا على صفة للاسم اول ربك، والرب تطلق على النفس الانسانية التي تربى البدن، وعلى العقل الذي يربى النفس والبدن، وعلى ولي الامر الذي يربى الناس بحسب الظاهر والباطن، وهو الرب في الولاية، وعلى رب الارباب وليس المراد باسم الرب اسمه اللفظي بل اسمه العيني واسماؤه العينية ذات مراتب من مراتب اللطيفة الانسانية ومراتب الانبياء والاصياء (ع)، ومن مراتب العقول والنفوس وسائر الموجودات واعلى اسمائه الاسم الجامع الذي يعبر عنه بالمشية، واعلى اربابه المطلق هو رب الارباب، واعلى اربابه المضاف سائر مراتب اربابه، وقد سبق مكرراً ان المراد بالتسبيح سواء كان متعلقاً بالله او بالرب او باسم الرب تنزيه اللطيفة الانسانية عن التدنس بالادناس الحيوانية والشیطانية فانهار بوجه ومظهر لله فكانت هي الله بوجه واسماً لله وللرب بوجه [الَّذِي خَلَقَ] صفة للرب ولا سم الرب فان اسماءه العينية وسائط خلقه وخالقون باذنه [فَسُوِّ] فجعل

جميع اعضاءه واجزائه على ما ينبغي [وَالَّذِي قَدَّرَ] لكل شيء كمالاً خاصاً وغاية مخصصة [فَهَدَى] اى هداه الى ذلك الكمال وتلك الغاية مداية تكوينية في جميع الاشياء وهداية اختيارية تكليفية في الانسان وبنى الجان [وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى] في العالم الكبير والصغير يعنى بعد ما هدى الاشياء الى كمالاتها وغاياتها هياً لها اسباب بلوغها الى ذلك باخراج المرعى اى الاشجار والنباتات التى بها يتعيش الانسان وسائر الحيوان واخراج جميع القوى والاهوية المكمونة في الانسان [فَجَعَلَهُ غُثَاءً] اى هشيماً كالغناء الذى تراه فوق السيل، والغناء كغراب القمش والزبد والبالي من ورق الشجر المخالط زبد السيل [أَحْوَى] اسود لان الكلاً يسود اذا ييس فى الاغلب، وهذا تمثيل للحياة الدنيا واخراج القوى والمدارك والاهوية وبسببها بالموت الاختيارى او الاضطرارى ولذلك قال تعالى خطاباً لمحمد (ص) ولمن يتأنى منه الخطاب بعد ذكر جفاف المرعى [سَنُقَرِّئُكَ] يعنى بعد جفاف مرعى القوى والمدارك بالموت الاختيارى البتة نفرئك او عن قريب نفرئك آيات الاحكام القلبية والحكم القلبية [فَلَا تَنْسَى] بعده لان الباعث للنسيان الخروج من دار التذكر، وسبب الخروج من دار التذكر ليس الا القوى والمدارك ومشتهياتها، واذا جعلناها باسنة حواء لم يكن باعث للخروج من دار التذكر فلم يكن نسيان [إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ] استثناء مفرغ من قوله سنقرئك، او من قوله فلا تنسى اى سنقرئك جميع ما يمكن ان نفرئك الا ما شاء الله او فلا تنسى شيئاً منها الا ما شاء الله فانك بحسب بشريتك ومرنة منك واقع في دار النسيان فيقع منك نسيان ما بمشية الله [إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى] جواب لسؤال مقدر وتعليل لقوله : سبّح يعنى سبّح اسم ربك بقولك المجهور والمخفى او بأعمالك الظاهرة والباطنة لان الله يعلم الجهر والمخفى، او جواب لسؤال مقدر ناش عن قوله فلا تنسى الا ما شاء الله كأنه قيل : هل يعلم الله تذكرة العباد ونسيانهم؟ فقال : انه يعلم المذكور الذى كان ظاهراً على الخيال والمنسى الذى كان مخفياً عنه، او يعلم مطلق الظاهر والمخفى ومنهما المذكور والمنسى، او جواب سؤال ناش من قوله : والذى اخرج المرعى بناء على تعميم المرعى للقوى والمدارك والاهوية الانسانية كأنه قيل : هل يعلم الله مخفيات الانسان ومكموناته حتى يخرجها؟ فقال : انه يعلم الظاهر من اقواله وافعاله واحواله واخلاقه والمخفى منها، ولكون هذا جواباً لسؤال مقدر عدل عن التكلّم الى الغيبة [وَنُيَسِّرُكَ] اى نلّيتك ونسهل حالتك [لِ] لجهة [لِيُسِّرَ] وهى جهة الكثرات فانك كنت منزجراً عن الكثرات فاراً منها منقبضاً عنها، وبعد اخراج مرعى وجودك وجعله غثاء تأنس بالكثرات نحو انسك بالله فانك تراها مظاهر لله تعالى فيسهل عليك التوجه اليها والمحادثة معها، وقيل فيه غير ذلك فاذا صرت لى الجانب بالنسبة الى الكثرات [فَذَكَّرُ] الخلق بالله وباحكامه وبالمعاد وجنته وناره لتكميلهم [إِنْ نَفَعْتَ الذِّكْرَى] قيل : شرط للتذكير يعنى ان لم تنفع فلا تذكر، وهذا مناف لتعميم دعوته، وقيل : المعنى ان نفعت الذكرى وان لم تنفع، وقيل : ان بمعنى قد، وقيل : قال تعالى ذلك بعد ما عمّم بالتذكير ولزمت الحجة، وقيل : استبعاد لنفعهم بالذكر [سَيَذَكَّرُ] بالله وجنته وناره [مَنْ يَخْشَى] من كان فيه حالة العلم وحالة الخشية [وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى] اى اشقى الكفار واشقى العصاة فان للكفر والعصيان درجات، والاشقى منهم يبالغ فى اجتناب الذكرى بخلاف غيره فانه يسمع قليلاً ويجتنب ولذلك قال [الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى] فان غيره يصلّى النار الوسطى والصغرى [ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا] فيستريح [وَلَا يَحْيَى] حياة ينتفع بها فيتعيش فيها [قَدْ أَفْلَحَ] جواب لسؤال

مقدّر [مَنْ تَزَكَّى] اى تطهر او نما ، او ادى زكوة ماله [وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ] اى اجرى على لسانه اسم ربه المضاف وهو ربه فى الولاية وهو الرسول او خليفته [فَصَلِّ] عليه اى قال اللهم صل عليه ، او قال صلوات الله عليه ، او تذكر اسم ربه المطلق اسمه التقى القلبى ، واسمه المثالى الخيالى ، واسمه العينى ، فصلّى عليه او صلى الصلوة الفريضة ، او صلى الصلوة المطلقة ، او توجه الى جهة الغيب واستكمل بذلك ، او ذكر اسم ربه بالتكبيرات الواردة قبل صلوة العيدين فصلّى صلوة العيدين ، او ذكر اسم ربه فى التكبيرة الافتتاحية فعقد صلوته بها ، او ذكر اسم ربه بان جعل امامه نصب عينه فصلّى كما ورد وقت تكبيرة الاحرام: تذكر رسول الله (ص) واجعل واحداً من الائمة نصب عينك [بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا] يعنى لكنكم لا تفعلون ذلك بل تؤثرون الحياة الدنيا وتدعون الفلاح والصلوة [وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ] من الدنيا يعنى على زعمكم ان الدنيا لها حسن او بحسب الواقع فان الدنيا باعتبار انها مزرعة الآخرة كان لها محاسن عديدة [وَأَبْقَى إِنَّ هَذَا] اى فلاح من تزكى وذكر اسم ربه فصلّى ، او كون الآخرة خيراً وأبقى [لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى] عن ابى ذر رحمه الله انه سأل رسول الله (ص) كم انزل الله من كتاب ؟ قال : مائة كتاب واربعة كتب ، فانزل الله على شيث خمسين صحيفة ، وعلى ادريس ثلاثين صحيفة ، وعلى ابراهيم عشرين صحيفة ، فانزل التوراة والانجيل والزبور والفرقان ، قال : قلت : يارسول الله (ص) وما كان صحف ابراهيم (ع) ؟ قال : كانت امثالا كلها ، وكان فيها : ايها الملك المبلى المغرور انى لم ابعثك لتجمع الدنيا بعضها الى بعض ولكنى بعثتك لتردعنى دعوة المظلوم فانى لا اردّها وان كانت من كافر ، وعلى العاقل ما لم يكن مغلوباً ان يكون له ثلاث ساعات ، ساعة يناجى ربه ، وساعة يحاسب فيها نفسه ، وساعة يتفكر فيما صنع الله عز وجل اليه ، وساعة يخلو فيها بحظ نفسه من الحلال فان هذه الساعة عون لتلك الساعات ، واستجمام للقلوب وتوديع لها ، وعلى العاقل ان يكون بصيراً بزمانه مقبلاً على شانه ، حافظاً للسانه ، فان من حسب كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه ، وعلى العاقل ان يكون طالباً لثلاث ، مرمة لمعاش ، وتزود لمعاد ، وتلذذ فى غير محرم (الى ان قال) قلت : فهل فى ايدينا ممّا انزل الله عليك شيء ممّا كان فى صحف ابراهيم (ع) وموسى (ع) ؟ قال : يا ابا ذر اقرء : قد افلح من تزكى الى آخر السورة .

سُورَةُ الْغَاشِيَةِ

ست وعشرون آية مكيّة كلّها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[هَلْ آتَيْكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ] الاستفهام للتقرير والخطاب له (ص) والمقصود تذكير غيره والغاشية الداهية التى تعم افراد الناس ، او تعم جميع اعضاء الانسان واجزائه ، والمراد بها شدائد القيامة او نفس يوم القيامة او شدائد جهنم [وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ] ذليلة من العذاب [عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ] صفتان لوجوه ، او هما خبران بعد خبر والمراد بالوجوه وجوه الابدان واشراف الناس ، والمعنى وجوه كانت فى الدنيا عاملة اعمالاً يحسبون انها حسنات لها وكانت ناصبة فى اعمالها يومئذ خاشعة ذليلة لا ينفعها عملها ونصيبها فى عملها ، لانهم كانوا اصحاب آراء واهواء ،

او المعنى وجوه يومئذ خاشعة عاملة في جهنم فانهم يكلّفون ارتقاء جبل من حديد، او المعنى عاملة في الدنيا ناصبة في الآخرة [تَصْلَى نَارًا أَحَامِيَةً] في غابة الحرارة بالنسبة الى نار الدنيا [تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ أُنِيَّةٍ] بالغة في الحرارة غايتهما [لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ لَا يُسَمِّنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ] والضريع شيء في جهنم امر من الصبر وانتن من المجفة واحر من النار، والضريع في اللغة نوع من الشوك يقال له الشبرق وهو اخبث طعام وابشعه لانرعاه دابة، ونقل ان الضريع عرق اهل النار وما يخرج من فروج الزواني، وعن النبي (ص) عن جبرئيل: لو ان قطرة من الضريع قطرت في شراب اهل الدنيا ل مات اهلها من نتنها، وقال القمّي: هم الذين خالفوا دين الله وصلّوا وصاموا ونصبوا لامير المؤمنين (ع) عملوا ونصبوا فلا يقبل شيء منهم من افعالهم وتصلّى وجوههم ناراً حامية، وفي رواية: كل من خالفكم وان تعبد واجتهد فمنسوب الى هذه الآية: عاملة ناصبة (الآية) وفي حديث في بيان قوله تعالى: هل أتاك حديث الغاشية يغشاهم القائم (ع) بالسيف خاصة قال: لا تطيق الامتناع، عاملة قال: عملت بغير ما انزل الله، ناصبة قال: نصبت غير ولاية امر الله، تصلّى ناراً حامية قال: تصلّى نار الحرب في الدنيا على عهد القائم (ع)، وفي الآخرة نار جهنم، وفي رواية اخرى: الغاشية الذين يغشون الامام لا يسمن ولا يغني من جوع قال: لا ينفعمم الدخول ولا يغيثهم القعود [وَجُودٌ يَوْمَ مَعِذِنَا عَمَّةٌ] وهم اتباع امير المؤمنين (ع) [لِلسَّعْيِهَا رَاضِيَةٌ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاحِظٌ وَلَا نَفْخٌ] [وَاللَّغْوُ وَاللَّغْوَةُ السَّقَطُ] وما لا يعتد به من كلام وغيره، وكلمة لاغية فاحشة [فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ] العين الجارية احسن وابهى، وماؤها اشهى من العين الواقفة، وليس جريان عيون الجنة في الاخايد بل هي بارادة مالكها كلما اراد اجراها على اى مكان شاء [فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ] قيل: انها مرتفعة ما لم يجى اهلها، فاذا جاؤا تواضعت لهم حتى يجلسوا عليها، فاذا جلسوا ارتفعت كما كانت [وَأَكْبَابٌ مُوَضَّعَةٌ] على حافات العيون الجارية، والكوب قدم رآته كوز لا عروة له ولا خرطوم [وَتَمَارِقُ] جمع التمرق والتمرقه مثلثة النون الوسادة الصغيرة [مَصْفُوفَةٌ] متصلة بعضها ببعض على هيئة مجالس الملوك [وَزَرَابِيُّ] جمع الزرّبي بالكسر وقد يضم التمارق والبسط او كل ما بسط واتكى عليه [مَبْنُوثَةٌ] مبسوطة [أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ] لما وصف الله تعالى الجنة وما فيها كان ينبغي ان يشاق النفوس اليها ويسأل عما دل عليها وعلى بقاء النفوس فيها، فقال تعالى جواباً عن هذا السؤال: ينبغي ان ينظروا الى الابل وعجائب خلقتها، فان الله تعالى خلقها عظمة الجثة بحيث تحمل احمالاً ثقيلة، تبرك للحمل، وتنهض بالحمل، تنحمل الجوع والعطش حتى تقوى على قطع المفاوز البعيدة، مفادة للاطفال مع عظم جثتها، طويلة العنق حتى يتأتى لها ان ترعى النبات قائمة من غير حاجة الى البروك ترعى كلما تنبت من الارض حتى يتأتى لها البقاء في كل صقع من الارض [وَالِى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ] وفي رفعتها توليد المواليد وتعيشها وبقاؤها فان الكل منوط بتأثير الكواكب وتأثير اشعتها، ولولا تلك الرفعة لما اثرت تلك التأثيرات [وَالِى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ] وفي نصيبها تهية اسباب معاشكم من توليد المعادن فيها، وتسفيح سفحها، وتكون المياه تحتها وسهولة جريان العيون والقنوات منها [وَالِى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ] وفي تسطيحها سهولة توليد المواليد وسهولة تعيشكم [فَذَكِّرْ] يعنى اذا كان حال الكفار كذا وحال المؤمنين كذا والادلة على ذلك كثيرة فذكر المؤمنين ترغيباً فيما اعد الله لهم والكافرين تحذيراً مما يبتلون به بسوء اعمالهم [إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ] يعنى شأنك بحسب رسالتك التذكير سمعوا ام لم يسمعوا [لَسْتُ عَلَيْهِمْ

بِمُصِيطِرٍ [المسيطر بالتسين والصاد الرقيق والحافظ المتسلط، وقرئ بهما] [الْأَمْنُ تَوَلَّى وَكَفَرَ] استثناء مفرغ من قوله ذكر أو من قوله أنما أنت مذكور، أو استثناء متصل في كلام تام من قوله: لست عليهم بمصيطر أي لست متسلطاً عليهم الأعلى من تولّى وكفر يعني لست مسلطاً عليهم لا بحسب ابدانهم فتقتلهم وتجيرهم على القبول ولا بحسب ارواحهم فتتصرف فيهم بحسب مرتبة رسالتك وتغيرهم عما هم عليه إلا من تولّى فانك بحسب رسالتك مسلط عليه بحسب بدنه، فتقتله وتجير على قبول التذكير، أو استثناء منقطع كأنه قال: لكن من تولّى وكفر [فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ] أي عذاب القتل والاسر والنهب على يدك في الدنيا ولا عذاب اكبر منه، أو يعذبه الله في الآخرة العذاب الاكبر وهو العذاب في النار [إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ] جواب لسؤال مقدر عن حالهم في الآخرة على المعنى الاول وفي مقام التعليل على المعنى الثاني [ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ] عن الباقر (ع): اذا كان يوم القيامة وجمع الله الاولين والآخرين لفصل الخطاب دعى رسول الله (ص) ودعى امير المؤمنين (ع) فيكسى رسول الله (ص) حلة خضراء تضيء ما بين المشرق والمغرب، ويكسى على (ع) مثلها، ويكسى رسول الله (ص) حلة وردية ويكسى على (ع) مثلها، ثم يصعدان عندها ثم يدعى بنا فيدفع الينا حساب الناس، فنحن والله ندخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار، وعن الكاظم (ع): الينا اياب هذا الخلق وعلينا حسابهم، فما كان لهم من ذنب بينهم وبين الله عز وجل حتمنا على الله في تركه لنا فأجابنا الى ذلك، وما كان بينهم وبين الناس استوهبناه منهم واجابوا الى ذلك وعوضهم الله عز وجل، وعن الصادق (ع): اذا كان يوم القيامة وكلنا الله بحساب شيعتنا، فما كان لله سألنا الله ان يهبه لنا فهو لهم، وما كان لنا فهو لهم، ورزقنا الله ذلك.

سُورَةُ الْفَجْرِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، اثْنَتَانِ وَثَلَاثُونَ أَوْ ثَلَاثُونَ أَوْ تِسْعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالْفَجْرِ] اقسام الله بالفجر وهو بياض الصبح، أو صلوته الصبح مطلقاً، أو فجر ذي الحجة أو صلوته، أو فجر يوم النحر أو صلوته، أو اراد بالفجر النهار كله مطلقاً، أو نهار الايام المذكورة [وَالْيَالِ عَشْرِ] أي عشر ذي الحجة، وقيل: هي العشر من آخر رمضان، وقيل: هي العشر التي اتم موسى (ع) بها ثلاثين [وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ] يعني الزوج والفرد من العدد والمعدود كلها، وقيل: الزوج الخلق لان كلاً من الخلق زوج تركيبي، والوتر الله، وقيل: الشفع والوتر الركعتان من صلوته الليل، والركعة الواحدة منها، وقيل: الشفع يوم النحر لانه يشفع بيوم النحر الاول، والوتر يوم عرفة لانه ينفرد بالموقف، وقيل: الشفع يوم التروية، والوتر يوم عرفة، وقيل: الشفع يوم النحر الاول، والوتر يوم النحر الثاني، وقيل: الشفع على (ع) وفاطمة (ع)، والوتر محمد (ص)، وقيل: الشفع الروح الانسانية المنضمة الى البدن، والوتر الروح المجردة عن البدن [وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ] قرئ بحذف الياء وصلًا ووقفًا اجراءً للوصول مجرى الوقف وتوفيقاً للفظ والمعنى، فان السير في الاغلب لا يتم في الليل بل يمتد الى النهار، وقرئ باثبات الياء على الاصل، وقرئ بالتثنية المبدل من حرف المد، ونسبة السير الى الليل مجاز عقلي والمعنى اذا يسرى فيه، والمراد القسم بالليل اذا ادبر مثل الليل اذا ادبر، والمراد القسم بالليل اذا اقبل علينا، ولذلك عدل عن اذ الى اذا، وعن الماضي

الى المستقبل ، والمراد باللّيل مطلق اللّيل اوليل المزدلفة فانه يسير الحاج في اوله من عرفات الى المزدلفة وفي آخره
 واول نهاره من المزدلفة الى منى [هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ] استفهام تقريري يعنى فى تلك الاقسام قسم
 كاف لذي عقل حقير ولذي عقل عظيم يعنى ان صاحب العقل يعلم ان هذه الاشياء التى اقسام بها الله اشياء عظيمة شريفة
 فيها دلالات بوجوه عديدة على علمه وحكمته وقدرته وعنايته تعالى بخلقه وان كان غير ذى الحجر لا يرى هذه الاقسام
 شيئاً [أَلَمْ تَرَ] هذا الخطاب لمحمد (ص) او عام وهذا قرينة جواب القسم والتقدير لنهلكن الذين افسدوا فى الارض
 الم تر [كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ] عاد اسم لقوم هود سُمُوا باسم ابيهم فان عاداً كان عادين ، عاداً الاولى ، وعاداً
 الاخرى وقوله تعالى [إِرمَ] كنب اسم آخر لعاد ، او هواسم جد عاد ، او هواسم سام بن نوح ، فان عاداً كان ابن عوص بن
 آدم بن سام بن نوح (ع) ، وقوم هود كانوا اولاد عاد سُمُوا باسم جدّهم واييهم ، او هواسم لقبيلة هود ، وقيل : هواسم لقبيلة
 من قوم هود كان الملك فيهم ، وقيل : هو اسم بلد ، وقيل : هود مشق ، وقيل : هو مدينة الاسكندرية ، وقيل : هواسم لجنّة
 شداد ، وعلى اى تقدير فهو بدل من عاد امّا بدل الكل من الكل ، او بدل الاشتمال ، فانه اذا كان اسماً للبلد فان اريد
 به اهله كان بدل الكل من الكل ، وان اريد به نفس البلد كان بدل الاشتمال [ذَاتِ الْعِمَادِ] العماد بالكسر الشجعان
 من العسكر والابنية الرقيعة والعمود الاخبية ، واهل العماد اهل الاخبية ، وقيل : سمّاهم الله ذات العماد لانهم كانوا
 اهل الاخبية وكانوا سيّارين لرعى مواشيهم ، وقيل : معناه ذات الطول والشدّة ، او كانوا اهل القصور الرقيعة ، او كان
 فيه شجعان قويّة .

وصف
 ارم ذات العماد
 قيل : خرج رجل يقال له عبد الله بن قلابة فى طلب ابل له شردت ، فبينما هو فى صحارى عدن اذ هو
 قد وقع على مدينة عليها حصن فلما دنى منها ظن ان فيها احداً يسأله عن ابله فنزل عن دابته وعقلها
 وسل سيفه ودخل الحصن ، فاذا هو بباين عظيمين لم يراعظم منهما مرصعين بالياقوت الابيض
 والاحمر فدهش ، وفتح احد البابين فاذا هو بمدينة لم يراعظم مثلها ، فيها قصور فوقها غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب
 والفضة واللؤلؤ والياقوت ، ومصاريع تلك الغرف مثل مصراع المدينة مفروشة كلّها باللؤلؤ وبنادق من مسك وزعفران ،
 فلما لم يرفيها احداً هاله ذلك ونظر فرأى اشجاراً فى ازقتها مشمرة وتحت الاشجار انهار جارية من قنوات من فضة ، فظن الرجل
 انها هى الجنة الموصوفة فى القرآن فحمل معه من لؤلؤها ومن بنادق المسك والزعفران ، ولم يستطع ان يقطع من زبرجدها
 وياقوتها وخرج ورجع الى اليمن راخبر الناس فانتشر الخبر حتى بلغ معاوية خبره ، فأرسل اليه فقص عليه القصة فأرسل معاوية
 الى كعب الاحبار فلما أثنأه سأل عن ذلك فقال : اخبرك بتلك المدينة وبمن بناها ، بناها شداد بن عاد والمدينة ارم
 ذات العماد التى وصفها الله تعالى ان عاداً الاولى ابا قوم هود كان له ابنان شداد وشديد فهلك عاد وبقي وقهر البلاد ،
 فهلك شديد وبقي شداد مالكا لجميع ملوك الارض ، فدعته نفسه الى ان بنى مثل الجنة التى وصفها الله لانيائه (ع)
 فأمر ببناء تلك المدينة وأمر على صنعتها مائة قهرمان مع كل قهرمان الف من الاعوان ، وكتب الى ملوك الدنيا ان يجمعوا
 له ما فى بلادهم من الجواهر واقاموا فى بنائها مدة طويلة ثم سار الملك اليها فى جنده ووزرائه فلما كان منها على مسيرة
 يوم بعث الله عليه وعلى من معه صيحة من السماء فأهلكتهم جميعاً ، وسيدخلها فى زمانك رجل من المسلمين احمر
 اشقر قصير على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج فى طلب ابل له وكان الرجل عند معاوية فالتفت اليه وقال : هذا والله
 ذلك الرجل [الَّتِي لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْبِلَادِ وَتَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ] اى حفروا الصخر وقطعوها
 لبناء البيوت [بِالْوَادِ] اى وادى القرى [وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ] قد مضى فى سورة ص بيان كونه ذا الاوتاد [الَّذِينَ
 طَغَوْا فِي الْبِلَادِ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ] السوط الخلط وهو ان تخطط

شيتين في انائك ثم تضر بهما بيدك حتى يخلطا ، والمقرعة والتصيب والتشدة والضرب بالسوط ، واستعمال الصب للاشعار بكثرة العذاب وشدة [إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ] المرصاد الطريق والمكان الذي يرصد ويرقب فيه العدو والمعنى انه تعالى في محل يرصد فيه جميع افعالهم واوقالهم واحوالهم فلا يفوته شيء منها فيجازيهم عليها ، وعن الصادق (ع) : المِصاد قطرة على الصراط لا يجوزها عبدٌ بظلمة عبدٍ [فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ] كانه قال : هذا حال الرحمن فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه [فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ] بيان لاكرامه [فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ] هذا خبر الانسان ولذلك ادخل الفاء التي تكون عقيب امّا عليه ، وقوله : اذا ما ابتليه على تقدير التأخير يعني بفرح بالنعمة وبحسب ان النعمة كرامة من الله والحال انها قد تكون استدراجاً ونعمة [وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ] لانه لا يحسب النعمة في غير النعم الصورية ويحسب ان الكرامة والنعمة والعزة انما هي في النعم الصورية [كَلَّا] ردع له عن هذا الحسبان وتعلق للتوسعة والتفتير على فعل الانسان يعني ليس التوسعة والتفتير على ما تزعمون [بَلْ لَّا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ وَلَا تَحَاضُّونَ] اي لا تحاثون ، والحض والحث لازمان ومتعديان [عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا] التراث من الارث بمعنى ما يورث ، ولما كان جميع الدنيا مما اورث من السابقين او يورث للاحقين يصدق عليها التراث ، فقيل : كانوا لا يورثون الايتام والنساء وكانوا يأكلون انصباثهم ، وقيل : المعنى يأكلون الميراث ولا يخرجون حقوقه الواجبة والمندوبة لكن الحق عدم التخصيص بل المراد انهم يأكلون ما يؤكل ، ويجمعون ما يجمع ، ويدخرون ما يدخرون ، وينكحون ما ينكحون ، ويركبون ما يركبون ، ويلبسون ما يلبسون ، ويدركون ما يدركون ، ويتخيّلون ما يتخيّلون ، اكلاً جامعاً بين صحيحها وفاسدها ، حلالها وحرامها ، مأمورها ومنهيتها ، وجامعاً بين جهتي الهيئتها ونفسانيتهما ، ولما اما اصله لماً بالتثنية ، اجري الوصل على الوقف ، او اصله لماً بالالف المقصورة اما وهو مصدر للتم بمعنى جمع ، وحينئذ تكون مفعولاً مطلقاً لفعلٍ محذوفٍ ، اوصفة لا كلاً ، او هو بمعنى جميعاً وتأكيدهم للتراث [وَتُحِبُّونَ الْأَمَْالَ حُبًّا جَمًّا] الجم الكثير من كل شيء ، او هو مصدر جم بمعنى كثروا وهو اما صفة لجمّاً او مفعول مطلق لفعل محذوف هو حال [كَلَّا] ردع لهم عن ذلك [إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا] الدك الدق والهدم وتسوية صعود الارض وهبوطها ، واندك المكان استوى ، وكنس التراب وتسويته [وَجَاءَ رَبُّكَ] المضاف الذي هو القائم في وجودك وقد سمّاه الصوفية بالفكر والحضور والسكينة وهو ملكوت ولي الامر ، ولا يظهر على السالك الا بعد موته الاختياري ، واذا ظهر ظهر جميع آثار القيامة في عالمه الصغير وجميع ماورد من علامت ظهور القائم (ع) وآثاره في الاخبار وكان مؤيداً بالملائكة ويظهر الملك على السالك حين ظهوره وبعده ولذلك قال تعالى [وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا] المراد بالملك الجنس ولذلك قال صفاً صفاً فان الواحد لا يكون صفاً صفاً والمراد ان الملائكة بجيئون في صفوف عديدة بحسب مراتبهم في القرب والبعد [وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ] فان الظاهر عليه ولي امره يفتح بصيرته الاخرية فيرى ما لا يراه غيره فيرى جهنم وانواع عقاباتها وعقوباتها ، ويرى الجنان ايضاً وانواع نعيمها ، عن الرسول (ص) انه قال : ان روح الامين اخبرني ان الله لا آله الا هو اذا برز الخلائق وجمع الاولين والآخرين اتى بجهنم تقاد بالف زمام اخذ بكل زمام مائة الف يقودها من الغلاظ الشداد ، لها حدة وغضب وزفير وشهيق وانها لتزفر الزفرة ، فلولا ان الله اخرهم للحساب لاهلك الجميع ثم يخرج منها عتق فيحيط بالخلائق البر منهم والفاجر ما خلق الله عبداً من عباد الله ملكاً ولا نبياً الا ينادي : رب نفسي ! . نفسي ! . وانت يا نبي الله تنادي

امتني امتي ! ثم يوضع عليها الصراط اذق من الشعر واحد من حد السيف عليه ثلاث قناطر، فامّا واحدة فعليها الامانة والرحم، والثانية فعليها الصلوة، والثالثة فعليها رب العالمين لا آله غيره فيكلفون الممر عليها فيحبسهم الرحم والامانة، فان نجوا منها حبستهم الصلوة، فان نجوا منها كان المنتهى الى رب العالمين وهو قوله : ان ربك لبا لمرصاد، والناس على الصراط، متعلق بيد، وتزل قدم، ويستمسك بقدم والملائكة حولها ينادون : يا حليم اعف واصفح وعد بفضلك وسلم سلم، والناس يتهافون في النار كالفراس فاذا نجا نجا برحمة الله مر بها، فقال : الحمد لله وبنعمته تتم الصالحات وتزكو الحسنات والحمد لله الذي نجاني منك بعد اياس عنه وفضله، ان ربنا الغفور شكور [يَوْمَئِذٍ تَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ] هذه جواب اذا او هذه مستأنفة وجواب اذا محذوف اوجوابها قوله تعالى : يقول يا ليتني قدمت ، او قوله : فيومئذ لا يعذب عذابه احد والمقصود ان الانسان في ذلك اليوم يتذكر خيره وشره ، وان اى الاعمال كان نافعا وايها كان ضارا لكن لا ينفعه ذلك التذكر ولذلك قال [وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى] اى الذكرى النافعة [يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي] اى ليتنى قدمت لانتفاعى فى حيوئى فى الآخرة، وليتنى قدمت فى حيوئى الدنيا [فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ] قرى يعذب بالبناء للفاعل وبالبناء للمفعول وعلى القرائتين فضمير عذابه لله او للانسان وعذابه مفعول مطلق نوعى وهذه اوصاف الانسان الغافل الكافر [أَحَدٌ وَلَا يُؤْتِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ] حال او جواب لسؤال مقدر عن حال الانسان المؤمن ناش عن ذكر الانسان الكافر واحكامه وكلا الوجهين بتقدير القول، ونفس الانسان ذات مراتب ودرجات عديدة وامتهات مراتبها بحسب تمكن الشيطان منه وتمكنه فى دار الرحمن وتوسطه منهما ثلاث ؛ وتسمى الاولى بالامارة وهى التى تأمر بالسوء اى بما تهواه سواء كان فى صورة الخير او الشر ، ولا ترتدع ولا تندم عليه، والثانية بالتوامة وهى التى تلوم نفسها فى كل ما فأتى خيراً كان او شراً وتحزن على ما فعل من حيث شريته، او من حيث نقصانه عن درجة الكمال ، او من حيث نسبته الى نفسها ، والثالثة بالمطمئنة لاطمينانها الى ربها وخروجها عن انانيته التى هى سبب اضطرابها [ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ] المضاف الذى هو لى امرك وهو على الاطلاق على (ع) او الى رب الارباب بالرجوع الى مظاهره ودار كرامته وضيافته [راضية] بما فعل ربك بك [مرضية] عند ربك وخلفائه [فَادْخُلِي فِي عِبَادِي] لخروجك عن انانيتك ودخولك فى العبودية بالخروج من الانانية [وَادْخُلِي جَنَّتِي] المضاف الى نفسى المعدة لاوليائى .

اعلم، انه لا يحصل الاطمينان للسلاك الى الله الا بنزول السكينة التى تسمى فى اصطلاح الصوفية بالفكر والحضور، وهو ان يتمثل ملكوت لى الامر فى صدر السالك، وحصول صورة لى الامراما يكون بنحو المبانة او بنحو الاتصال او بنحو الاتحاد او بنحو الوحدة ، ولا يحصل الاطمينان التام الا فى المرتبة الاخيرة وان كان يحصل اطمينان ما فى المراتب الاخرى ، وبما روى عن الصادق (ع) دلالة على ما ذكره هو انه سئل هل يكره المؤمن على قبض روحه ؟ قال : لا والله انه اذا اتاه ملك الموت لقبض روحه جزع عند ذلك فيقول له ملك الموت : يا لى الله لا تجزع فوالذى بعث محمداً (ص) لا نابربك واشفق من والد رحيم لو حضرك، افتح عينيك فانظر، قال : ويتمثل له رسول الله (ص) وامير المؤمنين (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) والائمة (ع) من ذريتهم فيقال له : هذا رسول الله (ص) وامير المؤمنين (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) والائمة (ع) رفقاؤك فيفتح فينظر فينادى روحه مناد من قبل رب العزة فيقول : يا ايها النفس المطمئنة اى الى آل محمد (ص) واهل بيته ارجع الى ربك راضية بالولاية

مرضية بالشواب فادخل في عبادي يعني محمداً (ص) واهل بيته وادخل جنتي فمأمن شيء أحب اليه من استلال (١) روحه واللتحق بالمنادي وفسر الآية بالحسين بن علي (ع) ولذلك سميت السورة بسورة الحسين بن علي (ع).

سُورَةُ الْبَلَدِ

مَكِّيَّةٌ، عَشْرُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ] أي بلد مكة وهو البلد المحرام وقد مضى بيان لا أقسم وإن لا زائدة لتأكيد القسم اوناية، ونفى لمعتقدهم، اوناية ونفى للقسم [وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ] أي أنت حلال هتكك ومالكك ودمك، وانت حلال لك ما تفعله بهذا البلد وإن كان في وقت وهو عام الفتح، احوال ومقيم بهذا البلد، والتقييد تعظيم له (ص) وإشارة الى أن فخامة المكان تكون بالمكين [وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدٌ] أي آدم (ع) وما ولد، او ابراهيم (ع) وما ولد، او علي (ع) وما ولد من الائمة (ع) كما روى، والتنكير للتفخيم والاثيان بما في مقام من للتعجيب، او المراد كل والد وما ولد بحسب الولادة الجسمانية فإن التوالد بالكييفية المخصوصة في النزو، وقرار النطفة في مقر مخصوص وخروج الجنين منه ونموه وبلوغه مبلغ والده امر عجيب يقسم به، او المراد كل والد وما ولد بحسب الولادة الروحانية فإن الولادة الروحانية اعجب من الولادة الجسمانية، او المراد والد الكل بالولادة الروحانية وهو محمد (ص) وبعده علي (ع) [لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ] أي في شدة ومشقة في الدنيا او في الرحم او من أول خلقته او مستقيماً منتصباً بخلاف سائر الدواب، وعن الصادق (ع) انه قيل له: انا نرى الدواب في بطون ايديها الرقعتين مثل الكي فمن أي شيء ذلك؟ قال: موضع منخره في بطن أمه وابن آدم منتصب في بطن أمه، وذلك قول الله عز وجل: لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ، وما سوى ابن آدم فرأسه في دبره ويداه بين يديه [أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرُ عَلَيْهِ أَحَدٌ] ضمير يحسب راجع الى الانسان والمراد به مطلق الانسان، او المراد به الانسان المخصوص يعني يحسب ان لن يقدر عليه احد في قتله ابنة النبي (ص)، وقيل: هو ابو الاسدين كلدة كان قوياً شديداً الخلق [يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا لَبَدًا] اللبد كصرد وسكر واللابد المال الكثير يعني يقول انفقت مالا كثيراً في عداوة محمد (ص) مفتخراً به، واهلكت مالا كثيراً في نصرته مغتماً به، واهلكت مالا كثيراً بامرته في الكفارات وغيرها اظهاراً للغرامة والتدانة، وقيل: هو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف وذلك انه اذنب ذنباً فاستفتى رسول الله (ص) فأمره ان يكفر فقال: لقد ذهب مالي في الكفارات والتنفقات منذ دخلت في دين محمد (ص)، وفي خبر يعني الذي جهز به النبي (ص) في جيش (٢) العسرة، وفي خبر هو عمرو بن عبدود حين عرض عليه علي بن ابي طالب (ع) الاسلام يوم الخندق قال: فاين ما انفقت فيكم مالا لبدأ وكان انفق مالا في الصد عن سبيل الله [أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ] أي انه لم يره احد في اعماله وافعاله واقواله فيطالبه بذلك ويسأله عنه والمقصود انه يظن ان لم يره الله تعالى في ذلك وبش الظن ذلك لا ينبغي ان يظن ذلك كيف لم يره احد ولم نره وقد خلقناه وجعلنا فيه دقائق القوى والمدارك والاعضاء ومن جعل له هذه الامور الدقيقة كيف لا يراه ١؟ [أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ] مشتملتين على عشرة اجزاء بحيث جعلنا فيها نوراً يبصر به الاشياء [وَلِسَانًا] مركباً

(١) خروج السيف من الغلاف . (٢) والمراد بها غزوة تبوك .

من اللحم والعصب والشرائين والاوردة والاورار والعظم مفهوماً به ما في ضميره مدرّكاً به طعم الطعوم [وَشَفَتَيْنِ] تكونان حافظتين للسان وسائر ما في الفم محسنتين للصورة معيتين على التكلم [وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ] عطف على مجموع الم جملة فانه بمعنى جعلنا له عينين اوعلى مدخول النفي ، والمراد بالتجدين سبيل الخير والشر كما في الاخبار ، وقيل : المراد بهما الشديان ، قبل لامير المؤمنين (ع) : انّ انساناً يقولون في قوله : وهديناه التجدين : انها الشديان ، فقال : لا ، هما الخير والشر [فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ] فحتمته في الامر تقهيماً رميته فيه فجأة بلاروية فانقمح واقتحم ، وقحم في الامر قحوماً رمى بنفسه فيه فجأة بلاروية ، واقتحم بالغ فيه والعقبة المرقى الصعب من الجبال ، والمراد بها عقبات النفس التي هي الرذائل التي لا مرقى اصعب منها فان العبور عنها وتخليتها النفس منها والترقى منها الى الخصائل اصعب كل شيء ولذلك اتى بالاستفهام التعجيبى لتفخيمها وفسرها بالعبور عن الرذائل والدخول في الخصائل بالاشارة الى امتهانها فقال : [وَمَا آذْرِيكَ مَا الْعَقَبَةُ فَكُّ رَقَبَةٍ] .

شرح في القوى الاربع للانسان

اعلم ، انّ الانسان له قوى اربع وكل من الاربع لها اعتدال وتوسط بين الافراط والتفريط في الآثار ، والتوسط والاعتدال منها ممدوح ومطلوب ، والافراط والتفريط مذموم وقبيح ، والقوى الاربع هي العلامة والعمالة والشهوية والغضبية ، فالعلامة كسلطان البلد يأمر وينهى ويدبر ، والعمالة كالوزير الذي يمضى في امر الملك ، والشهوية كالناظر الوكيل لخرج الجنود ، والغضبية كامير الجنود ، واعتدال العلامة بتميزها بين الحق والباطل والمحق والمبطل والخير والشر كما هي ، ويسمى ذلك التميز بالحكمة العلمية ، ولما كان الحكمة العلمية هي التميز بين الذوات والاقوال والافعال والاحوال والاخلاق والعلوم والوجدانات والخطرات والخيالات والمشاهدات والتفانينات القلب من حيث ارتباطها ورجوعها الى الآخرة ، وكان في ازديادها ازدياد كمال النفس وفي نقصانها نقصان لم يكن لها طرفا افراط وتفريط ، بل كانت الجبرزة التي عدوها افراط القوة العلامة النفسانية تفريطاً وقصوراً للنفس عن البلوغ الى درجة الحكمة ، لان الجبرزة هي التصرف بحسب العلم الوهمي في الامور الدنيوية زائد على ما ينبغي وليس ذلك الا من نقصان ادراك الامور الاخرية ، فالجبرزة والبلادة اللتان عدوها طرفا افراط العلامة وتفريطها معدودان من قسم البلادة ولذلك فسروا الاحمق والسفيه بمن لا يعرف الحق سواء كان بحسب الدنيا سفيهاً او لم يكن ، مثل معاوية فانه كان بحيث سمّاه اهل زمانه باعقل زمانه ، ولجل عدم طرف الافراط المذموم للحكمة قالوا : الرذائل بحسب الامهات سبع ، والخصائل بحسب الامهات اربع ، واعتدال العمالة بان تكون تحت حكم العاقلة العلامة وان تقدر على الاتيان بما يأمرها العاقلة ويسمى بالعدل الذي هو وضع كل شيء في محله ولا يمكن ذلك الا باستخدام الشهوية والغضبية ، وطرفا افراطه وتفريطه يسميان بالظلم والانظلام ، واعتدال القوة الشهوية ان تكون مطيعة للعلامة المنقادة للعاقلة العلامة ويسمى اعتدالها بالعتة ، وطرفا افراطها وتفريطها يسميان بالشر والخمود ، واعتدال الغضبية يسمى بالشجاعة وطرفا افراطها وتفريطها يسميان بالتهور والجبن ، وقد يقال : ان القوى الاربع في الانسان هي البهيمية والسبعية والتشيطنة التي هي العلامة النفسانية الوهمية ، والعاقلة التي هي العلامة العقلانية ويجعل العمالة خادمة للقوى الاربع ويجعل العدل المتوسط بين الظلم والانظلام من شعب الشجاعة ، ويجعل الحكمة التي هي المتوسط بين البلادة والجبرزة من مقتضيات العلامة النفسانية ، ويجعل مقتضى العلامة العقلانية تعديل القوى الثلاث وتعديل العمالة بحيث لا يخرج شيء منها من حكم العاقلة ويسمى بالعدالة وتلك العدالة ليس لها طرفا افراط وتفريط بل لها التفريط فقط وتفريطها هو قصور العاقلة عن تسخير القوى الثلاث وهو ظلم من القوى وانظلام للعاقلة وكأنه اراد العلامة النفسانية من العمالة من جعل العمالة منشأ لبعض الخصال للتلازم الواقع بينهما فقوله تعالى : فَكُّ رَقَبَةٍ ان كان المراد به فكك

رقبة نفسه عن التقيد بقيود النفس كان المراد به اصل الخصال وروحها الذي يعبر عنه بالفناء عن نسبة الافعال والصفات الى نفسه بل عن نسبة الذات الى نفسه ولذلك قدمه على الجميع ، وان كان المراد به فكك رقاب الناس عن رقيّة انفسهم وعن النار كان اشارة الى اشرف اقسام العدل ، وان كان المراد به فكك رقاب العبيد الصوريّة عن الرقيّة كان اشارة الى اعلى اقسام السخاوة التي هي اشرف انواع العفة [أَوْ اطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ] اي ذي مجاعة اشارة الى السخاوة على المعاني الثلاثة الاول لقوله فك رقيّة والى صنف آخر من السخاوة على الاخير [يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ] أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ] ذاققر من ترب ترباً ومترباً ومتربة بمعنى افتقر [ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا] عطف على اطعام من قبيل عطف الفعل على الاسم الخالص بتأويل المصدر بتقدير ان ، وحينئذ يكون فك رقيّة اشارة الى الفناء الذي هو اصل جملة الخصال ، ويكون لفظة او للتريد بينه وبين الخصال التي تحصل بالبقاء بالله بعد الفناء في الله ، ويكون الاطعام اشارة الى العفة ، والكون من الذين آمنوا ، اشارة الى افضل انواع الحكمة ، ويكون قوله تعالى [وَتَوَّاصَوْا بِالصَّبْرِ] اشارة الى الشجاعة فان حبس النفس عن الجزع عند المصيبة ، وعن المعصية عند اقتضاء القوى النفسانية ، وعلى الطاعة من قوة القلب التي هي الشجاعة ، وقوله تعالى [وَتَوَّاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ] اشارة الى العدالة فان العدل الذي هو وضع كل شيء في محله لا يتأتى الا بالرحمة ، والتواصي بها شعبة من العدالة ، او قوله كان من الذين آمنوا عطف على قوله تعالى اقتحم العقبة والعطف بثم للتفاوت بين المرتبتين [أُولَئِكَ] هم [أَصْحَابُ الْمِمْنَةِ] جواب لسؤال مقدّر وقدمضي ان اصحاب اليمين شيعة امير المؤمنين (ع) [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] بآياتناهم اصحاب المشمة عليهم نار مؤصدة [او صد اتخذ حظيرة لابله ، و او صد الكلب اغراه ، والباب اطبقه واغلقه .

سُورَةُ الشَّمْسِ

مكية ، كلها ست عشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا] اقسام بالشمس الصوريّة ، او بالشمس الحقيقية ، او بالروح الانسانية [وَالْقَمَرُ إِذَا تَلٰىيٰهَا] اي خلفها في الاضاءة ، او تبعها في الطلوع او تلاها عند غروبها بان طلع حين غروبها وهو في اواسط الشهر ، واقسم بقمر النفس الانسانية اذا تلى وتبع الروح في العروج الى الله [وَالنَّهَارُ إِذَا جَلٰىيٰهَا] اي جلّى الشمس وابرزها بكمال الظهور وهو اوقات اواسط النهار ، او المراد بالشمس الامام وبالنهار الصدر المنشرح بالاسلام اذا ابرز الامام واستشرق بنور الامام ، وهو وقت نزول السكينة على السالك بظهور الامام بملكوته عليه [وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشٰىيٰهَا] اقسام بالليل ووقت احاطة ظلمته نور الشمس فان بقاء المواليد وتوليدها لا يكون الا بظهور الشمس وغشيان الليل [وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنٰىيٰهَا] اي والذي بناها ، انى بما ليكون موافقاً لاعتقاد جميع الفرق ، وللفظة ما مصدرية

[وَالْأَرْضِ وَمَا طَحِيهَا] طحى كسعى بسط وانبسط واضطجع ، وطحى يطحوبعد وهلك ، والقى انساناً على وجهه [وَنَفْسٍ] كان الثلاثى سياق الكلام ان يقول والنفس بلام الجنس لكنه عدل عنه امّا لتفخيم النفس بالنسبة الى السابق، اولارادة نفسٍ مخصصة مفعمة بحيث لا يمكن تعريفه وهى النفس الكلية او نفس النبى (ص) او الولي (ع) او نفس محمد (ص) او على (ع)، اولارادة نوع مخصص منها عظيم وهونوع نفس الانسان [وَمَا سَوَّيْهَا فَالْهَمَّهَا فُجُورُهَا وَتَقْوِيْهَا] يعنى التى فى خاطرها فعل فجورها او الهما معرفة فجورها حتى تجتنب ومعرفة تقويها حتى ترتكب [قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّيْهَا] انميتها واصلاحها او طهرها [وَقَدْ خَابَ] خسر ، او كفر ، او افتقر ، او جاع [مَنْ دَسَّيْهَا] دسا يدسو نقيض زكى وبمعنى استخفى ، ودسى مثل سعى من البائى ضد زكا ايضاً ، ودساه من التفعيل اغواه وافسده ، وقيل : قدخاب من دسى نفسه فى اهل الخير اى اخفيها فيهم وليس منهم [كَذَّبَتْ ثَمُودُ] جواب سؤالٍ مقدّر واستشهاد على خيبة من دسى نفسه [بِطَغْوِيْهَا] الباء للتسيبة ، والطغوى بمعنى الطغيان والعصيان ، وقيل : الباء صلة كذبت والطغوى اسم للعذاب الذى نزل بهم [إِذَا نَبَعَتْ] اى نهض لعقر الناقة [أَشْقِيْهَا] اى اشقى ثمود واسمه قداركهمام وكان اسم ابيه سالفاً قال رسول الله (ص) لعلى بن ابي طالب (ع) : من اشقى الاولين ؟ قال : عاقر الناقة ، قال : صدقت ، فمن اشقى الآخرين ؟ قال : قلت : لا اعلم يا رسول الله (ص) ، قال : الذى يضر بك على هذه ، و اشار الى يافوخه ^(١) [فَقَالَ لَهُمْ] الاولى ان يكون الفاء للتسيبة الخالصة [رَسُولُ اللَّهِ] اى صالح (ع) [نَاقَةُ اللَّهِ وَسُقْيِيْهَا] منصوب من باب التحذير او الاغراء ، او منصوب بفعلٍ محذوفٍ من غير باب التحذير والاغراء اى اتركوا ، والمراد بسقيها نوبة شربها او الماء الذى كانت تشر بها بالنوبة [فَكَذَّبُوهُ] فى رسالته ، اوفى التحذير والاغراء ، اوفى نزول العذاب [فَعَقَرُوْهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ] دمه طلاه ، والبيت جصّصه ، والسفينة قيّرها ، والارض سواها ، وفلاناً عذبه عذاباً تاماً وشدخ رأسه وشجته وضر به ، والقوم طحنهم فأهلكهم كدمدمهم ودمدم عليهم [فَسَوَّيْهَا] اى سوى الدممة عليهم وعمتهم بها ، اوسوى ثمود فى الدممة بان عمتهم بها ، اوبان سوى بعضهم ببعضهم بان جعل كبيرهم على مقدار صغيرهم [وَلَا يَخَافُ عُقْبِيْهَا] اى لا يخاف الله عقبي الدممة ، او عقبي التسوية لانه لا يردّ عليه شيء ، من فعله لانه لا يعارضه احد ولا ينتقم منه احد ولا يخاف العاقر عقبي فعلته ، اولا يخاف صالح عقبي العقوبات التى خوفهم بها لكونه على ثقة من ربه فى نجاته ، اولا يخاف عقبي دعوته على القوم وتبعها ، لان دعوته على القوم كانت باذن من الله واستحقاقٍ منهم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَكِّيَّة ، احدى وعشرون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى] بظلمته نور الشمس والابصار ، و ببرودته المدارك والروح الحيوانية والنفسانية حتى تجتمعا فى الباطن ، او يغشى الناس بالنوم ، او اقسام بليل الطبع او النفس او البلايا ، او ليل القدر اذا يغشى اهله (١) اليافوخ = الموضع الذى يتحرك من رأس الطفل .

[وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى] وقت الضحى الى الآصال وانهار الروح والسرور وانهار عالم المثال اذا تجلى لاهله [وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى] لفظة ما مصدرية او موصولة بمعنى من، والتأدية بما لتوافق اعتقاد الجميع والمراد بالذكر والانثى جنسهما، او آدم وحواء او على (ع) وفاطمة (ع)، وقرى وخلق الذكر والانثى بدون ما [إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَى] أى متفرق، اعلم ان السعى عبارة عن حركات الاعضاء، ولما كان الحركات الارادية لا بد لها من مبدء ارادى والمبدء الارادى لا يكون الا العلة الغائية التى هى مبدء فاعلية الفاعل بحسب التصور وغاية الفعل بحسب الوجود، وكان الانسان ذا قوى كثيرة بحسب شعب القوى الشهوية والغضبية والشيطنة والعاقلة منفردة او مركبة، ولكل قوة مبادئ وغايات عديدة مثل شهوة النساء مثلاً فان المشتبهى لهن قد يكون الداعى فى سعيه النظر فقط، وقد يكون مع ذلك الشمس، وقد يكون التقبيل والتعانق والتحدث، وقد يكون الالتحاف معهن، وقد يكون السفاد كان سعيه مع اختلافه بحسب الصورة مختلفاً فى المبدء والغاية [فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى] من ماله الله، ومن جাহه وعرضه، ومن قوة قواه وحركات اعضائه، ومن قوته المتخيلة والعاقلة [وَأَتَقَى] من البخل ومن الاعطاء فى غير طلب رضا الله، وهذا اشارة الى الكمال العلمى [وَصَدَّقَ] تقليداً بان استمع من صادق وصدق، او تحقيقاً بان وجد انموذج ما استمع فى نفسه [بِالْحُسْنَى] أى العاقبة او المثوبة او الخصلة او الفضيلة او الكلمة الحسنى، وروى عن الصادق (ع) ان المراد بها الولاية فانه لاحسن احسن منها، وقيل: المراد بها السير فى الله وهو ايضاً آخر مقامات الولاية وهذا اشارة الى الكمال العلمى [فَسَيِّئُ سِرُّهُ] بحسب العمل [لِلْيُسْرِ] أى الخصلة اليسرى التى هى ايسرى على انسانية الانسان وهى الجد فى طلب مرضاة الله فانه بعد ما كان الانسان مصداقاً خصوصاً اذا كان تصديقه تحقيقياً كان الطاعة ايسرى والذشي عنده ففعله تعالى: من أعطى، اشارة الى العمل التقليدى، وصدق اشارة الى انتهاء العمل الى التحقيق، وقوله تعالى: فسيسره اليسرى اشارة الى العمل التحقيقى، والمراد باليسرى السير فى الله فانه الخصلة اليسرى على الاطلاق فان السير فى الله لا يكون الا بعد الخروج عن انانيات النفس والفناء الذاتى، وكل عمل يكون مع بقاء انانية للنفس يكون له عسرة ما على النفس، والمراد باليسرى ضد اليمنى، ويسرى النفس الانسانية هى الكثرات يعنى سيسره للاشتغال بالكثرات بحيث يكون فى نهاية اليسر عليه بعد ما كان عسيراً عليه [وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ] بحسب العمل التقليدى [وَأَسْتَغْنَى] عن موائد الآخرة بترك العمل لها وهذا اشارة الى النقصان العلمى والعلمى [وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى] اشارة الى النقصان العلمى [فَسَيِّئُ سِرُّهُ لِلْعُسْرِ] أى الطريقة العسرى وهى طريق النفس الى الملكوت السفلى، ولا عسر على الانسانية منها [وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى] أى سقط فى الهاوية من: تردى فى البئر اذا سقط فيها، قال القمى: نزلت فى رجل من الانصار كانت له نخلة فى دار رجل وكان يدخل عليه بغير اذن فشكا ذلك الى رسول الله (ص) وفى المجمع كان لرجل نخلة فى دار رجل فقير ذى عيال وكان الرجل اذا جاء فدخل الدار وصعد النخل ليأخذ منها التمر فربما سقطت التمرة فيأخذها صبيان الفقير فينزل الرجل من النخلة حتى يأخذ التمر من ايديهم، وان وجدها فى فى احدهم ادخل اصبعه حتى يأخذ التمرة من فيه، فشكا ذلك الى النبى (ص) واخبره بما يلقى من صاحب النخلة فقال النبى (ص) لصاحب النخلة، تعطينى نخلتك المائلة التى فرعها فى دار فلان ولك بهانخلة فى الجنة؟ فأبى، فقال (ص) بعنيها بحديقة فى الجنة؟ فأبى، وانصرف، فمضى اليه ابو الدحداح واشتراها منه بأربعين نخلة، واتى الى النبى (ص) فقال: يا رسول الله (ص) خذها واجعل لى فى الجنة الحديقة التى قلت لهذا، فلم يقبله، فقال رسول الله (ص) لك فى الجنة حدائق وحدائق وحدائق، فأنزل الله الآيات، وعن الباقر (ع) فأمّا من أعطى ممّا آتاه الله واتقى وصدق بالحسنى أى بان الله يعطى

بالواحد عشر الى مائة الف فاذا فسنيسر ه ليسرى لا يريد شيئا من الخير الا يسرله، [وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى] قال: والله ما تردى من جبل ولا من حائط ولا فى بئر ولكن تردى فى نار جهنم، وعنه (ع) فاما من أعطى واتقى وآثر بقوته، وصام حتى وفى بنذره، وتصدق بخاتمه وهو راع، وآثر المقداد بالدينار على نفسه، وصدق بالحسنى وهى الجنة والثواب من الله فسنيسر ه لذلك بان جعله اماما فى الخير وقدوة وأبا للائمة يسره الله ليسرى [إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى] جواب لسؤال مقدر كأنه قيل: اليس لله صنع فى الاعطاء والبخل حتى نسب تلك الافعال الى العباد بالاستقلال؟ فقال: ليس علينا الا الهدى وارة طريق الخير والشر [وَأَنَّ لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى] مبدء وغاية وملكا فنعطى منهما ما نشاء لمن نشاء [فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا يَصْلِيهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ] بالولاية [وَتَوَلَّى] عنها، او كذب بالآخرة، او بالرسالة [وَسُيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى] اى سيجعل منها على جانب او بعد [الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى] وما لاحد عنده من نعمة تجزى [إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى] استثناء منقطع او استثناء متصل من محذوف جواب لسؤال مقدر اى لا يؤتى ماله الا ابتغاء وجه ربه الاعلى [وَلَسَوْفَ يَرْضَى] ان كانت الآيات نزلت فى رجل خاص فالمعنى عام والاصل فى من أعطى واتقى على (ع)، وفى من بخل واستغنى هو عدوه، وقيل: المراد بمن أعطى ابو بكر حيث اشترى بلالا فى جماعة من المشركين كانوا يؤذونه فاعتقه، والمراد بالاشقى ابو جهل وامية بن خلف.

سُورَةُ الضُّحَى

احدى عشرة آية، مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالضُّحَى] وقت ارتفاع الشمس والنهار تماما بقرينة قوله تعالى [وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى] اوضوء النهار وقدم الضحى ههنا لان الخطاب ههنا للمحمد (ص) والمقدم فى نظره ضحى عالم الارواح بخلاف السورة السابقة فان المخاطب فيها من كان سعيهم شتى والغالب عليهم التقيد بعالم الطبع الظلماني وسجى سجوا سكن اهله او ركذ ظلامه [مَا وَدَّعَكَ] قرى بالتشديد وبالتخفيف اى ما تركك [رَبُّكَ وَمَا قَلَى] اى ما ابغضك، عن الباقر (ع) ان جبرئيل ابطا على رسول الله (ص) وانه كانت اول سورة نزلت: اقراء باسم ربك الذى خلق ثم ابطا عليه فقالت خديجة: لعل ربك قد تركك فلا يرسل اليك؟ فانزل الله تبارك وتعالى: ما ودعك ربك وما قلى، وفى حديث: ان الوحي قد احتبس عنه اياما فقال المشركون: ان محمدا (ص) ودعه ربه، وقيل: ان اليهود سألوا محمدا (ص) عن ذى القرنين واصحاب الكهف فقال (ص): اخبركم غدا ولم يستثن فاحتبس الوحي واغتم لشماتة الاعداء، فنزلت تسليمة [وَلِلْآخِرَةِ] اى الدار الآخرة [خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى] اى الدنيا او الكرة الآخرة من جبرئيل فى الوحي عليك خير لك من المرة الاولى [وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى] اى سوف يعطيك فى الدنيا او فى الآخرة ما يحصل لك به مقام الرضا او ما يحصل لك الرضا به، وقد فسّر المعطى بالشفاعة الكبرى ولذلك ورد ان هذه

الآية ارجى آية في كتاب الله ، وعن الصادق (ع) رضا جدتي (ص) ان لا يبقى في النار موحدًا [أَلَمْ يَجِدْكَ] استفهام انكارى واستشهاد على اعطاء ما يرزاه كأنه قيل : ما الدليل على صدق هذا الوعد ؟ - فقال : الدليل عليه انه وجدك [يَتِيمًا] عن الاب والام [فَأَوَى] اى آواك اليه او وجدك يتيمًا بلا نظير فأوى الناس اليك كما فى الخبر [وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى] عطف على الم يجدك فانه فى معنى وجدك يتيمًا اى وجدك قاصراً عن مرتبة الكمال المطلق فهذاك اليه ، او وجدك متحيراً فى امر معاشك فهذاك الى تدبير معيشتك فانه يقال للمتحير فى مكسبه : انه ضال ، او وجدك لا تعرف ما الكتاب ولا الايمان فهديك اليهما ، وقيل : المعنى وجدك ضالاً فى شعاب مكة فهذاك الى جدك عبد المطلب لانه روى انه ضل فى شعاب مكة وهو صغير فرآه ابو جهل ورده الى جده ، وقيل : ان حليلة التى كانت ترضعه ارادت ان ترده الى جده بعد اتمام رضاعه وجاءت به الى جده فضل فى الطريق فطلبته جزعة فرأت شيخاً متكأ على عصاه فسألها عن حالها فاخبرته بذلك فقال : لا تجزعى انا اذ لكك عليه فجاء الى هبل فقال : هذه السعدية ضل عنها رضيعها وجئت اليك لترد محمداً (ص) عليها فلم تنفوه باسم محمد (ص) تساقطت الاصنام وسمع صوتاً ان هلاكنا على يدى محمد (ص) فخرج واسنانه تصططك فأخبرت عبد المطلب (ع) فطاف بالبيت فدعا فأشعر بمكانه فأقبل عبد المطلب فى طلبه فاذا هو تحت شجرة يلعب باوراقها ، وقيل : انه خرج مع عمته ابي طالب (ع) فى قافلة ميسرة غلام خديجة فينما هو راكب ذات ليلة جاء ابليس فأخذ بزمام ناقته فعدل به عن الطريق فجاء جبرئيل ورده الى القافلة ، او المعنى وجدك ضالاً عن قومك بمعنى ان قومك كانوا لا يعرفون مرتبتك فهدى قومك الى معرفتك [وَوَجَدَكَ عَائِلًا] اى فقيراً [فَأَغْنَى] يعنى وجدك محتاجاً فى المال فأغناك بمال خديجة ، او بالقناعة اوفى العلم فأغناك بالوحي ، او وجدك ذاعيل فأغناك ، او وجدك تمون قومك بارزاقهم المعنوية فأغناك بالوحي ، روى عن الرضا (ع) انه قال : فرداً لا مثل لك فى المخلوقين فأوى الناس اليك ، ووجدك ضالاً اى ضالاً فى قوم لا يعرفون فضلك فهدهم اليك ، ووجدك عائلاً تعول اقواماً بالعلم فأغناهم بك [فَأَمَّا الْيَتِيمَ] عن الاب الصورى او عن الامام بان لا يكون له امام او بان انقطع عن امامه بغيبته او بموته او بعدم الحضور الملكوتى عنده وان كان حاضراً عنده بالحضور الملكى ، او اليتيم عن العلم [فَلَا تَقْهَرْ] اى لا تقهره على ماله فتذهب بحقه او لا تحقره ، روى ان رسول الله (ص) قال : من مسح على رأس يتيم كان له بكل شعرة تمر على يده نور يوم القيامة ، وفى خبر : لا يلى احدكم يتيماً فيحسن ولا يته ووضعه يده على رأسه الا كتب الله له بكل شعرة حسنة ، ومجا عنه بكل شعرة سيئة ، ورفع له بكل شعرة درجة ، وفى خبر : انا وكافل اليتيم كهاتين فى الجنة اذا اتقى الله عز وجل ، وأشار بالسبابة والوسطى [وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ] اى لا تزجر ، والمراد بالسائل من يسأل من اعراض الدنيا ، او من يلتمس أمراً من امور الآخرة ، روى عن رسول الله (ص) : اذا انك سائل على فرس باسط كفيه فقد وجب الحق ولو بشق نمرة [وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ] النعمة كما مر مراراً ليست الا الولاية ، او ما كان لاهل الولاية من حيث انتهم اهل الولاية سواء كان من لوازم الحياة الدنيا وطواربها ، او من لوازم الحياة الآخرة وغاياتها ، وسواء كان بصورة النعمة او بصورة البلاء ، والتحديث اعم من ان يكون بالفعل او بالقول او بالكتابة او بالاشارة بل التحديث بالفعال احب الى الله من التحديث بالمقال ، فاذا انعم الله على عبد بنعمة من النعم الصورية الدنيوية او الاخرية المعنوية احب ان يرى من المنعم عليه ان يظهرها بلسانه او بفعاله ، فلو كتمها من غير مرجح آلهى كان كافراً لانعم الله ، ولما كان الخطاب بعم الرسول (ص) واتباعه كان الامر بالتحديث مختلفاً بحسب اختلاف الاشخاص والاحوال ، فانه اذا كان الخطاب لمحمد (ص) كان الامر بتحديث الولاية والنسبة والرسالة والقرآن واحكام الولاية

والنبوّة والرّسالة ونزول الوحي والملك عليه والنعم الصّوريّة جميعاً ، وان كان الخطاب لخلفائه كان الامر بتحديث جميع ذلك لكن في النبوّة والرّسالة القرآن بنحو الخلافة لا الاصاله ، وان كان الخطاب للمؤمنين كان الامر بتحديث الولاية التي قبلوها بالبيعة الخاصّة والرّسالة التي قبلوها بالبيعة العامّة وبتحديث احكامهما وبتحديث النعم الصّوريّة ، وان كان الخطاب للمسلمين كان الامر بتحديث الرّسالة التي قبلوها بالبيعة العامّة وبتحديث احكامها وبتحديث سائر النعم ، وعن الصادق (ع) انه قال : اذا انعم الله على عبده بنعمة فظهرت عليه سُمّي حبيب الله محدثاً بنعمة الله ، واذا انعم الله على عبده بنعمة فلم تظهر عليه سُمّي بغيض الله مكذباً بنعمة الله ، وعن امير المؤمنين (ع) في حديث منعه لعاصم بن زياد عن لبس العباء وترك الملاّ: لا بتدال نعم الله بالفعال احبّ اليه من ابتذاله لها بالمقال وقد قال الله تعالى : وأما بنعمة ربك فحدث والاعبار في اظهار العلم والدين وسائر النعم اذالم يكن مانع من ذلك كثيرة .

سُورَةُ النِّشَاحِ

ثمان آيات، مكيّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ] لما كان أوّل هذه السّورة على سياق السّورة السّابقة وتعداد النعمة تعالى على محمّد (ص) ورد في بعض الاخبار انه لا يقرأ في الفريضة احديهما بدون الاخرى ، وافتي بعض العلماء لذلك انهما سورة واحدة ، وشرح كمنع كشف وقطع كشرح من التّشريح وفتح وشرح الشّيء بمعنى جعله وسيعاً ، وشرح الصّدر توسعته بحيث لا يضيق عن ملائم ولا عن غير ملائم ، وشرح صدر محمّد (ص) كان عبارة عن عدم ضيقه عن الجمع بين الكثرات والوحدة ، ودعوة الخلق وعبادة الحق ، روى انه سئل النّبى (ص) فقيل : يا رسول الله (ص) اينشرح الصّدر؟ قال : نعم ، قال : يا رسول الله (ص) وهل لذلك علامة يعرف بها ؟ قال : نعم ، التجافى عن دار الغرور ، والانابة الى دار الخلود ، والاعداد للموت قبل نزول الموت [وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزَرَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ] اى حملك الثّقل الذى صوّت ، او انقل ، او كسر ظهرك ، والمراد ثقل دعوة الخلق او معاشرتهم ، او ثقل استماع الوحي ورؤية الملك فانه (ص) في أوّل نزول الوحي صار محمّوماً وقال : دثروني كما سبق ، او ثقل اظهار النبوّة واظهار الصّلوة وغيرها ، او ثقل اذى الكفّار والغموم التي تلحقه منهم ، او ثقل اصلاح المسلمين واقامتهم على الدين [وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ] بعد ما كنت خامداً مختفياً في شعب عمّك مدّة مديدة ، فانه رفع ذكره حتّى سمع به في حياته العرب والعجم وسمع به بعد وفاته جميع البلاد ، ورفع ذكره بحيث قرنه بذكره تعالى في الاذان الاعلامي وفي اذان الصّلوة واقامتها ، ورفع ذكره بحيث يذكره الخطاب والوعاظ في خطبهم ومواظهم ومنابرهم ، ورفع ذكره بحيث كل من سمع به صلّى عليه ، ورفع ذكره بان شق اسمه من اسمه [فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا] الفاء للسببية والمعنى سهّلنا لك امورك بعد ما كان صعباً اليك بسبب اننا جعلنا ان يكون لكلّ عسر يسرين فهو تعليل لسابقه ووعد له (ص) ببسر آخر ، والمراد بالعسر الفقر وتألمه (ص) عن عدم ايمان قومه وعن ايذاء المشركين له (ص) وللمؤمنين ، اوضح صدره عن المعاشرة مع الخلق ودعوتهم واقامة عرجهم [إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا] تكرير للاوّل وتأكيد له ولذلك لم يأت باداة الوصل ، والمكرّر اذا كان معرّفاً باللام كان عين الاوّل اذا لم يكن قرينة ، واذا كان منكراً كان غيره اذا لم يكن قرينة على خلافه ، ولذلك ورد في الاخبار انه : لا يغلب

عسر يسرين، فعن النبي (ص) انه خرج مسروراً فرحاً وهو يضحك ويقول: لن يغلب عسر يسرين فان مع العسر يسراً، ان مع العسر يسراً [فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ] نصب من باب علم بمعنى اعبى واتعب، وعيش ناصبٌ ذو كد وجهد، ونصب من باب ضرب بمعنى رفع ووضع من الاضداد، ونصب له من باب ضرب بمعنى عاداه، والتأصبي من كان معادياً لعلی (ع) مبالغة في التأصب، او منسوب الى من ابدع المعادة له (ص) أولاً، والمعنى كلما فرغت مما عليك من مزمة معاشك ومن دعوة الخلق وجهادهم ومما افترض الله عليك من امور دينك فاجهد واتعب في ابتغاء وجه الله ومرضاته، وقيل: اذا فرغت من عبادة فمقبتها باخرى ولا تخل وقتاً من اوقاتك فارغاً لم تشغله بعبادة، وعن الصادق (ع): فاذا فرغت من الصلوة المكتوبة فانصب الى ربك في الدعاء وارغب اليه في المسئلة يعطك، وعن الصادق (ع): هودعاء في دبر الصلوة وانت جالس، وقيل: اذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل، وقيل: اذا فرغت من دنياك فانصب في عبادة ربك، وقيل: اذا فرغت من الجهاد فانصب في العبادة، او فانصب في جهاد نفسك، وقيل: اذا فرغت من العبادة فانصب لطلب الشفاعة، وقيل: اذا صححت وفرغت من المرض فانصب في العبادة، وقيل: اذا فرغت مما يهتك فانصب في الفرار من النار، وعن الصادق (ع): اذا فرغت من نبوتك فانصب علياً (ع)، والى ربك فارغب، وعنه انه قال: يقول: فاذا فرغت فانصب علمك واعلن وصيتك فأعلمهم فضله علانية فقال: من كنت مولاه فعلي مولاه، الحديث، قال: وذلك حين أعلم بموته ونُعييت اليه نفسه، وظاهر هذين الخبرين انه (ع) قرئ: انصب بكسر الصاد، ويمكن استفادة هذا المعنى من القراءة المشهورة لجواز ان يكون المعنى اذا فرغت من تبليغ الرسالة وتبليغ جميع الاحكام، او من حجة الوداع فجحدوا تعب في خلافة علي (ع) فيكون بمعنى اعي، او بمعنى ارفع خليفتك واعلنه، او بمعنى ارفع خليفتك عليهم، قال الزمخشري: ومن البدع ما روى عن بعض الرافضة انه قرئ فانصب بكسر الصاد اي فانصب علياً (ع) للامامة، ولو صح هذا للرافضة لصح للتأصبي ان يقرأه هكذا ويجعله أمراً بالنصب الذي هو بغض علي (ع) اقول: ليس في القراءات المشهورة ولا في الشاذة قراءة انصب بكسر الصاد، ولا دلالة فيما ذكرناه من الروايتين على القراءة المذكورة، وقوله تعالى بعد ذلك: والى ربك فارغب، يدل على انه امر بنصب الخليفة فان ظاهره يدل على نعي نفسه (ص)، والمناسب لنعي نفسه تعيين الوصي لنفسه ونصب خليفة للناس لثلاثين نفصم نظامهم.

سُورَةُ التِّينِ

مكية، وقيل: مدنية، ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالزَّيْتُونِ] التين فاكهة معروفة وهو غداء وادام وفاكهة كثير الغداء قليل الفضول لانوى له ولا قشر نافع لكثير من الامراض واسم جبل بالشام ومسجد بها، وجبل بقطفان، واسم دمشق، ومسجد، وطور تيناء بفتح التاء والمد والقصير بمعنى طور سيناء، والزيتون شجرة الزيت او ثمرتها وهو ايضا كثير المنافع يعصر منه دهن يكون اداماً وجزء لاكثر الادام في بلادهم، ومسجد دمشق، او جبال الشام، وبلد بالصين، وقرية بالصعيد، ويجوز لله تعالى القسم بكل منهما، ولكن لما كان قوله: وطور سينين، وهذا البلد الامين معطوفاً عليهما فلا وفق ان يكون المراد بهما احداً لا مكنة

بحسب الظاهر ، و الاوفق بحسب التأويل ان يكون المراد بالتين جهة النفس العمالة الالهية ، و بالزيتون جهتها العلامة فانتهما مسجدان في العالم الصغير [و طور سينين] سينين وسينا بالمد مكسورة السين ومفتوحها ، وسينى بفتح السين والقصر يضاف اليها الطور ، وقد مضى في سورة المؤمنون بيان لها [و هذا البلد الامين] اى مكة ، وكونها اميناً لجعلها مأمناً بالمواضعة ومأمناً بمحض مشيئة الله حيث ابتلى بعض من اراد التعرض لها كأصحاب الفيل ، و طور سينين بحسب التأويل في العالم الصغير اشارة الى الجهة العليا من النفس التى يناجى الصاعد عليها ربه ويشاهد حضرته ، وهذا البلد الامين الى مقام القلب ونواحيه ، وعن الكاظم (ع) انه قال : قال رسول الله (ص) ان الله تبارك وتعالى اختار من البلد ان اربعة فقال تعالى : والتين والزيتون و طور سينين وهذا البلد الامين فالتين المدينة ، و الزيتون بيت المقدس ، و طور سينين الكوفة ، وهذا البلد الامين مكة ، وقال القمى : التين رسول الله (ص) ، و الزيتون امير المؤمنين (ع) ، و طور سينين الحسن (ع) والحسين (ع) ، وهذا البلد الامين الائمة ، وعن الكاظم (ع) التين والزيتون الحسن (ع) والحسين (ع) ، و طور سيناء على بن ابي طالب (ع) ، وهذا البلد الامين محمد (ص) ، وهذه الاخبار اشارة الى بعض وجوه التأويل [لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم] قومه جعله معتدلاً ، وقومه ازال عوجه ، وكون الانسان فى احسن تقويم بحسب الصورة والمعنى مشهود ومحسوس فانه جعل جميع اجزائه واعضائه مناسباً وموافقاً له ، وجعل جميع مراتبه العالية ايضاً مناسباً وموافقاً ، واذا لوحظ مع كل مولود من النبت والحيوان كان احسن تعديلاً منه [ثم ردّدناه اسفل سافلين] نكر السافلين للاشارة الى انهم من فظاعة حالهم ونكارة تسفلهم لا يمكن تعريفهم فانهم يجعلهم اخس واسفل من النسوان والاطفال والمجانين ، او جعلناه من اهل اسفل دركات الجحيم ، وقد فسر الانسان بمنافقى الامة فى الاخبار فيكون الاستثناء منقطعاً ، وان كان المراد مطلق الانسان وهو الاوفق كان الاستثناء متصلاً وكان المعنى لقد خلقنا هذا الجنس فى ضمن جميع الافراد فى احسن تقويم بحسب صورته وباطنه ، ثم ردّدناه اسفل سافلين بحسب صورته وبحسب باطنه حيث انزلناه الى اسفل دركات الجحيم [الا الذين آمنوا] بالبيعة العامة او بالبيعة الخاصة [وعملوا الصالحات] قد مضى مكرراً بيان هذه العبارة يعنى لانردّهم اسفل سافلين [فلهم اجر غير ممنون] يعنى بسبب ان لهم اجر غير مقطوع او غير ممنون به عليهم فان المؤمنين كما يكونون من اول الصبابة فى النمو بحسب الصورة يكونون فى النمو بحسب الباطن الى آخر العمر ليس ينقص زيادة العمر من ايمانهم شيئاً ، وكما يكونون بحسب الباطن فى النمو يكون اكثرهم بحسب الظاهر فى ازدياد البهاء والنضرة الى آخر العمر [فما يكذبك] كذب بالامر من باب التفعيل انكره ، وكذب به حملة على الكذب وجعله كاذباً وعدّه كاذباً والمعنى اى شيء يحملك او يجعلك او يعدّك كاذباً [بعد] اى بعد هذا الدليل المشهود المحسوس على الحشر [بالدين] بالحشر والجزاء او بسبب هذا الدين الذى انت عليه ، او بولاية على (ع) او بعلى (ع) ، والخطاب خاص بمحمد (ص) على التعريض او عام [اليس الله باحكم الحاكمين] اى احسن الحاكمين فى حكمه او اشد المتقين فى اتقان صنعه يعنى انتك اذا نظرت الى صورة الانسان وسيرته ايقنت بانه احسن حكماً واتفق صنعاً من كل صانع ، ومن كان كذلك لا يهمل صنعه الذى عمل فيه دقائق الصنع التى تحير فيها اولوا الالباب ولا يبطله بلاغية ، فان ادنى صانع اذا كان عاقلاً لا يطل

صنعه من غير فائدة .

سُورَةُ الْعَلَقِ

مَكِّيَّةٌ، عَشْرُونَ آيَةً، وَقِيلَ: تِسْعُ عَشْرَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ] في اكثر الاخبار من طرق العامة والخاصة ان هذه السورة اول سورة نزلت عليه (ص) وكانت هذه السورة في اول يوم نزل جبرئيل على رسول الله (ص) واول ما نزل كان خمس آيات من اولها، وقيل: اول ما نزل سورة المدثر، وقيل: فاتحة الكتاب، ولفظة الباء في باسم ربك للتبسيطة اول الاستعانة، والمعنى انتك كنت قبل ذلك تقرأ بنفسك، وبعد ما فئت من نفسك وابقيت بعد الفناء وارجعت الى الخلق صرت مشاهداً للحق في الخلق وفاعلاً وقائلاً وقارياً بالحق لا بنفسك، فاقراء مكتوبات الله في الواح الطبائع والمثال ومفروات ملائكته عليك ومسموعاتك من وسائل الحق تعالى بعد ما رجعت الى الخلق باسم ربك لا بنفسك، وقيل: لفظ الباء زائدة، والمعنى اقراء اسم ربك والمعنى انتك كنت تقرأ قبل الفناء اسماء الاشياء، وبعد البقاء ينبغي ان تقرأ اسم ربك لانك لاترى بعد ذلك الا اسماء الله لا اسماء الاشياء [الَّذِي خَلَقَ] يعني بعد الرجوع لاترى الاشياء الا مخلوقين من حيث انهم مخلوقون، ولما كان قوام المخلوق من حيث انه مخلوق بالخالق بل ليس للمخلوق من تلك الحيثية شيئية وانانية الا شيئية الخالق وانانيته فلم يكن في نظرك الا اسم الله الخالق، ولما كان ظهور خالقيته واتقان صنعه ودقائق حكمته وحسن صانعيته بخلق الانسان والتسير من مقام كماله في خلقه او في امره وخلق له الى اخس مواده بطريق التسير المعكوس قال تعالى [خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ] العلق محركة الدم عامة، والشديد الحمرة، والغليظ، والجامد منه، والطين الذي يعلق باليد، والكل مناسب [إِقْرَأْ] خلق الانسان بدل من خلق نحو بدل البعض من الكل، ونحو بدل الكل من الكل، وتأكيد له او مستأنف وتفسير له، جواب لسؤال مقدّر او مفعول لا قراء الثاني وهو جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ما اقرء؟ فقال: اقرء خلق الانسان من علق [وَرَبِّكَ الْأَكْرَمُ] الكريم السخى الحيى الذى يعطى بلا عوض ولا غرض، ويتحمل من غير عجز، ولا يظهر اساءة المسيء في وجهه، والاكرم البالغ في ذلك، وهو خير ربك او وصفه [الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ] اى علم الانسان الخط بالقلم، او علم جميع ما دون الاقلام العالية جميع ما يحتاجون اليه تعليماً وجودياً او تعليماً شعورياً بتوسط الاقلام العالية، او اشعر الانسان بالقلم الطبيعى حتى حصل انواع الخطوط بتوسطه، او اشعر الانسان بالا قلام العالية وانها اوائل علله حتى يطلب التشبه بها والوصول اليها [عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ] بدل او تأكيد او مستأنف جواب لسؤال مقدّر والمراد من التعليم بالقلم التعليم الوجودى وتعليم ما لم يعلم التعليم الشعورى يعنى علم الانسان بالتعليم الشعورى ما لم يعلم بالتعليم الوجودى او كلاهما عام [كَلَّا] ردع وجواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ان كان الرب الاكرم الذى علم الانسان ما لم يعلم فما له لم يعلم جميع الاناس من اول اعمارهم جميع ما لم يعلموا حتى يستغنوا من اول الامر بحسب العلم؟ فقال: كف عن هذا السؤال وهذا التمنى [إِنَّ الْإِنْسَانَ لَبَطْغِي أَنْ رَءَاهُ اسْتَغْنَى] إلى ربك الرجعى [خطاب لمحمد (ص) وللانسان، وجواب لسؤال مقدّر كأنه (ص) قال: فما له بعد هذا الطغيان؟ او كأن الانسان قال: فما لنا بعد الطغيان؟ قال:

ان الى ربك الرجعى [أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى] نزلت في ابي جهل فانه قال: لورأيت محمداً (ص) يعقر لوطثت عنقه، فقيل: هو يسجد، فجاءه ثم رجع على عقبه وكان يتقى يديه، فقيل له في ذلك، فقال: ان بيني وبينه خندقاً من النار وهولاً واجنحة [أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ] المصلّى [عَلَى الْهُدَى أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى] اى وامر بالتقوى لكنه أنى بلفظة او للاشعار بان كلام من الوصفين يكفى فى سوء حال الناهى عن الصلوة، وجواب الشرط محذوف [أَرَأَيْتَ] هذه وسابقتها تكريراً وتأكيداً للاولى فان المقام مقام الذم والتسخط، والتكرير مطلوب [إِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى] متعلق كذب وتولى يجوز ان يكون الله او الرسول او الصلوة [أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى] يعنى ان كان يعلم فهو ملوم مستحق للعذاب مرتين، وان كان لا يعلم فهو ملوم ومستحق للعذاب مرة واحدة [كَلَّا] ردع للانسان عن فعلته [لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ] سفعه لطمه وضربه، وسفع الشيء وسمه، وسفع السموم وجهه لفحه لفحاً يسيراً، وسفع بناصيته قبض عليها فاجتذبتها، ويجوز ان يكون السفع ههنا من كل من هذه اى لتقبض على ناصيته ونجرته الى النار، اولن سودن وجهه، والاختصاص بالناصية لانه اشرف اجزاء الوجه وما به ظهوره اولاً، او لتعلمته^(١) اولذلته، اولنضربته، وقد مضى فى سورة هود تحقيق الاخذ بناصية كل دابة عند قوله تعالى: ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها [نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ] نسبة الكذب والخطيئة الى الناصية مجاز [فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ] اى اهل ناديه، قيل: ان اباجهل قال: اتهددنى وانا كثر اهل الوادى نادياً؟! فنزلت [سَدْعُ الزَّبَانِيَةِ] جمع الزبانية كشرذمة متمرّد الجن والانس والتشديد منهما، والشرطى، او الزبانية جمع الزبى بكسر الزاء والنون وتشديد الياء بمعنى الشرطى، يعنى سندعو الزبانية لاخذه فليدع ناديه لدفع العذاب ومدافعتنا [كَلَّا] ردع لمحمّد (ص) عن انثلام عزيمته فى طاعة ربه، او الخطاب عام وكلا ردع لمن اراد اتباع ابي جهل فى غوايته [لَا تُطِيعُهُ] فى التهى عن الصلوة او فى تكذيبه لمحمّد (ص) [وَأَسْجُدْ]^(٢) ولا تكثرث بنهيه اى صل واسجد فى صلوتك وتذلّل لربك [وَأَقْتَرِبْ] بسجودك الى ربك فان اقرب ما يكون العبد الى ربه وهو ساجد، والتسجود ههنا فرض، فعن ابي عبد الله (ع): العزائم اتم تنزيل، وحمل السجدة، والنجم اذا هوى، و اقرء باسم ربك، وما عداها فى جميع القرآن مسنون وليس بمفروض، وفرض السجدة على الامة ان كان الخطاب خاصاً بمحمّد (ص) كان بتبعيته وفرض السجدة لقراءة امثال هذه الآية واستجاباه لما ذكرنا مكرراً ان القارى ينبغى ان يكون حين القراءة فانياً عن نسبة الافعال الى نفسه ويكون لسانه لسان الله لالسان نفسه حتى لا يكون فى زمرة من قال الله تعالى: يلوون السننهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب فاذا صار لسان القارى لسان الله ينبغى ان يستمع الامر بالسجدة من الله فيسجد لسماع الامر بالسجدة امثالاً لامر الله المسموع من لسانه الذى صار لسان الله .

سُورَةُ الْفُتُوحِ

مَكِّيَّةٌ، وَقِيلَ: مَدَنِيَّةٌ، سِتُّ آيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ] أى القرآن ، ابهمه من دون ذكر له تفخيماً له بادعاء أنه معين من غير تعيين كما ان نسبة

الانزال الى ضمير المتكلم وتعيين الظرف تفخيماً له وقد انزل القرآن بصورته [فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ] التى هى صدر محمد (ص)، وفى ليلة القدر التى هى النقوش المدادية والالفاظ التى يختفى المعانى تحتها.

اعلم، انه يعبر عن مراتب العالم باعتبار امد بقائها، وعن مراتب الانسان باعتبار النزول بالليالى وباعتبار الصعود بالايام لان الصاعد يخرج من ظلمات المراتب الدانية الى انوار المراتب العالية، والتازل يدخل من انوار المراتب العالية فى ظلمات المراتب النازلة كما انه يعبر عنها باعتبار سرعة مرور الواصلين اليها وبطء مرورهم بالساعات والايام والشهور والاعوام، وايضاً يعبر عنها باعتبار الاجمال فيها بالساعات والايام وباعتبار التفصيل بالشهور والاعوام، وان المراتب العالية كلها ليال ذوالاقدار وان عالم المثال يقدر قدر الاشياء تماماً فيه ويقدر ارزاقها وآجالها ومالها وما عليها فيه، وهو ذو قدر وخطر، وهكذا الانسان الصغير وليالى عالم الطبع كلها مظاهر لتلك الليالى العالية، فانها بمنزلة الارواح للليالى عالم الطبع وبها تحصلها وبقاؤها لكن لبعض منها خصوصية، بتلك الخصوصية تكون تلك الليالى العالية اشد ظهوراً فى ذلك البعض ولذلك ورد بالاختلاف وبطريق الابهام والتشكك: ان ليلة القدر ليلة النصف من شعبان، او التاسع عشر او الحادى والعشرون، او الثالث والعشرون، او التاسع والعشرون، او الليلة الاخيرة من شهر رمضان وغير ذلك من الليالى، وعالم الطبع وكذلك عالم الشياطين والجن بمراتبها ليس بليلة القدر، وهذان العالمان عالما بنى امية وليس فيهما ليلة القدر، والاشهر المنسوبة الى بنى امية التى ليس فيها ليلة القدر كناية عن مراتب ذينك العالمين [وَمَا أَذْرِيكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ] الاثبات بالاستفهامين لتفخيماً لتلك الليلة، ولما لم يمكن بيان حقيقة تلك الليلة قال تعالى [لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ] ليس فيها ليلة القدر، فى اخبار كثيرة عن طريق الخاصة: ان رسول الله (ص) رأى فى منامه ان بنى امية يصعدون على منبره من بعده ويصلون الناس عن الصراط القهقري فأصبح كئيباً حزيناً فهبط عليه جبرئيل فقال: يا رسول الله (ص) مالى اراك كئيباً حزيناً؟ قال: يا جبرئيل انى رأيت بنى امية فى ليلتى هذه يصعدون منبرى من بعدى يصلون الناس عن الصراط القهقري، فقال: والتذى بعثك بالحق نبياً انتى ما اطلعت عليه فعرج الى السماء فلم يلبث ان نزل عليه باي من القرآن يونس بها، قال: افرايت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون وانزل عليه: انا انزلناه فى ليلة القدر وما ادرىك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر، جعل الله ليلة القدر لنبىه (ص) خيراً من الف شهر ملك بنى امية، روى انه ذكر لرسول الله (ص) رجل من بنى اسرائيل انه حمل السلاح على عاتقه فى سبيل الله الف شهر فعجب من ذلك عجباً شديداً وتمنى ان يكون ذلك فى امته فقال: يا رب جعلت امتى اقصر الامم اعماراً واقلها اعمالاً فأعطاه الله ليلة القدر وقال: ليلة القدر خير من الف شهر الذى حمل الاسرائيلى السلاح فى سبيل الله لك ولا متتك من بعدك الى يوم القيامة فى كل رمضان [تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ] تنزل نزل فى مهلة ومضى فى سورة بنى اسرائيل بيان الروح وانه اعظم من جميع الملائكة وانه رب النوع الانسانى [فِيهَا يَأْذِنُ رَبُّهُمْ] بعلمه او اباحته [مِنْ كُلِّ أَمْرٍ] لاجل كل امر قد رفى تلك الليلة وقرى من كل امر بهمة فى آخره يعنى من اجل كل انسان من حيث خيره او شره، وقيل: من كل امر متعلق بقوله تعالى [سَلَامٌ هِيَ] والظاهر انه متعلق بتنزل ومعنى سلام هى [حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ] ان تلك الليلة

سلامة من كل شر وآفة ، اوهى تحية على طريق المجاز كما ورد عن التسجد (ع) يقول : يسلم عليك يا محمد (ص) ملائكتي وروحي سلامي من اول ما يهبطون الى مطلع الفجر ، وقال القمّي : تحية يحيى بها الامام الى ان يطلع الفجر ، وفي خبر ان علامة ليلة القدر ان يطيب ريحها ان كانت في برد دفت ، وان كانت في حر بردت ، وفي رواية : لاحارة ولا باردة تطلع الشمس في صبيحتها ليس لها شعاع .

سورة البينة

مدنية ، وقيل : مكية ، ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ] اي اليهود والنصارى فانهم كانوا معروفين بهذا الاسم [وَالْمُشْرِكِينَ] عبدة الاصنام او عبدة الاصنام وغيرهم من اصناف المشركين ، وسمى اهل الكتاب كافرين لانهم ستروا الدين والطريق الى الله ، وستروا الحق بحسب صفاته وان كانوا اقرؤا بالتوحيد [مُنْفَكِينَ] اي لم يكونوا منفكرين بان يكون بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل بل كان جميعهم على الباطل مجتمعين فيه او منفكرين عن دينهم او عن الوعد باتباع الحق اذا جاءهم محمد (ص) او عن الاقرار بمحمد (ص) ورسالته او عن الحجج والبراهين [حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ] المراد بالبينة الرسول (ص) او رسالته او معجزاته ، واستقبال تأتيتهم بالنسبة الى قوله لم يكن ولا فهو على المضى [رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ] بدل من البينة بدل الكل او بدل الاشتغال او رسوله خبر مبتدئ محذوف او مبتدئ خبر محذوف او مبتدئ خبره قوله تعالى [يَتْلُو] عليهم [صُحُفًا مُطَهَّرَةً] والمراد بالصّحف الألواح العالية والاقلام الرفيعة ، والصدور المستنيرة والقلوب المضيئة ، او الكتب الماضية السماوية من كتب الانبياء الماضين والكل مطهر من التغيير والتبديل والمادة ونقائصها وانقلاباتها ومن مسر ايدي الاشرار ومن اتيان البطلان اليها [فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ] اي مكتوبات مستقيمة لا عوج فيها اصلاً ، او مقيمة نقيم كل من اتصل بها ، او معتدلة لانحراف فيها ، او كافية يكفى جميع امور من توسل بها ، او المراد بالصّحف المطهرة القرآن وفيها جميع العلوم القلبية والقلبية الكافية لمن تدبرها وتوسل بها [وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ] فيما ذكر سابقاً [إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ] يعني لم يكونوا منفكرين عن دينهم او اجتماعهم او تصديق محمد (ص) وما تفرقوا الا بعد الرسول (ص) بان صدق بعضهم وكذب بعضهم وبقي بعضهم على دينه وترك بعضهم دينه [وَمَا أُمِرُوا] اي والحال انهم ما امروا بشيء [إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ] الحنيف الصحيح الميل الى الاسلام الثابت عليه وكل من حج او كان على دين ابراهيم [وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ] قد مضى في اول البقرة بيان لاقامة الصلوة وابتاء الزكاة يعني ان اهل الكتاب ما امروا على لسان انبيائهم (ع) وفي كتبهم الا بتوحيد العبادة المستلزم لتوحيد الواجب والمبدء ، وبقامة الصلوة التي هي عماد الدين وجالب الخصائل ، وابتاء الزكاة الذي هو تطهير من كل رذيلة ، وما تأمرهم انت ايضاً الا بذلك ، فمالهم اختلفوا في تصديقك وتكذيبك؟! [وَذَلِكَ] اي توحيد العبادة وتوحيد المبدء واقامة الصلوة

وابتاء الزكوة [دينُ القِيَمَةِ] اى دين الكتب القِيَمَةِ ، وقيل : القِيَمَةُ جمع القائم اى دين القوم القائمين بأمر الله [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالرسول (ص) او بكتابه او بأمر الله تعالى فى رسوله (ص) او بالولاية والجملة جواب لسؤالٍ مقدّر عن حال المختلفين [مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ] عطف على الذين كفروا اوعلى اهل الكتاب [فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] من اهل الكتاب والمشرّكين او من اى فرقة كانوا [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ] ومقام الرضا آخر مقامات النفس الانسانية كما ان جنة الرضوان آخر الجنان [ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ] قد مضى مكرراً ان الخشية حالة حاصلة من امتزاج الخوف والحب ولا تكون الا بعد العلم بالمخشى منه الذى كان له محبوبية ولذلك قال تعالى : اَنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ يعنى من لم يعلم بالله لم يخشهُ لعدم حصول المحبة له .

سُورَةُ الزَّلْزَلَةِ

تسع آيات مدنيّة ، وقيل : مكّيّة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا] المعهود وهو زلزال القيامة الصغرى او الكبرى والزلزال التلاقي بحالها وهو الزلزال المحيط بها وهو الزلزال العام الذى ليس الا فى القيامة ، فان ارض البدن عند الاحتضار يتزلزل تزلزلاً عظيماً [وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا] اثقال الارض عبارة عن القوى والارواح وعن القوى والاستعدادات المكمونة فى ارض العالم الكبير او فى الابدان فان ارض البدن عند الموت تخرج جميع ما فيها من الفعليّات الموجودة والاستعدادات المكمونة وتظهر حينئذ جميع المكمونات فى العالم الكبير [وَقَالَ الْإِنْسَانُ] الواقع فى الزلزال او الناظر الى الزلزال تعجباً من ذلك الزلزال [مَا لَهَا يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا] روى عن الباقر (ع) ان امير المؤمنين (ع) قال : انا الانسان وايتاى تحدث اخبارها ، وروى عن النبى (ص) انه قال : اتدرون ما اخبارها؟ قالوا : الله ورسوله اعلم ، قال : اخبارها ان تشهد على كل عبد وامة بما عمله على ظهرها ، تقول : عمل كذا وكذا يوم كذا وكذا ، فهذه اخبارها [بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا] ان تحدث وحى الهام او وحياً بتوسط الملك [يَوْمَئِذٍ] اى يوم القيامة الصغرى [يَصْطَرُ السَّاسُ] اى القوى والمدارك الانسانية فى العالم الصغير من مرافدها ومحالّها او يوم القيامة الكبرى يصدر افراد الناس من مرافدهم ومواقفهم [أَشْتَاتًا] متفرقين فى صفوف عديدة بحسب مراتبهم ودرجاتهم فى السعادة والشقاوة [لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ] قرى بفتح الباء وضمّتها ، وقد مضى مكرراً ان العامل يحصل من عمله فعلية فى نفسه ويراها العامل بعد الموت بصورة مناسبة لذلك العمل وهذا العامل ، ويرى صورة اخرى موافقة لتلك الصورة فى الآخرة فيرى أعماله بانفسها وبصورها التالفة بها المعبر عن تلك الصور بجزء الاعمال [فَمَنْ يَعْمَلْ] من المؤمنين [مِثْقَالَ ذَرَّةٍ]

اي مقدار ذرة [خَيْرٌ اَيْرُهُ] يعنى لا يعزب عن نظر المؤمنين شيء يسير من اعماله ويرى اعماله بصورها وبجزائها ،
واما شرور المؤمن فاما محبوة او مغفورة او مبدلة ، فلا يراها ، او المعنى فمن يعمل من المؤمن والكافر مثقال ذرة خيرا يره
لكن المؤمن يراه فى ميزان نفسه والكافر يراه فى ميزان المؤمن ، فيزداد تحسره [وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ]
يعنى من يعمل من الكافر فان خيرات الكافر تحبط ، وشرور المؤمن قد ذكرته لا يراها ، او من الكافر والمؤمن فان المؤمن
يرى شروره فى ميزان الكافر.

سورة العنكبوت

احدى عشرة آية ، مدنية ، وقيل : مكية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا] اقسام بالخيل العاديات فى الجهاد ، والضبح صوت انفاس الخيل وهو مفعول مطلق
للعاديات فانتها مستلزمة للضبح ، اول فعله المحذوف ، او حال بمعنى ضابحات [فَالْمُورِيَّاتِ قَدْحًا] ورى الزند
خرجت ناره ، واوريت الزند اخرجت ناره ، وقدح بالزند رام اخراج ناره ، عبر عن خروج النار من ملاقات حوافر الخيل
والاحجار بالايراء والقذح [فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا] اى وقت صبح ، واغار بمعنى عجل فى المشى واغار على القوم غارة
واغارة ، واغار الفرس اشتد عدوه فى الغارة [فَأَثَرُنَّ بِهِ] اى بالصبح او بالعدو [نَقْعًا] اى غباراً [فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا]
إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ الكنود كافر النعم ، والكافر واللؤام لربه تعالى ، والبخيل ، والعاصى ، ومن يأكل
وحده ويمنع رقبه ويضرب عبده ، والمراد بالانسان مطلق الانسان ، فانها كما روى نزلت فى غزاة على (ع) لاهل
الوادى اليا بس كانوا اثني عشر ألفاً قد استعدوا وتعاهدوا وتعاهدوا على ان يقتلوا محمداً (ص) وعلى بن ابى طالب (ع)
فأرسل النبى (ص) اليهم ابابكر فلما وصل اليهم ورأى عدتهم وكثرتهم جبن وجبن اصحابه ورجع الى رسول الله (ص)
فقال الرسول (ص) : خالفت قولى وعصيت الله وعصيتنى ، ثم ارسل اليهم عمر ، ففعل مثل ما فعل صاحبه ، ثم ارسل
اليهم علياً (ع) واخبر انه سيفتح الله على يديه ، فسار على (ع) اليهم فى اربعة آلاف من المهاجرين والانصار
وسار بهم غير مسير صاحبيه فانهما كانا يسيران برفق وسار على (ع) واتعب القوم حتى وصل الى مكان يرونهم فلما سمع
اهل الوادى اليا بس بمقدم على (ع) اخرجوا اليه منهم فأتى رجل شاكى السلاح وخرج على (ع) مع نفر من اصحابه
فقالوا لهم : من انتم ؟ ومن اين اقبلتم ؟ قال : انا على بن ابى طالب جئنا اليكم لنعرض عليكم الاسلام فان تقبلوا والا
قتلناكم ، فقالوا : انا قاتلوكم قاتلوا اصحابك ، والموعود بيننا وبينك وقت الضحوة من غد ، فانصرفوا وانصرف
على (ع) ، فلما جنته الليل امر اصحابه ان يحسنوا الى دوابهم فلما انشق عمود الصبح صلى بالناس بغلس ثم غار
عليهم بأصحابه ، فلم يعلموا حتى وطئتهم الخيل فما أدرك آخر اصحابه حتى قتل مقاتليهم ، وسبى ذرارهم ، واستباح
اموالهم ، وخرّب ديارهم ، واقبل بالاسارى والاموال معه ، فصعد الرسول (ص) المنبر قبل وصول على (ع) واخبر الناس
بما فتح الله على المسلمين واعلمهم انه لم يفلت منهم الا رجلاً ، ونزل ، فخرج يستقبل علياً (ع) فى جميع اهل المدينة
حتى لقيه على ثلاثة اميال من المدينة ، فلما رآه على (ع) مقبلاً نزل عن دابته ونزل النبى (ص) حتى التزمه وقبل ما بين

عينه ، وعن جعفر بن محمد (ع) : ما غنم المسلمون مثلها قطّ إلا ان يكون من خير فاتها مثل خير فانزل الله تبارك في ذلك اليوم هذه السورة [وَأَنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ] يعنى ان الانسان يشهد ويعلم انه كنود ، والله يشهد على انه كنود [وَأَنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ] اى بخيل اوقوى ، والمراد بالخير المال او الحياة او كل ما كان ملائماً للانسان [أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ إِلَىٰ مَآ فِي الْقُبُورِ] اى قبور التراب من الاموات ، وقبور الابدان من القوى والفعليات ، والقوى والاستعدادات المكمونات [وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ] من النيات والارادات والخيالات والاعتقادات [إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ] الجملة مفعول يعلم معلق عنها العامل يعنى انه ينبى ان يعلم ذلك فيرتدع من خلاف قول رسوله (ص) وضمير بهم راجع الى الانسان لانه اما فى معنى الجنس ، او راجع الى ما فى القبور ، والتعبير بما لان ما فى القبور مادام فى القبور فى حكم غير ذى الشعور ، واذا بعث من القبور صار فى حكم ذى الشعور .

سُورَةُ الْقَارِعَةِ

مَكِّيَّةٌ ، احدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ وَمَا أَزْدُرِيكَ مَا الْقَارِعَةُ] وضع الظاهر موضع المضمرة وتكرير الاستفهام ونفى دراية محمد (ص) او دراية من له شأن الدراية تعظيم وتهويل للقارعة والمراد بالقارعة اما القيامة فانها تنزع كل من كان له فى الدنيا اناينة بما فيها من الاهوال ، او المراد بها الداهية التى تكون فى القيامة [يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ] الذى يتهاافت على السراج ولا يكون لحركته وطيرانه نظام ، شبه الناس فى القيامة به لشدة تحيرهم وعدم انتظام حركاتهم مثل قوله تعالى : كأنهم جرادٌ منتشرٌ ويومٌ منصوبٌ بالقارعة ، او باعنى محذوفاً ، او بكون محذوفاً [وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ] العهن الصوف او المصبوغ منه الواناً ، والمنفوش المنتشر والمعنى تكون الجبال كالصوف المصبوغ المندوف [فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ] اى ذات رضا ، او الوصف بحال المتعلق اى فى عيشة راضٍ صاحبها بها [وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمَّةٌ هَاوِيَةٌ] الام ههنا بمعنى المسكن او الخادم ، او المعنى ام رأسه ساقطة فى النار ، لكن الاول اولى ليرافق ظاهره التفسير الذى فى قوله تعالى [وَمَا أَزْدُرِيكَ مَا هِيَ نَارٌ حَامِيَةٌ] شديد الحرارة .

سُورَةُ النَّكَارِ

مَدَنِيَّةٌ ، وقيل : مَكِّيَّةٌ ثمان آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلْهَيْكُمْ التَّكَاثُرُ] أى التفاضل والتغالب بكثرة المال والاولاد ، او بكثرة العشائر والقبائل ، والاهتمام فى تكثير الاموال والاولاد ، والى كل شئ فى الاخبار [حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ] يعنى ما قنعتم بالتكاثر بالاحياء حتى عدتكم الاموات والحال ان الاعتبار بالاموات كان اولى من الافتخار بهم ، والهاكم التفاضل او طلب الكثرة حتى متم ودخلتم المقابر ، والى كل شئ فى الاخبار [كَلَّا] ردع عنه أى انتهوا عن ذلك [سَوْفَ تَعْلَمُونَ] ان الاشتغال عن الآخرة بالتكاثر سبب دخول الجحيم بل هو دخول فى الجحيم لكن لما كان مداركم خدرة وابصاركم فى غشاوة فى الدنيا لم تحسوا بالمها ولم تبصروا نارها وانواع عذابها ، او المعنى سوف تصبرون من اهل العلم واذا صرتم عالمين رأيتم الجحيم ولم يك ينفعكم علمكم حينئذ [ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ] تأكيد للاول وتخلل ثم للمبالغة فى التأكيد ، او الاول فى القيامة الصغرى والثانى فى القيامة الكبرى [كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرُونَ] فى الدنيا [الْجَحِيمَ] كما انتم فى الآخرة تصبرون عالمين فترون الجحيم وقد مضى مكرراً ان علوم النفوس لكونها غير المعلومات وجواز انفكاك المعلومات عنها اذا كانت النفوس مدبرة عن دار العلم سميت ظنوناً فى الكتاب والاخبار بخلاف ما اذا كانت مقبلة على دار العلم ، فان ظنونها تصير علوماً بل اشرف من العلوم حينئذ ، ومراتب اليقين ثلاث ؛ علم اليقين وهو ادراك الشئ بصورته الحاصلة عند النفس بشهود آثار ذلك الشئ او وجدانها فى وجوده ، وعين اليقين وهو مشاهدة عين ذلك الشئ ، وحق اليقين وهو التحقق بذلك الشئ ، والمعنى لو تعلمون فى الدنيا علم اليقين لادى بكم الى رؤية الجحيم فى الدنيا فان الظن يؤدى الى العلم ، والعلم الى الرؤية ، والرؤية الى المعاينة ، والمعاينة الى التحقق ، ولقد مر تفصيل تام لمراتب الظن والعلم واليقين ، والفرق بين العلم الاخرى والعلم الدنى فى سورة البقرة عند قوله تعالى : ولبسوا ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون [ثُمَّ لَتَرَوْنها عَيْنَ الْيَقِينِ] .

اعلم ، ان للرؤية مراتب ؛ فالولى مراتبها المشاهدة بدرجاتها مثل ان يشاهد الشئ عن بعد من غير تميز جميع معيناته وجميع دقائق شخصه وصورته ، وثانية مراتبها المعاينة بدرجاتها مثل ان يشاهد الشئ بجميع مشخصاته ودقائق وجوده ، وثالثة مراتبها التحقق بالمرئى بدرجاتها [ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ] الايان بشئ للاشارة الى ان هذا السؤال بعد ما علموا انهم اشتغلوا بما لا فائدة لهم فيه ، او للترتيب فى الاخبار [يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ] قد ذكر فى اخبار كثيرة من جملة التعميم المسؤول عنه ملائمت القوى الحيوانية والملاذذ الدنيوية كالطعام واللباس والرطب والماء البارد ، وفى اخبار اخر انكار ان يكون التعميم المسؤول ذلك وان السؤال والامتنان بالنعمة وصف الجاهل اللئيم ، وان الله نهى عن ذلك وان الله لا يوصف بما لا يرضاه لعباده ، وان التعميم المسؤول عنه محمد (ص) وعلى (ع) ، اوحبنا اهل البيت ، او لايتنا اهل البيت ، والتحقق فى هذا المقام والتوفيق بين الاخبار ان النعمة كما مر مراراً ليست الا الولاية وكل ما اتصل بالولاية سواء كان من ملائمت القوى الحيوانية او من موزيات القوى الحيوانية ، وبعبارة اخرى سواء عد من النعم الدنيوية او من النعم الدنيوية كان نعمة ، وكل ما انقطع عن الولاية كان نقمة وان كان بصورة النعمة ، وكل من اتصل بالولاية كان ضيفاً لله وكان جميع نعمه الصورية والمعنوية مباحة له وكان مأوراً بالتصرف فيها بمنطوق قوله تعالى : يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا يسأل الله تعالى عن شئ منها ولو سأل كان سؤاله مثل السؤال

عن الضيف وانه كيف أكل؟ ولم أكل؟ وعلى أى مقدار أكل؟ ولم لم يعمل لى على قدر ما أكل؟ وكان قبيحاً عن البشر فكيف بخالق البشر، ومن انقطع عن الولاية كان جميع نعمه الصورية مغسوبة فى يده وللحاكم والمالك ان يسألا الغاصب عن تصرفاته فى العين المغسوبة، ولا يفتح فى ذلك السؤال، ولما كان الخطاب للمحجوبين المنقطعين عن الولاية كان المراد بالنعيم الولاية ثم جميع الملازمات الحيوانية والانسانية وكان السؤال عن اداء شكرها وصرفها فى مصرفها او غير مصرفها، او المعنى اذا رفع حجاب الخيال والوهم عن بصائرهم ووصلتم الى دار العلم وشاهدتم الجحيم وآلامها والجنات ولذاتها وعائنتهم ان النعيم الصورى صار سبباً لدخول الجحيم، وايقتنم ان النعيم الصورى كان نعمة فى الحقيقة، وان النعيم كان الولاية ولوازمها التى هى الجنة ونعيمها تسألون اكان ما كنتم فيه من الملاذ الحيوانية نعيماً ام ما عليه المؤمنون توبيحاً لكم؟ او المعنى انكم اذا وصلتم الى مقام المعاينة تسألون عن مقام حقّ اليقين ماهو؟ لانكم بالمعاينة تجدون ذوق الحقيقة وجاز لكم السؤال والجواب عنها، وما روى عن الرسول (ص) يؤيد ما وفقنا به بين الاخبار فانه قال: كل نعيم مسؤول عنه صاحبه الا ما كان فى غزو اوحج، فان السالك القابل للولاية فى غزو ووحج شعر به ام لا، وكذلك ما روى عن الصادق (ع) انه قال: من ذكر اسم الله على الطعام لم يسأل عن نعيم ذلك فان الذكر لاسم الله ليس الا من قبل الولاية بالبيعة الخاصة الولوية فان غيره بمضمون: من لم يكن له شيخ تمكن الشيطان من عنقه، قد تمكن الشيطان منه، ويكون كل افعاله واقواله واحواله بتصرف الشيطان فاذا قال، بسم الله: يتصرف الشيطان فيه ويختلئ اللفظ من معناه ويجعل نفسه فى الله فيصير بسم الله فى الحقيقة بسم الشيطان كما مر تحقيقه فى اول فاتحة الكتاب، ويؤيد ذلك التوفيق السورة الآتية فان السؤال عن النعمة التى انعم الله بها على عباده خسران بوجه.

سورة العصر

مكية، ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالْعَصْرِ] المراد بالعصر وقت صلوة العصر، اقسام به كما اقسام بالضحي، والمراد به الدهر مطلقا، او عصر النبى (ص) على أن يكون اللام لتعريف العهد، او صلوة العصر، او الملكوت فانها بعدها يخفى شمس الحقيقة فى عالم الطبع وانها بمثابة الصاعد معصورة عالم الطبع كما انها بمثابة الهابط معصورة الجبروت، والمراد بالعصر مطلق عالم الطبع لكونه عصر الملكوت [إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ] خسر كفرح وضرب ضل، والخسر بالضم وبالضمتين مصدره، وخسر وضع فى تجارته عن رأس ماله، والانسان ما لم يؤمن بالبيعة الخاصة الولوية لم يكن على الطريق فان الطريق على (ع) وولايته، ولم يفتح باب قلبه وما لم يفتح باب قلبه بالولاية التكليفية التى هى جبل من الناس كان كلما فعل حصل له فعلية فى جهة نفسه الجهة السفلية وكلما حصل للنفس من جهتها السفلية فعلية اختفى تحت تلك الفعلية انسانيته التى هى الولاية التكوينية التى هى الجبل من الله وبضاعته انسانيته واختفاؤها خسران بضاعته ولا يخلو الانسان آناً من فعل وفعلية، فجميع افراد الانسان فى خسر على الاستمرار [إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بالبيعة الخاصة او الذين آمنوا بالبيعة الخاصة وعملوا الصالحات بالوفاء بشروط البيعة [وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ] التواصى اعم من ان يكون بالقول او بال الحال او بالفعل او بالدعاء والالتماس

من الله في الحضور او بظهور الغيب ، فانه قد مر في سورة البقرة عند قوله تعالى : اولئك يدعون الى النار والله يدعو الى الجنة بيان ان المؤمن بوجوده يدعو الى الجنة وان لم يكن له دعوة قالا ، والمراد بالحق الولاية فانه حقيقة بحقيقة الحقيقة ، وان كان المراد به الحق المطلق كان المراد منه ايضاً الولاية لان ظهور الحق المطلق لا يكون الا بالحق المضاف الذي هو الولاية ويراد كل امر ثابت وكل امر غير باطل بارادة الولاية فان الكل من شعب الولاية [وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ] على الحق او بالصبر مطلقاً فان جميع انواع الصبر التي امتهانها ثلاث ؛ الصبر على المصائب ، والصبر عن المعاصي ، والصبر على الطاعات ، راجعة الى الصبر على الحق فان المنظور من الصبر على المصائب ان لا يجزع عند المصيبة لان الجزع لا يكون الا بالغفلة عن الولاية ، والمنظور من الصبر عن المعاصي عدم خروج النفس عن انقياد العقل في ادامة الحق ، والخروج عن الانقياد لا يكون الا بالغفلة عن الولاية ، والصبر على الطاعة ليس الا الصبر على الولاية التي هي روح كل طاعة ، ولا شك ان المؤمنين اذا التقيا حصل لكل بملاقة الآخر صبر وزيادة توجه واشتداد ترقيب لوجهته الولوية ، وليجد المؤمن ذلك من وجوده .

سُورَةُ الْهُمَزِ

مكية ، تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ] الهمز الغمز ، والضبط والنخس والدفع والضرب والعض والكسر ، والكل من باب نصر وضرب ، واللمز العيب والاشارة بالعين ونحوها ، والضرب والدفع والفعل من البابين ، قيل : المراد بالهمزة الطعنان ، وباللمزة المغتاب ، وقيل : العكس ، وقيل : الهمزة التي يطعن في وجهك واللمزة التي يطعن في غيابك ، والصيغتان تستعملان فيما صار عادة وسجية ، والرد ذيلتان حاصلتان في تركيب الشيطنة والسبعية والبهيمية فان صاحبهما بشيطنته يتكبر على الناس ويحقّرهم وبغضبه يدفع فضل من يتفضل عليه ، وبشهوته يريد ان يكون ممدوحاً في الناس ، ذا فضيلة عندهم محبوباً لهم ، واذا اجتمع هذه الخصال يغتاب ويغمز ويطن في الناس لرؤية نفسه واستكباره على الخلق وتحقيرهم ، وارادة كونه محبوباً فيهم بظهور النقص فيهم وعدم ظهوره فيه ، فهما اخس الرذائل [الَّذِي جَمَعَ مَالًا] بحرصة الذي هو نتيجة قوته الشهوية [وَعَدَدَهُ] اي عدّه مرة بعد اخرى لحبه اياه واعده لنوائبه ، والاعداد للنوائب نتيجة القوى الثلاث ؛ فانه بشيطنته يريد الاستكبار على الخلق ويدبر لذلك ويهيئ اسبابه ، وبشهوته يحب المال ويدخره ، وبغضبه يريد دفع ما يرد عليه بما ليس ملائماً له ويدفع من اراد ان يدفعه عما هو عليه فيهيئ لذلك اسبابه [يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ] هو على الاخبار ، او على الاستخبار بتقدير الاستفهام [كَلَّا] ردع له عن هذا الحسان ، ليموتن و [لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ] الحطم الكسر او خاص باليابس ، والحطمة كالهمزة النار الشديدة واسم لجهنم او باب لها [وَمَا أَذْرِيكَ مَا الْحُطَمَةُ] نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة [يعني انها ليست مثل نيران الدنيا لا تتجاوز عن الاجسام بل هي تتجاوز عن الاجسام وتصل الى القلب بل الى عليا مرتبة القلب التي تلي الروح وهي الفؤاد ، وانموذج ذلك في الدنيا ان الموصوف بالرد ذيلتين المقهور تحت حكم القوى الثلاث تحترق نفسه الانسانية

وقلبه وتنحطم بحيث كأنه لم يكن له إنسانية وقلب واذا نظرت حق النظر رأيت لم يكن فيه شيء من صفات الانسان [إنها] اى الحطمة او النار [عليهم مؤصدة] اى مطبقة اى يطبق ابوابها عليهم، او ينطبق النار عليهم بحيث لا تندع منهم شيئاً [فى عمدة ممددة] العمدة بالضمين، وقرئ بهما جمع العمود، والظرف حال عن الضمير المجرور يعلى يعنى انهم موثقون على الاعمدة الطويلة، او حال عن الضمير المنصوب اى ان النار بابوابها مطبقة عليهم حال كونها فى مسامير من الحديد المحمى يعنى ان الابواب تطبق عليهم ثم تشد بمسامير من الحديد، وقيل: المراد عمداً الترادق التى فى قوله تعالى: احاط بهم سرادقها، وقيل: المراد بالعمد الاغلال التى يقيّدون بها.

سُورَةُ الْفِيلِ

مَكِّيَّةٌ، خَمْسُ آيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ] الخطاب عامّ او خاصّ بمحمّد (ص) يعنى ان قضيتهم مشهورة بحيث تكاد ترى لكلّ راء وان كان قد مضى زمانها، ومحمّد (ص) فتح الله بصيرته بحيث صار الماضى والآتى فى نظره كالحاضر [أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ] لخراب البيت [فى تَضْلِيلٍ] فى الافناء والاهلاك او فى عدم الاهتداء الى المقصد، قداجمع الرواة ان الذى قصد بالفيل الكعبة هو ملك اليمن، وقيل: كان من قبل النجاشى ملك الحبشة على اليمن وكان حركته الى مكة بأمره، والنجاشى هذا كان جدّ النجاشى الذى كان فى زمن النّبى (ص) وأقربيه، وكان اسم ملك اليمن ابرهة بن الصّباح الاشرم وكنيته ابو يكسوم بنى كعبة باليمن وامر الناس ان يحجّجوا اليها، وان رجلاً من بنى كنانة خرج حتّى قدم اليمن ثمّ نظر اليها فقعدها فيها لقضاء حاجته فغضب ابرهة لذلك واحلف ان يهدم البيت، ثمّ خرج بجنوده ونزل على ستة اميال من مكة فبعث مقدّمه واصاب مقدّمه مأتى بعير لعبد المطلب فلما بلغه خرج حتّى أتى القوم فاستأذن على ابرهة فأذن له بعد ما عرفوه انه رئيس القوم فدخل عليه وهو على سريره فعضّمه ونزل من سريره وجلس معه ثمّ قال: ما حاجتك؟ قال: حاجتى أنا بعير اصابتها مقدّمك، قال: اعجبتنى رؤيتك وزهدنى فيك كلامك، قال: ولم ايها الملك؟ قال: لأننى جئت لاهدم بيت عزكم وشرفكم وجئت تسألنى حاجتك ولا تسأل عن انصرافى عن بيتكم؟ فقال: انا ربّ الابل وللبيت ربّ يمنعك منه، فأمر ابو يكسوم برّد ابله فخرج فلما اصبحوا بعثوا فيلهم فلم ينبعث، وقيل: كان معهم فيل واحد اسمه محمود، وقيل: ثمانية افيال، وقيل: اثنا عشر، فظهر عليهم طير من قبل البحر مع كل ثلاثة احجار حجر فى منقاره وحجران فى رجليه، وكانت ترفرف على رؤسهم وترمى فى دماغهم فدخل الحجر فى دماغهم ويخرج من ادبارهم ويتنقض ابدانهم فصاروا كما قال تعالى كعصفٍ مأكول، ولم يبق منهم الا رجل واحد يربى فقال: ابل ابابيل اى فرق، او هو جمع الابلالة بكسر الهمزة وتشديد الباء، او جمع الابل كسكيت بمعنى القطعة من الطير، والابل والمتابعة منها، وكان الطير هذه الطير المعروفة بابابيل، وفى خبر عن الباقر (ع): كان

رؤسها كأمثال رؤس السباع وأظفارها كأظفار السباع ولا رأوا قبل ذلك مثلها ولا بعدها [تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ] معرب «سنگ گل» [فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ] كورق زرع اكله الدود، او كزرع اكل حبه فبقى بلاحب او كتبن اكلته الدواب فدفعته .

سُورَةُ قُرَيْشٍ

اربع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[لَا إِلَهَ إِلَّا قُرَيْشٌ] ايلا فيهم رحلة الشتاء والصيف [قُرَيْشٌ لِيلَافٍ قُرَيْشٍ] بدون الهمزة، الا فيهم من دون ياء، وقرئ ليلاف قريش مثل القراءة الاولى ايلا فيهم بهزمة وياء بعدها وقرئ ليلاف قريش ايلا فيهم في كليهما بهزمة وياء بعدها، والجار والمجرور متعلق بقوله تعالى: جعلهم كعصف مأكول، او بقوله: فعل ربك باصحاب الفيل لان السورة الاولى كانت في مقام الامتنان على قريش يجعل بيتهم ومسكنهم مأمناً، او متعلق بقوله تعالى [فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ] يعني لان جعل الله قريشاً ذات الفة بملوك النواحي مثل ملك الفارس والشام والحبة واليمن بواسطة كونهم اهل مكة وصاحبى بيت الله فليعبدوا ربه قيل: كان هاشم يألف الى الشام وعبد شمس الى الحبة، والمطلب الى اليمن، ونوفل الى فارس، وكان تجار قريش يختلفون الى هذه الامصار بسبب هذه الاخوة والفتهم لملوك تلك النواحي، وقيل: انما كانت قريش تعيش بالتجارة وكانت لهم رحلتان في كل سنة، رحلة في الشتاء الى اليمن لانتها بلاد حامية، ورحلة في الصيف الى الشام لانتها باردة، فلماً قصد اصحاب الفيل مكة اهلكهم الله لتألف قريش هاتين الرحلتين وكانت لا يتعرض لهم احد بسوء وكانوا يقولون: قريش سكان حرم الله ولاة بيته، ويجوز ان يكون اللام للتعجب والعامل محذوفاً [الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ] اخرجهم بالطعام من جوع [وَأَمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ] .

سُورَةُ الْمَاعُونِ

مكية، وقيل: مدنية، وقيل: بعضها مكى، وبعضها مدنى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ] قرئ ارايت على الاصل، وارتب بلا همز وارايتك بكاف الخطاب او الخطاب خاص بمحمد (ص) او عام، وتكذيب الدين للجهل المركب الذى هو داء عياء وهو اصل جميع الشرور يعنى ارايت يا محمد (ص) الذى جمع بين رذائل القوى الثلاث العلامة والتبعية والبهيمية، ولما كان الجهل اصل جملة الشرور عطف على تكذيب الدين الرذائل الاخر بالفاء فقال [فَذَلِكِ الَّذِي يَدْعُ] اي يدع [أَلَيْسَ] .

بعنف، قيل: نزلت في العاص بن وائل، وقيل: في الوليد بن المغيرة، وقيل: في ابي سفيان كان ينحرف في كل اسبوع جزور بين فأتاه يتيم فسأله شيئاً ففرعه بعصاه، وقيل: نزلت في رجل من المنافقين، وقيل: نزلت في ابي جهل كان وصياً لبيتم فأتاه عرياناً وسأله اللباس عن مال نفسه فضر به ودفع اليتم وضر به رذيلة الغضب بل اودأ رذائلها لان تحقير الحقير الضعيف ومن شأنه ان يرحم عليه وضر به ودفعه والاستكبار عليه اودأ من الاستكبار على القوى المنيع [وَلَا يَخْضَعُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ] وهو رذيلة الشهوية لان عدم الحفض على طعام المسكين من حب المال [فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ] اي لهم ولذلك عطف بالفاء لكنه أنى بالظاهر مقام المضمحل للاشعار بانهم ان صلوا لم يكن صلواتهم صلوة بل كانت وبالا عليهم ومعصية [الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ] اضاف الصلوة اليهم للاشعار بان لكل انسان صلوة خاصة به يكون تلك الصلوة القلبية تذكرة لها، والمصلّي بالصلوة القلبية لا بد وان يكون متذكراً لصلوته الخاصة به والا كان مستحقاً بصلوته للويل الذي ليس الا للكفار والصلوة المخصوصة بكل انسان، اما ولايته التكوينية او التكليفية او ذكره المأخوذ من ولي امره او صورة ولي امره التي دخلت في قلبه مخفية فيه او ظاهرة، او التوجه الى الله، ويجوز ان يكون المعنى ويل للمصلّين الذين يتهاونون بصلواتهم القلبية بعدم حفظ حدودها او بعدم حفظ مواقيتها، او بتأخيرها من اول اوقاتها ولكن قوله تعالى: [الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤُنَ]، الناس، يؤيد المعاني الاول، فان المرائي يأتي بها ويتم حدودها ويحفظ اوقاتها ولا لم يتأت له المرايا، وهذه من رذائل العلامة والشهوية [وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ] الماعون المعروف والماء وكل ما انتفعت به او كل ما يستعار، والزكوة، وهذه من رذائل الشهوية، عن الصادق (ع): هو القرض تقرضه والمعروف تصنعه، ومتاع البيت تعبده، ومنه الزكوة، قيل: ان لنا جيراناً اذا اعزناهم متاعاً كسروه وافسدوه فعلينا جناح ان نمنعهم؟ فقال: ليس عليكم جناح ان تمنعهم اذا كانوا كذلك.

سُورَةُ الْكَوْثَرِ

مَكِّيَّة، وقيل: مدنيّة، ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ] قد فسّر الكوثر بنهر في الجنة وهو حوض النبی (ص) عليه آية عدد نجوم السماء يزود^(١) محمد (ص) وعلى (ع) عنه اعداء هما يسقيان شيعه علي (ع) عنه، والكوثر في اللغة الكثير من كل شيء والكثير الملتف من الغبار، والاسلام، والنبوة، والرجل الخير المعطاء كالكثير مثل الصّقل، والسيد، ومطلق النهر ونهر في الجنة يتفجر منه جميع انهارها.

اعلم، ان الولاية هي الّوثر باكثر معانيه وهي التي اعطاها بتمام حقيقتها محمد (ص) وبسببها اعطاء النبوة والرسالة والعلم والحكم والاتباع الكثير والاولاد الكثير بن القرآن ودين الاسلام والصّيت والسلطنة والخير الكثير في الدنيا والآخرة، وهي التي تكون بصورة النهر والحوض في الآخرة وهي التي تصوّرت بصورة علي (ع) في الدنيا، وقد اعطاه الله محمد (ص) ومن به عليه [فَصَلِّ لِرَبِّكِ] اي اذا كان الله اعطاك الكوثر فتوجه وتضرع عليه وادعه شكراً لهذه النعمة، اوصل الغداة من العيد بجمع [وَأَنْحَرْ] بمعنى، اوصل صلوة العيد وانحراض حيتك، قيل: كان

(١) ذاته، ذوداً = دفعه وطرده.

يسحر النبي (ص) قبل ان يصلي فامر ان يصلي ثم ينحر، وقيل: كان اقوام يصلون لغير الله وينحرون لغير الله فامرهم ان يصلي لله وينحروا لله، وقيل: صل الصلوة المكتوبة واستقبل القبلة بنحره فانه يقول العرب: منازلنا تنأحر يعني بعضها يستقبل بعضاً، وفي خبر قال ابو عبد الله (ع) في قوله: فصل اربك وانحر هو رفع يديك حذاء وجهك، وفي خبر قال النبي (ص) لجبرئيل: ما هذه التحيرة التي امرني بها ربّي؟ قال: ليست بنحيرة ولكنه يأمرك اذا تحرمت للصلوة ان ترفع يديك اذا كبرت، واذا ركعت، واذا رفعت رأسك من الركوع، واذا سجدت؛ فانه صلوتنا وصلوة الملائكة في السماوات السبع [إِنَّ شَأْنَكُمْ] اي مبغضك [هُوَ الْإِبْتِر] اي المنقطع عن الخير اوعن الولد اوعن الصبي في الناس اوعن الدين، قيل: ان العاص بن وائل التقى رسول الله (ص) عند باب المسجد وتحدثا واناس من قريش جلوس في المسجد فلما دخل العاص قالوا: من الذي كنت تتحدث معه؟ قال: ذلك الابرفسماه ابرلانه كان له ولد اسمه عبد الله وكان من خديجة فمات ولم يكن له ابن غيره، وكانوا يسمون من لم يكن له ولد ابر.

سُورَةُ الْكَافِرُونَ

مكية، وقيل: مدنية ست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ] روى ان نفراً من قريش اعترضوا لرسول الله (ص) فقالوا: يا محمد (ص) هلم نعبد ما نعبد وتعبد ما نعبد فنشرك نحن وانت في الامر؟ فقال: معاذ الله ان اشرك به غيره، قالوا: فاستلم بعض آلهتنا صدقك ونعبداً لك، فقال: حتى انظر، فنزلت السورة فأيس قريش من محمد (ص) وتصديقه، وقد مضى في الفصل السادس من فصول اول الكتاب ان القارى ينبغي ان يجاهد حتى يشاهد او يتحد مع خلفاء الله اومع فعل الله فيصير لسانه لسان الله اولسان خلفائه، فيصير حين قراءة امثال هذه السورة عن مخاطبات الله أمراً من الله بل يصير امره امر الله؛ فاعلم ان الانسان لكونه مختصراً من جميع العوالم وفيه لطائف جميع العوالم ولطائف جميع مقامات الانبياء والاولياء (ع) ينبغي ان يجاهد وقت قراءته حتى يصير لسانه لسان الله اولسان وسائط الوحي ويصير سمعه سمع اللطيفة النبوية فاذا قال: قل، يصير ذلك القول أمراً من الله باللسان المنسوب الى الله والى الملك المبلغ من الله ويصير المستمع لطيفته النبوية فيتمثل الامر ويخاطب كفار وجوده من القوى البهيمية والتسبعية والشيطانية بعد ابائهم عن اتباعه واصرارهم على كفرهم وعبادتهم اصنامهم التي هي اهويتهم وبعده عوتهم نبيهم الذي هو لطيفته النبوية الى موافقتهم فيقول: يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ [لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ] اي لا اعبد في المستقبل لان لا تستعمل في الحال [وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ] في المستقبل فان الصيغة وان كانت مشتركة بين الازمنة الثلاثة لكنها مخصصة بالاستقبال بقرينة ما قبلها [مَا أَعْبُدُ] في الحال اوفى الحال والاستقبال [وَلَا أَنَا عَابِدُ] في الماضي بقرينة ما بعده، اوفى الماضي والحال اومطلقاً [مَا عَبَدْتُمْ] في الماضي [وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ] وأشار بتغيير الصيغة في جانب الكفار الى انهم كانوا عابدين لاهويتهم بعبادة الاصنام واهويتهم غير ثابتة بل هي متغيرة متبدلة فكان معبودهم في الامس غير معبودهم في الحال والمستقبل، وبتوافق الصيغة في جانب محمد (ص) الى ان معبوده كان في الماضي والحال والآتي واحداً غير متعد ولا مختلف ولا يحصل تلك

اللطفية لا بالتكرار، والوجه الآخر للتكرار ان السورة في مقام التبري و اظهار التسخط والمغايرة، والتكرار مناسب لهذا المقام، ويجوز ان يكون لفظه ما مصدرية في المواضع الاربعة اوفى الموضعين الاخيرين، والانيان بما في قوله تعالى: ما اعبد، على تقدير كون ما موصولة دون من للمشكلة لقوله: ما تعبدون ولان المناسب لمقام التبري والتسخط والمحااجة الانيان باللفظ العام دون الخاص وليطابق اعتقادهم لتصورهم ان رب السماوات والارض يكون مثل اربابهم، نقل انه سأل ابوشاكر الديبصاني ابا جعفر الاحول عن وجه التكرار وقال: هل يتكلم الحكيم بمثل هذا القول ويكرر مرة بعد مرة؟! فلم يكن عند الاحول في ذلك جواب فدخل المدينة فسأل الصادق (ع) عن ذلك فقال: كان سبب نزولها وتكرارها ان قريشاً قالت لرسول الله (ص) تعبدوا لهنّا سنة ونعبد لهنك سنة! فأجابهم الله بمثل ما قالوا [لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ] ليس هذه متاركة واباحة حتى يقال: انها منسوخة بآية القتال بل هي ايضاً تهديد بليغ لهم مثل قوله تعالى: افعلوا ما شئتم.

سُورَةُ النَّصْرِ

مدنية: ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ] قيل هذه آخرة سورة نزلت عليه (ص) كما ان اقرء باسم ربك كانت اولى سورة نزلت عليه، وقيل: نزلت في حجة الوداع بمعنى، وقيل: عاش (ص) بعدها سنتين، وقيل: مات من سنته، وقال (ص) بعد نزول السورة: نعت الى نفسي، وروى انه بكى العباس بعد نزولها فقال: ما يكيك يا عم؟ قال: نعت اليك نفسك، قال: انه لكما تقول، واستفادة نعي نفسه (ص) من السورة تكون من الفرائض المنضمة والحالية التي تكون بين المتخاطبين وان لم يكن في اللفظ ما يدل صريحاً عليه، واعلم ان النصر والفتح يطلقان بمعناهما المصدرية ويراد بهما النصر على الاعداء وفتح البلاد، واستعمال المجيء فيهما من باب الاستعارة وتشبيه النصر والفتح بالجائي، ويطلقان على نصره الانسان على اعدائه الباطنة وعلى فتح باب القلب، ويطلقان على معنى حقيقي هو الملك النازل على صدر النبي (ص)؛ وصورة ولي الامر النازلة على صدر السالك، وكما تكون نصراً من الله على الاعداء الظاهرة والباطنة تكون فتحاً من الله، وبها تكون الفتح الظاهر والباطن ويطلقان على النصر المطلق الذي لانصر بعده وهو النصر في الخروج من جميع قيود الامكان، والفتح المطلق الذي هو فتح الغيب المطلق وهو الخروج من مقام الامكان والعزج من مقام الواحدية الى الاحدية وهو مقام القدس والتقديس، ولما كان النصر مضافاً الى الله والفتح مطلقاً كان المراد هذا النصر وذلك الفتح وقد يستنبط نعي نفسه (ص) من هذا فان النصر المطلق والفتح بهذا المعنى قلما يكون بدون وقت الارتحال [وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا] لما فتح الله تعالى مكة صار جميع الاعراب في الاطراف ذليلاً منقاداً لمحمد (ص) وكانوا يدخلون في الاسلام من دون مقاتلة ودعوة، والذين كما يطلق على الملة وعلى الولاية التي هي الطريق الى الله بحسب التكليف والاختيار يطلق على مطلق الطريق الى الله تكويناً او تكليفاً لذوى الشعور او غير ذوى الشعور، واذا ارتفع القيود والحدود عن نظر الكامل يرى الكل داخلين في دين الله يعني في طريق السلوك الى الله بل يرى الكل عقلاء علماء عرفاء ساعين الى الله والى مظاهره اللطيفية والقهرية ولا يرى شيئاً من الموجودات

خارجاً من دين الله فانه اذا جاء الفتح المطلق للسالك يرى جميع الحدود والتعيينات مرتفعة كما قيل :

صورت كل را شكست آسختی

صورت خود را شكستی موختی

واذا انقلب البصر رأى السالك ذلك كان زمان ارتحاله الكلى ونقلته العظمى قريباً فيستنبط من هذا ايضاً نعى نفسه [فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ] اى نزه ربك ولطيفتك الانسانية عملاً لا يلىق بشأنه تعالى وشأنها وليكن تنزيهك بالجمع بين صفات الجلال والجمال ولا تكن كموسى (ع) ناظراً الى المظاهر ولا كميسى (ع) ناظراً الى الظاهر، وكن ناظراً الى المظاهر والظاهر من دون رجحان احد النظرين الى الآخر، فان هذا معنى التسبيح بالحمد يعنى اذا جاء نصر الله المطلق والفتح المطلق بحيث ترى الكل يدخلون فى دين الله افواجا فجاهد حتى لا يخفى الكثرات عن نظرك ولا تشتغل بالتوحيد عن حضورك ، والكل جنودك بل تكون جامعاً بين الوحدة والكثرة والحق والخلق [وَأَسْتَغْفِرُ] واطلب منه ستر الحدود حتى لا يغلب رؤية الحدود على رؤية الحق الاول تعالى فى المظاهر [إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً] كثير المراجعة على العباد ، واستغفره لجنودك ما ترى عليهم من الحدود والنقص انه كان تواباً على جميع خلقه .

سُبْحَانَكَ يَا رَبِّ

مكية خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ] تب تباً وتبياً وتباً وتباً وتبياً نقص وخسر، وتب الشيء قطعه ، ونسبة النسب الى يديه لاجل قطعه حياته الابدية ووصلته الاخرية بيديه ، ولكون اعماله التى هى سبب الخسران والهلاك ظاهرة على يديه فى الاغلب ، والجملة الاولى دعائية والثانية خبرية او كلاهما دعائية وخبرية ، ويكون الاولى بالنسبة الى الدنيا والاخرى بالنسبة الى الآخرة ، او بملاحظة ان الاولى بالنسبة الى نفسه والثانية بالنسبة الى الاغناء بالمال ، وابولهب هذا عم رسول الله (ص) واسمه عبد العزى وكنوه بلك الكنية لبريق وجنتيه ، وأنى بكنيته دون اسمه لمراعاة الجناس مع قوله : ذات لهب ، وكان شديد المعادة لمحمد (ص) : قيل : رأيت فى سوق ذى المجاز شاباً يقول : ايها الناس قولوا : لا اله الا الله تفعلوا ، واذا برجل خلفه يرميه قدامى ساقه ، ويقول : ايها الناس انه كذاب فلا تصدقوه ، فقلت : من هذا ؟ فقالوا : هو محمد (ص) يزعم انه نبي وهذا عمه ابولهب : يزعم انه كذاب [مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ] لفظة ما موصولة وهى فاعل تب اي تب الاغناء الذى اغنى عنه ماله او مصدرية وهى مع صلتها فاعل تب ، او فاعل تب ابولهب ، وما نافية والجملة خبرية او دعائية او لفظة ما استفهامية [وَمَا كَسَبَ] ما موصولة او مصدرية او نافية او استفهامية ومعطوفة على ما اغنى او موصولة ومعطوفة على ماله والمقصود مما كسب ما كسبه بماله من الارباح والعرض والجاه والخدم والحشم ، او المقصود مما كسب اولاده ، او المجموع ، وهذا اخبار منه (ص) بما سيقع وقد وقع الامر كما اخبر فاته لما انذره النبى (ص) بالنار قال : ان كان ماتقول حقاً افتد بمالى وولدى ، فافترسه اسد فى طريق الشام وقد احرق به العير ولم يغن عنه ماله ولا ولده ، ومات بالعدسة بعد وقعة بدر بايام معدودة وترك ثلاثاً حتى انتن ثم استأجروا بعض السودان حتى دفنوه [سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ] اى سيقاسى حرها [وَأَمْرًا أَنَّهُ حِمَالَةٌ]

الْحَطْبِ] قرئ حمالة الحطب بالرفع وحينئذ يجوز ان يكون امر آتة عطفاً على المستتر في يصلي وان يكون عطفاً على ما اغنى على ان يكون فاعل تب او على يدا ابي لهب ويكون حمالة الحطب على التقادير خبر مبتدئ محذوف اوصفة لامرأته اذا جعل معرفة بالاضافة ، ويجوز ان يكون امرأته مبتدئ وحمالة الحطب خبره اوصفته ، والجملة معطوفة على واحدة من الجمل السابقة ، وقرئ حمالة الحطب بالنصب حالاً او مفعولاً لمحذوف او منصوباً على الاختصاص ، وامرأته على الوجه السابقة لانه اذا كان مبتدئ يكون خبره بعده وسميت حمالة الحطب لانها كانت تحمل الاوزار التي هي وقود جهنم بمعاداة الرسول (ص) ، او تحمل الناس وتحمل زوجها على معاداة الرسول وتجرحهم الى جهنم بالصد عن رسول الله (ص) والحمل على معاداته ، ولانها كانت تمشي بالنميمة بين الناس فيوقد نار العداوة بينهم وتسمي النميمة حطباً لذلك ، ولانها كانت تحمل حزمة الشوك والخسك فتشرها في طريق الرسول (ص) [في جديها حبل من مسد] المسد بالسكون القتل ، وبالتحريك المحور من حديد ، وحبل من ليف اوليف المقل او من اى شيء كان ، او المفتول المحكم القتل من اى شيء كان ، وقيل : هو حبل يكون له خشونة الليف وحرارة النار وثقل الحديد يجعل في عنقه زيادة في عذابها ، وقيل : في عنقها سلسلة من حديد طولها سبعون ذراعاً تدخل فيها وتخرج من دبرها وتدار على عنقها في النار ، وقيل : كانت قلادة في عنقها فاخرة من الجواهر فقالت : لانفقنتها في عداوة محمد (ص) فيكون عذاباً لها يوم القيامة ، وزوجة ابي لهب كانت بنت حرب واخت ابي سفيان وكنيتها ام جميل ولقبها العوراء . ولما نزلت السورة اقبلت ولها ولولة وهي تدم رسول الله (ص) فقال ابو بكر : يا رسول الله (ص) قد اقبلت ام جميل واتى اخاف عليك ، فقال رسول الله (ص) : انها لا تراني فجاءت ورأت ابا بكر ولم تر محمدأ (ص) .

سُورَةُ الْاِخْلَاصِ

مَكِّيَّة ، وقيل : مدنيَّة ، اربع ايات ، وقيل : خمس ايات ، سميت سورة الاخلاص ، لان من قرأها واعتقد بها صار خالصاً من جميع انواع الشرك ، وسميت سورة التوحيد لدلالاتها على التوحيد ذاتاً ووصفاً ، ولان من قرأها على ما نزلت صار موحداً ، وسميت سورة الصمد ، وسورة قل هو الله ، وسورة نسبة الرب ، وسورة الولاية كما تسمى فاتحة الكتاب بسورة النبوة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ] نزلت السورة حين سأل المشركون رسول الله (ص) فقالوا : انب لنا ربك ، او حين أتى رجلان منهم فقالا ذلك ، او حين جاء اناس من احبار اليهود فسألوه ذلك ، او حين انطلق عبد الله بن سلام اليه فسأل ذلك وقد نقل كل ذلك في نزوله ، وقرئ احد الله الصمد بالوصل وتحريك التنوين بالكسر ، وقرئ احد الله الصمد بالوصل واسقاط التنوين تشبيهاً للتنوين بحرف اللين ، وقرئ بالوقف باسقاط التنوين ، وقرئ كفواً مضمومة الفاء وبالواو وقرئ كفواً ساكنة الفاء مهموزة ، وقرئ كفواً مضمومة الفاء مهموزة .

واعلم ، ان الانبياء (ع) لهم حالات بالنسبة الى الله والى عالم الغيب وتختلف مناجاتهم لله ومخاطبات الله لهم ومخاطباتهم للخلق بحسب اختلاف احوالهم ، فانه اذا انسلخ النبي (ص) من جميع ماله من نسبة الافعال والادوات والذات ولم يبق في وجوده الا فاعلية الله تعالى يكون مخاطبات الله له بلسانه الذي صار لسان الله فيصير كلام الله كلاماً آلهياً بشرياً ويسمى حديثاً قدسياً ، واذا تنزل عن ذلك المقام باقياً ببقاء الله متوجهاً الى كثرات وجوده وهذا التوجه والاتفات يسمى بالنسبة او خلافة النبوة ، او متوجهاً الى كثرات العالم وهذا التوجه يسمى بالرسالة او خلافة الرسالة ، فكلما تلقى من الله طريق القذف والالهام وكلما شاهد في عالم المثال في هذه الحال او قبل النزول الى ذلك المقام وكلما وجد انموذجة من مدركاته وكلما القى اليه الملك من العلم والحكم لانه هو الواسطة من الله كان حديثاً نبوياً ، واذا تنزل الى مقام البشرية فكلما تكلم به من حيث تدبير الحياة الدنيوية من غير اظهار لحاظ الجهة الالهية يكون كلاماً بشرياً ، واذا كان خطاب الله في تلك الاحوال بتوسط الملك المرسل من الله لتبليغ خطابه كان كلاماً آلهياً وكتاباً سماوياً ، فان كان النبي (ص) في مقام الانسلاخ كان الخطاب من مقام الغيب واحدية الذات ، وان كان في مقام النبوة والرسالة كان الخطاب من مقام الظهور والواحدية وهو مقام الولاية ، وكان الكلام في المقام الاول مشتملاً على التنزيه ونفى النسب والاضافات ، وفي المقام الثاني مشتملاً على الاضافات واحكام الكثرات : ولذلك سميت السورة بسورة التوحيد ، وسورة الاخلاص ، وسورة الولاية ، لان المخاطب بها خوطب بها حين خلوصه من شوب الكثرات وحصول مقام الوحدة له وظهوره بشأن الولاية ، وسميت الفاتحة بسورة النبوة لان المخاطب بها خوطب بها حين ظهوره بشأن النبوة ففوله تعالى : قل هو الله احد خطاب من مقام الاحدية ولذلك أتى باسمه الخالص من شوب الصفات او لا وهو لفظ هو بخلاف قوله تعالى : قل اعوذ برب الفلق ، وقل اعوذ برب الناس ، وامثال هذين .

اعراب سورة الاخلاص

واعراب السورة المباركة بحسب الوجوه المحتملة كثيرة : فأقول ، لفظ هو ضمير الشأن او ضمير
يشاربه الى مقام الغيب لتعيينه في الازهان او اداء تعينه او هو عكس واسم لمقام الغيب ، وعلى
الاخير ين فالله بدل منه او عطف بيان او خبر او مبتدأ ثان ، واحد خبره والجملة خبر هو واكتفى

عن العائد بتكرار المبتدأ بالمعنى ، واحد خبر او خبر بعد خبر والله الصمد مبتدأ وخبر ، اوصفة وموصوف وخبر بعد خبر
او مبتدأ وخبره لم يلد ، وعلى تقدير كونه مبتدأ فالجملة خبر بعد خبر او حالية او مستأنفة جواب لسؤال عن حاله تعالى
في نفسه او عن علّة الحكم ولم يلد خبر او خبر بعد خبر او حال او مستأنفة جواب لسؤال عن حاله تعالى مع غيره او عن
علّة الحكم ، واذا كان هو ضمير الشأن فالله احد خبره والله الصمد مبتدأ وخبر وخبر بعد خبر له هو او خبر بعد خبر لله
او حال او مستأنفة في مقام السؤال عن الحال او عن علّة الحكم او الله الصمد موصوف وصفة وخبر بعد خبر لله ، او مبتدأ
ولم يلد خبره والجملة خبر بعد خبر له هو والله او حال او مستأنفة .

معنى الاحد

واحد يقال بمعنى الواحد سواء جعل مهموزاً في الاصل او واوياً ويوم من الايام ، ويقال للامر
المتفام احدى الاحد ، ويقال : فلان احد الاحدين وواحد الاحدين وواحد الاحاد واحدى
الاحد لامتثل له ، وقد يستعمل الاحد خاصاً بالله والوجه ان في الاحد مبالغة في الوحدة والبالغ في الوحدة ان لا يكون فيه
شوب كثرة بوجه من الوجوه لا كثرة العدد ولا كثرة الاجزاء المقدارية ولا كثرة الاجزاء الخارجية من المادة والصورة
ولا كثرة الاجزاء العقلية من الجنس والفصل او من المهية والوجود ، وبهذا المعنى لا يوصف به الا الله ، ولهذه المبالغة
خصص الاحد في اصطلاحهم بمقام الغيب الذي ليس فيه كثرة ولا لحاظ كثرة وقالوا : الاحد اسم لمقام الغيب الذي

لا اسم له ولا رسم ولا صفة له ولا خبر عنه ، والواحد اسم لمقام ظهوره تعالى بأسمائه وصفاته ففي مقام الوحدانية هو متكثر بكثرة الاسماء والصفات بحيث لا ينظم وحدته بها ، وفي مقام الاحدية لا كثرة فيه لا في الواقع ولا في العقل ولا في الاعتبار .
والصمد بالتحرريك التسميد لان الصمد بالتسكون بمعنى القصد والتسميد من شأنه ان يقصد ،
معنى الصمد والدائم والرفيع والمصمت الذي لا جوف له ، والرجل الذي لا يعطش ولا يجوع في الحرب ،
خاطب الله سبحانه نبيه (ص) في مقام انسلاخه عن جميع الكثرات وجميع الاعتبارات بقوله : قل يا محمد (ص) في ذلك المقام مشيراً الى الذات بدون اعتبار صفة من الصفات .

تفسير السورة هو ، فان لفظ هو اسم له تعالى مجرداً عن جميع الاعتبارات حتى عن اعتبار التبعين ، الله يعني ان الذات المجردة عن اعتبار الصفات عين الذات المعبرة باعتبار جميع الاسماء والصفات لا مغايرة بينهما الا بالاعتبار ، فان الله اسم للذات باعتبار جملة الصفات ولذلك قيل : انه امام الائمة وقد مضى بيان لفظ الله في اول الفاتحة ، احد يعني انه في عين استجماعه لجملة الصفات منزّه عن جميع الكثرات لا يشوبه كثرة من كثرة الصفات ، الله الصمد اي التسميد المصمود الذي يصمد كل موجود وانتهى سؤده ومصموديته فانه يستفاد الانتهاء في ذلك من الحصر المستفاد من تعريف المسند ، والدائم الذي لا يأكل ولا يشرب ولا ينام ، والمرتع الذي لا رفيع فوقه ، والقائم بنفسه الغني عن غيره ، لم يلد بانفصال شيء منه سواء كان المنفصل ولداً مماثلاً له او شيئاً غير مماثل له فانه لا مباين له حتى يكون منفصلاً منه او غير منفصل ، ولم يولد ولم ينفصل هو من شيء من الاشياء فانه لاشيء غيره حتى يكون هو منفصلاً منه ومبايناً له ، ولم يكن له كفواً احد تقديم الظرف لشرافته ، وتقديم الخبر للاهتمام بنفي الكفاءة ولعمارة رؤس الاي ، وقد ورد في بعض الاخبار ما يدل على اعتبار الحروف في الاسماء ، وما يدل على ان دلالة الاسماء على المسميات ليست بمحض المواضع بل يعتبر المناسبات الذاتية بين الاسماء وحروفها وبين المسميات فانه ورد عن الباقر (ع) انه قال : قل اي اظهر ما اوحينا اليك ونبأناك به لتأليف الحروف التي قرأناها لك ليتهدي بها من القى السمع وهو شهيد ، وهو اسم مكنتي مشار به الى غائب ، فالهاء تنبيه على معنى ثابت ، والواو اشارة الى الغائب عن الحواس كما ان قولك هذا اشارة الى الشاهد عند الحواس وذلك ان الكفار نبهوا عن آلهتهم بحرف اشارة الشاهد المدرك ، فقالوا : هذه آلهتنا المحسوسة المدركة بالابصار فأشرانت يا محمد (ص) الى آلهك الذي تدعو اليه حتى نراه وندركه ولاننا لآله فيه ، فأنزل الله تبارك وتعالى : قل هو فالحاء تثبيت للثابت ، والواو اشارة الى الغائب عن درك الابصار ولمس الحواس وانه تعالى عن ذلك بل هو مدرك الابصار ومبدع الحواس ، قال (ع) : الله معناه المعبود الذي آله الخلق عن درك مائته والاحاطة بكيفيته ، ويقول العرب : آله الرجل اذا تحير في الشيء فلم يحط به علماً ، ووله اذا فزع الى شيء مما يحذره ويخافه ، والآله هو المستور عن حواس الخلق ، قال (ع) : الاحد الفرد المتفرد ، والاحد والواحد بمعنى واحد وهو المتفرد الذي لا نظير له ، والتوحيد الاقرار بالوحدة وهو الانفراد ، والواحد المتباين الذي لا ينبعث من شيء ولا يتحد بشيء ومن ثم قالوا : ان بناء العدد من الواحد وليس الواحد من العدد لان العدد لا يقع على الواحد بل يقع على الاثنين فمعنى قوله : الله احد اي المعبود الذي آله الخلق عن ادراكه والاحاطة بكيفيته فرد بآلهيته متعال عن صفات خلقه ، قال (ع) : وحدثنى ابي زين العابدين (ع) عن ابيه الحسين بن علي (ع) انه قال : الصمد الذي لا جوف له والصمد الذي قد انتهى سؤده ، والصمد الذي لا يأكل ولا يشرب ، والصمد الذي لا ينام ، والصمد الدائم الذي لم يزل ولا يزال ، قال (ع) : كان محمد بن الحنفية يقول : الصمد القائم بنفسه والغني عن غيره ، وقال غيره : الصمد المتعالي عن الكون والفساد ، والصمد الذي لا يوصف بالتغاير قال (ع) : الصمد السيد المطاع

الذى ليس فوقه أمر ولا ناه، قال (ع) : وسئل على بن الحسين (ع) عن الصمد فقال : الصمد الذى لا شريك له ولا يؤده حفظ شيء ولا يعزب عنه شيء، وروى عن زيد بن علي (ع) أنه قال : الصمد الذى اذا اراد شيئاً قال له : كن فيكون، والصمد الذى ابدع الاشياء فخلقها اضداداً واشكالاً وازواجا، وتفرد بالوحدة بلا ضد ولا شكل ولا مثل ولا ند، وعن الصادق (ع) عن ابيه (ع) ان اهل البصرة كتبوا الى الحسين بن علي (ع) يسألونه عن الصمد فقال : كتب اليهم بسم الله الرحمن الرحيم امّا بعد فلا تخوضوا فى القرآن ولا تجادلوا فيه ولا تتكلموا فيه بغير علم فقد سمعت جدى رسول الله (ص) يقول : من قال فى القرآن بغير علم فليتبوء مقعده من النار، وان الله سبحانه قد فسر الصمد فقال الله : قل هو الله احد الله الصمد ثم فسرّه فقال : لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد، لم يلد يخرج منه شيء ككثيف كالولد وسائر الاشياء الكثيفة التى تخرج من المخلوقين، ولا شيء لطيف كالنفس ولا تنشعب منه البدوات كالسنّة والنوم والخطرة والهم والحزن والضحك والبكاء والخوف والرجاء والرغبة والسأمة والجوع والشبع، تعالى عن ان يخرج منه شيء وان يتولد منه شيء ككثيف ولطيف، ولم يولد ولم يتولد من شيء ولم يخرج من شيء كما يخرج الاشياء الكثيفة من عناصرها كالشيء من الشيء والدابة من الدابة والنبات من الارض والماء من الينابيع والثمار من الاشجار، ولا كما يخرج الاشياء اللطيفة من مراكزها كالبصر من العين والسمع من الاذن، والشم من الانف، والذوق من الفم، والكلام من اللسان، والمعرفة والتميز من القلب، كالنار من الحجر، لا بل هو الله الصمد الذى لا من شيء ولا فى شيء ولا على شيء مبدء الاشياء وخالقها، ومنشئ الاشياء بقدرته، يتلشى ما خلق للفناء بمشيئته ويبقى ما خلق للبقاء بعلمه، فذلكم الله الصمد الذى لم يلد ولم يولد عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال، ولم يكن له كفواً احد، وعن الصادق (ع) انه قدم وفد من فلسطين على الباقر (ع) فسألوه من مسائل، فأجابهم، ثم سألوه عن الصمد فقال : تفسيره فيه، الصمد خمسة احرف، فالالف دليل على انبيته وهو قوله عز وجل : شهد الله انه لا اله الا هو وذلك تنبيه واشارة الى الغائب عن درك الحواس، واللام دليل على الهيته بانه هو الله، والالف واللام مدغمان ولا يظهر ان على اللسان ولا يقعان فى السمع ويظهر ان فى الكتابة دليلان على ان الهيته بلطفه خافية لا تدرك بالحواس ولا تقع فى لسان واصف ولا اذن سامع لان تفسير الاله هو الذى اله الخلق عن درك ماثيته وكيفيته بحس اوبوهم لابل هو مبدع الاوهام وخالق الحواس وانما يظهر ذلك عند الكتابة فهو دليل على ان الله تعالى اظهر ربييته فى ابداع الخلق وتركيب ارواحهم اللطيفة فى اجسادهم الكثيفة فاذا نظر عبد الى نفسه لم ير روحه كما ان لام الصمد لا تبيّن ولا يدخل فى حاسة من حواسه الخمس فاذا نظر الى الكتابة ظهر له ما خفى ولطف، فمتى تفكر العبد فى ماثية البارى وكيفيته اله فيه وتحير ولم تحط فكرته بشيء يتصور له لانه عز وجل خالق الصور فاذا نظر الى خلقه ثبت له انه عز وجل خالقهم ومركب ارواحهم فى اجسادهم، واما الصادق دليل على انه عز وجل صادق، وقوله صدق، وكلامه صدق، ودعا عباده الى اتباعه الصدق بالصدق، ووعد بالصدق دار الصدق، واما الميم فدليل على ملكه وانه الملك الحق لم يزل ولا يزول ملكه، واما الدال فدليل على دوام ملكه وانه عز وجل دائم تعالى عن الكون والزوال بل هو عز وجل مكوّن الكائنات التى كان بتكوينه كل كائن ثم قال (ع) : لو وجدت لعلمى الذى اتانى الله عز وجل حملة لنشرت التوحيد والاسلام والايمان والدين والشرائع من الصمد وكيف لى بذلك ولم يجد جدى امير المؤمنين (ع) حملة لعلمه حتى كان يتنفس الصمداء ويقول على المنبر : سلونى قبل ان تفقدونى، فان بين الجوانح منى علماً جمّاً هاه الا لاجد من يحمله الا وانى عليكم من الله الحجة البالغة فلا تتولوا قوماً غضب الله عليهم قد يشعروا من الاخرة كما يشع الكفار من اصحاب القبور، وعن الصادق (ع) انه سأل سائل عن التوحيد فقال : ان الله عز وجل علم انه يكون فى آخر الزمان اقوام متعمقون فأنزل الله

قل هو الله احد والآيات من سورة الحديد الى قوله : عليم بذات الصدور فمن رام وراء ذلك فقد هلك، والمراد بالآيات من سورة الحديد آيات اولها الى قوله عليم بذات الصدور فان الله تعالى ادرج فيها دقائق التوحيد الذي لا يصل اليها ادراك المتعمقين في التوحيد فكيف بغيرهم ! . وسئل الرضا (ع) عن التوحيد فقال : كل من قرأ قل هو الله احد وآمن بها فقد عرف التوحيد، قيل : كيف يقرأها؟ قال : كما يقرأها الناس وزاد فيها كذلك الله ربّي مرتين، ولما كان السورة مشتملة على توحيدته تعالى و اضافاته وكان القارى كأنه يقرأ بلسان الله ويأمر بلسان الله نفسه بالتوحيد وبكيفية اضافاته ورد عنهم بعد تمامه : كذلك الله ربّي، مرتين ، اشارة الى امثال امره واقراراً بتوحيده و اضافاته، ولما كان السورة مشتملة على توحيدته و اضافاته وسئلوه روى عن الفضيل بن يسار، ان ابا جعفر امرني ان اقرأ قل هو الله احد واقول اذا فرغت منها : كذلك الله ربّي، ثلاثاً، اشارة الى الامثال بالاقرار بالتوحيد و اضافاته وسئلوه، ولما كان العلوم ثلاثة بمضمون ما ورد عن النبي (ص) من قوله : انما العلم ثلاثة : آية محكمة، او فريضة عادلة، او سنة قائمة، وتام القرآن لبيان هذه الثلاثة، وهذه السورة مشتملة بايجازها على تمام الآيات المحكمات ورد عنهم : ان من قرأها كان كمن قرء ثلث القرآن، والوجه الآخر في ذلك ان السالك الى الله لا يحصل له السلوك الا بالاجذب والانسلاخ من الكثرات وبالتوجه الى الكثرات، والتوجه الى الكثرات امّا المرمّة المعاش او تزود المعاد، وتام القرآن لبيان كيفية هذه الثلاثة والسورة المباركة في مقام الجذب والانسلاخ، والوجه الآخر ان القرآن لاثبات الرب وتوحيده واثبات الخلق وتكثيرهم، واثبات الوسائط بين الرب والخلق، والوجه الآخر ان القرآن لبيان اضافة الحق الى الخلق و اضافة الخلق الى الرب و بيان الوسائط بين الاضافتين، ولما لم يكن يتم سلوك السالك الا بطروحات الجذب والانسلاخ عليه فانه لو لم يكن للسالك حرارة الجذب جملة ولم يتحرك الى الله ورد عن الصادق (ع) : من مضى به يوم واحد فصلّى فيه خمس صلوات ولم يقرء فيه بقل هو الله احد قيل له : يا عبد الله لست من المصلّين، وليس المراد بقراءة قل هو الله لقلقة اللسان فقط فانها ربّما تصوير وبالا على القارى، بل المراد توفيق الحال للقال حتى ذاق القارى ووجد في وجوده انموذج الانسلاخ ولهذا الوجه ورد عنه (ع) : من مضى له جمعة ولم يقرء بقل هو الله احد ثم مات مات على دين ابي لهب لان ابا لهب كان فارغاً من حرارة الجذب الفطري، وقد ورد في حق هذه السورة فضائل كثيرة عنهم (ع) ولفضلها لا يجوز العدول عنها في الفريضة الى غيرها اذا شرع المصلّي فيها، واذا صلّى ولم يقرء في صلوته بقل هو الله احد كان صلوته ناقصة كما في الاخبار، وقد روى عن النبي (ص) انه قال : من قرأ قل هو الله احد مرّة بورك عليه، فان قرأها مرتين بورك عليه وعلى اهله، فان قرأها ثلاث مرّات بورك عليه وعلى اهله وعلى جميع جيرانه، فان قرأها اثنى عشر مرّة بنى له اثنا عشر قصرًا في الجنة، فتقول الحفظة : انطلقوا بنا ننظر الى قصر اخينا ! فان قرأها مائة مرّة كفر عنه ذنوب خمس وعشرين سنة ما خلا الدماء والاموال، فان قرأها اربعمائة كفر عنه ذنوب اربعمائة سنة، فان قرأها الف مرّة لم يمت حتى يرى مكانه من الجنة او يرى له، والاخبار في انها تعدل ثلث القرآن وان من قرأها ثلاث مرّات كان كمن قرأ القرآن كله كثيرة، وروى انه جاء رجل الى النبي (ص) فشكى اليه الفقر وضيق المعاش فقال له رسول الله (ص) : اذا دخلت بيتك فسلم ان كان فيه احد وان لم يكن فيه احد فسلم واقرأ قل هو الله احد مرّة واحدة، ففعل الرجل فافاض الله عليه رزقاً حتى افاض على جيرانه، وعن الصادق (ع) انه قال : من اصابه مرض او شدة فلم يقرأ في مرضه او شدته بقل هو الله احد ثم مات في مرضه وفي تلك الشدة التي نزلت به فهو من اهل النار، وسبب ذلك ان هذا المبتلى لو كان بقي فطرته التي بها ينجذب الى عالم الآخرة والى الله بصبر مرضه وشدة لامحالة سبباً لانسلاخه وتوجهه الى الله، وهذا الانسلاخ هو قراءة قل هو الله قرأ اوله يقرء، واذا لم ينسليخ علم انه لم يبق فيه الفطرة فكان من اهل النار لان من لم يبق

فيه فطرة الانسانية كان مرتداً فطرياً غير مقبول التوبة ، وعنه (ع) انه قال : من يؤمن بالله واليوم الآخر فلا بدع ان يقرأ في دبر الفريضة بقل هو الله احد فانه من قرأها جمع له خير الدنيا والآخرة وغفر الله له ولوالديه وما ولد ، او وجهه يستنبط مما ذكرنا ، فان الفريضة عبارة عن التوجه الى الله والى الآخرة ، فاذا كان من صلى الفريضة كما هو مأمور بها لا بد وان تنتهي به الى حالة الانسلاخ والدخول في دار القلب التي هي دار التوحيد وفي ذلك الانسلاخ وهذا الدخول خير الدنيا والآخرة وغفران الذنوب له ولمن اتصل به ؛ فجاهدوا اخواني حتى يكون صلوتنا باعة لانسلاخنا من انفسنا واهويتها ومورثة لدخولنا في دار القلب او توجهنا اليها ، ولانكون ممن يصلي والصلاة تلعبه ، وعن ابي الحسن (ع) انه يقول : من قدم قل هو الله احد بينه وبين كل جبار منه الله منه ، يقرأها بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ، فاذا فعل ذلك رزقه الله خيره ومنعه شره ، وسر ذلك ما ذكرنا .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مدنية ، وقيل : مكية ، خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ] يعني قل يا محمد (ص) اذا تنزلت الى مقام بشريتك وصرت بحال متأثر مما يرد عليك اذا لم يكن ملائماً لك ويؤثر فيك تصرفات الخلق وسحرهم اعوذ برَبِّ الْفَلَقِ يعني أنشي العوذ بهذه الكلمة او اخبر من عوذى بهذه الكلمة حتى تكون بذلك العوذ محفوظاً من شر الاشرار ، والفلق محرّكة الصبح ، او ما انفلق من عموده ، او الفجر ، او الخلق كلهم اوجهتم اوجب فيها ، والمناسب ان يكون الاستعاذة في حال نزوله (ص) الى مقام البشرية الى رب الصبح منتظراً لطلوعه وذهاب ظلمة ليلة بشريته [مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ] أتى بلفظ ما دون من للتعميم وأتى بلفظ خلق للاشارة الى ان المبدعات والمنشآت والمخترعات العلوية لاشريّة فيها ، واما المخترعات السفلية فهي داخله في الخلق [وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ] الغاسق الليل اذا غاب الشفق والقمر وكل هاجم بضربه والمعنى اعوذ من شر الليل اذا دخل لان كل ذي شر في الاغلب يظهر شره في الليل اكثر من النهار ، او من شر كل ما يهجم بشره ، وقيل : المعنى من شر الثرياً اذا سقطت لكثرة الاسقام عند سقوطها ، وقيل : المعنى من شر الذكرا اذا قام ؛ والغسق محرّكة ظلمة اول الليل وشيء من قماش الطعام كالزّوان^(١) ونحوه ، وغسقت عينه كضرب وسمع اظلمت او دمت ، وغسق الجرح سال منه ماء اصفر ، وغسق الليل واغسق اشتدت ظلمته [وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ] اي من شر النفوس الثلاث يعقدن على الشعور والخيوط وينفثن فيها ويسحرن الناس بها ، او النساء الثلاثي يفعلن ذلك [وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ] اي من شر من له قوة الحسد اذا ظهر حسده فان الحسد المكمن لا يضر المحسود ولا يضر الحاسد الا انه نقصان في وجود الحاسد ، خصص هذه الثلاث بالذكر بعد تعميم الاستعاذة من شر جميع ذوى الشرور للاهتمام بالاستعاذة منها ، لان ضرر هذه الثلاث وشرها خفي لا يمكن التحرّز منها فينبغي ان يتعوذ منها بالله العليم بالخفيات القدير على الحفظ منها ، روى ان لبيد بن الاعصم اليهودي سحر رسول الله (ص) ثم دس ذلك في بشر

(١) الزّوان بكسر المعجمة وقد تضم حب يخالط البر.

لبنى زريق، فمرض رسول الله (ص) فبينما هو نائم اذا اتاه ملكان فقعدا أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله فأخبراه بذلك وأنه في شركذاء، فأنبهه رسول الله (ص) وبعث علياً والزبير وعماراً، فزحوا ماء تلك البثر ثم رفعوا الصخرة التي كانت في قعر البثر فاذا فيه مشطاة رأس وأسنان من مشطاة واذا فيه معقد فيه اثنا عشر عقدة مفروزة بالابر، فنزلت هاتان السورتان فجعل كلما يقرأ آية انحلت عقدة ووجد رسول الله (ص) خفة فقام فكأنما أنشط من عقال، وروى قصة نزول السورتين بغير هذا الطريق مع اختلاف في اللفظ والمعنى، ولما كان المقصود من الامر بالقراءة ان يصير القارى بحال يكون لسانه لسان الله ولسان الملك النازل من الله لالسان نفسه ويصير سمعه سمع اللطيفة النبوية فيصير في امثال هذه المخاطبات آمراً من الله للطيفه النبوية ويجعل عالمه الصغیر نموذجاً للعالم الكبير، جازان ينظر القارى حين قراءة السورة الى عالمه واستعاذ من اهل مملكته من اعضائه وقواها ونفسه وجنودها فيقول امثالاً لامر الله: اعدو رب الفلق اى برب المواليد المنفلق من بدني ونفسي، او برب الصبح المنفلق والفالق لظلمة ليل طبعي ونفسي من شر ما خلق في مملكتي من القوى البهيمية والسبعية والشيطانية، ومن الاعضاء والآلات البدنية او من شر الاحتجاب بالخلق عن الحق فان شر الكل من اهل العالم الكبير والصغير راجع الى الاحتجاب بهم عن الحق، ومن شر غاسق اى البدن وظلماته اذا دخل ظلمته في عالم الروح وجعل الروح مظلاً بظلماته، ومن شر امراض البدن اذا دخلت واثرت في الروح، او من شر القبض والنفس واهويتها اذا اثرت في الروح، ومن شر التفاتات اى القوى العلامة والعمالة التي تعقد في طريق السالك وتنثب بحيلها فيها حتى لا يمكن للروح حلها والتجاوز عنها فان العلامة الشيطانية تحمل العمالة على امر باطل لاحقيقة له فيجعله العلامة يتمويهاتها بحيث لا يمكن الانسان ان يتجاوز عنها ولا ان يتركها فتتهوى بالانسانية من عالمها الى شبكة ذلك الامر فتهلكها، ومن شر حاسد من النفس وقواها التي تتمنى مداً زوال النعمة عن الانسانية وعدم ترقبها الى مقام القلب ومقام الشهود والغنى، وتتمنى ان تكون الانسانية في الحجاب والبعد والعذاب مثلها اذا حسد الانسانية والقها في شبائكها.

سورة النبأ

مدنية، ست آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ] لما كان الله تعالى شأنه امر نبية (ص) بالاستعاذة من الوسواس الصادر من شياطين الجن والناس، وكان ذلك الوسواس لا يتعلق بغير الانسان الناسى لذكر الله اضاف الرب الى الناس وعبر بالناس للاشارة الى ان ذلك الوسواس لا يكون الا للناسى، ورب الناس هو رب الارباب لكن باسمه المحيط بكل الاسماء المسخر لكل الارباب وهو رب النوع الانساني، وهو المعبر عنه بالروح وهو اعظم من جبرئيل وميكائيل ولم يكن مع احد من الانبياء (ع) وكان مع محمد (ص) ومرتبته فوق الامكان وتحت الوجوب وهي مقام علوية على (ع) والمعنى يا محمد (ص) اخبر عن استعاذتك بالله وانشئها بلسان قالك ولسان حالك، ولما كان استعاذتك من شر الوسواس وليس يظهر ذلك الا في مظهر الناس سواء كان بلسان الناس او بلسان الجن في صدر الناس كان ينبغي لك الاستعاذة برب الناس مخصوصاً بخلاف استعاذتك في السورة السابقة، ولما كان يظهر اول الامر آثار ربوبيته للسالك بالتنقيص والتكميل والخذلان والجبران بالغفران امر نبية (ص) بان يعبر عنه اولاً بعنوان الربوبية وابدل عنه قوله

[مَلِكِ النَّاسِ] شعاراً بأنه تعالى في ثاني الاحوال يظهر على السالك ملكيته ومالكته لكل الاشياء ، وذلك بعد الفناء التام والتقوى التامة وابدل عنه آخراً قوله [إِلَهِ النَّاسِ] للإشارة الى أنه تعالى بعد فناء العبد وبقائه بعد الفناء يصير معبوداً للعبد ، واما قبل ذلك فمعبوده يكون اسماً من اسمائه وظهر الناس مع ان المقام كان مقام الاضمار شعاراً بذمه على نسيانه بفطرته مع انه لا ينبغي ان يكون ناسياً لربه الموصوف بتلك الاوصاف الثلاثة [مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ] الوسواس بكسر الواو مصدر وسوس و الوسواس بالفتح اسم للمصدر وهو على معناه المصدرى فيكون قوله تعالى [الْخَنَاسِ] بدلاً منه بدل الاشتمال او هو بمعنى الموسوس فيكون الخناس صفة له ، وسمى الموسوس بالوسواس للمبالغة ، والخنوس التأخر او الغيبة ، ولما كان الشيطان الموسوس من عاداته التأخر عن الانسان او الغيبة عنه حين ذكر الله سمي خناساً [الَّذِي يُوسُّوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ] والوسوسة حديث النفس وحديث الشيطان بما لا خير فيه ولا نفع ، ووسوس له واليه [مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ] من تبعيضته او بيانته ، والظرف حال من الوسواس على ان يكون الوسواس بمعنى الموسوس ، او ابتدائية والظرف ايضاً حال على ان يكون بمعنى المصدر ، او ابتدائية والظرف متعلق بيوسوس اي يوسوس من جهة الجنة والناس .

قد تم الكتاب بتوفيق الملك الوهاب على يد مؤلفه سلطان محمد بن حيدر محمد بن سلطان محمد بن دوست محمد بن نور محمد بن الحاج محمد بن الحاج قاسم على البيدختي الجنا بدئي الخراساني بشرهم الله بما شر به عبادته المؤمنين في الرابع عشر من شهر صفر المظفر من شهور السنة الحادية عشرة بعد الثلاثمائة بعد الالف من الهجرة النبوية على هاجرها آلاف التحية .

والحمد لله على توفيقه للتدبر في كتابه والتفكر في احاديث خلفائه ، والصلاة والسلام على جميع خلفائه ، ولا سيما على محمد واهل بيته الطاهرين خصوصاً على ابن عمه وخليفته بلا فصل ووصيه وصهره على بن ابي طالب عليهما الصلاة والسلام ١٤ شهر صفر المظفر ١٣١١ .



تم طبع الكتاب بعون الله الملك الوهاب

وكان اختتام طبعه سابع رمضان المبارك من شهور السنة السادسة والثمانين بعد ثلاثمائة والالف من الهجرة النبوية على مهاجرها وآله الف سلام وتحية ، وهذا من حسن الاتفاق لانه هو الشهر الذي نزل فيه القرآن فالحمد لله على ذلك وكان افتتاح طبعه في شوال المكرم من شهور سنة اربع وثمانين وثلاثمائة بعد الالف من الهجرة .
اللهم لك الحمد على ما انعمت به علينا بهذا التوفيق فصل على نبيك وآله واجعل هذا الامرنا خالصاً لوجهك الكريم وتقبله بقبول حسن وأنفعنا به يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم والسلام على من اتبع الهدى .

وكان ذلك سابع رمضان المبارك ١٣٨٦ الهجرية

و يطابقه (١٣٤٥/٩/٢٩) الهجرية الشمسية

فهرست السور والمطالب

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
١١٦	وفي معنى ليعبدون ، اى ، ليعرفون)	١	سورة مريم
١١٧	سورة الطور		تحقيق كون الكفر بارادة الله وعدم رضاه به
١٢٠	سورة النجم	٢	ورضاه بالايمان
١٢٦	سورة القمر	٥	بيان اتباع احسن القول وتحقيقه
١٣١	سورة الرحمن	٨	الجزء الرابع والعشرون
١٣٧	سورة الواقعة	١٥	تحقيق تبديل الارض و اشراقها بنور ربها
١٣٨	اعلم (شرح فى اصحاب الشمال واصحاب اليمين)	١٧	سورة المؤمن
١٤٣	سورة الحديد		تحقيق البدء ونسبة التردد والمحو
١٤٦	الانفاق قبل الفتح	٢٧	والاثبات الى الله تعالى
١٥٣	الجزء الثامن والعشرون	٣١	سورة حم السجدة
١٥٣	سورة المجادلة	٣٩	الجزء الخامس والعشرون
١٥٧ و ١٥٦	اعلم (بيان فى النجوى)	٤١	سورة الشورى
١٦٠	سورة الحشر	٥٢	سورة الزخرف
١٦٨	سورة الممتحنة	٦٤	سورة الدخان
١٧١	اعلم (بيان فى البيعة وبيعة النساء)		اعلم (تأويل فى معنى اللبالي والايتام وبيان
١٧٢	سورة الصف	٦٤	فى علة اختلاف الاحكام والاخبار
١٧٤	سورة الجمعة	٧٠	سورة الجاثية
١٧٦	اعلم (بيان فى ايام الاسبوع)	٧٥	الجزء السادس والعشرون
١٧٨	سورة المنافقون	٧٥	سورة الاحقاف
١٨٠	سورة التغابن	٨١	سورة محمد
١٨٤	سورة الطلاق	٨٤	حديث فى احوال الناس فى آخر الزمان
١٨٧	سورة التحريم	٨٨	سورة الفتح
١٩٠	الجزء التاسع والعشرون	٨٩	شرح فى صلح الحديدية
١٩٠	سورة الملك	٩١	اعلم (بيان فى ذنب كل انسان بحسب مقامه)
١٩٤	سورة القلم	٩٥	شرح فى فتح خبير
١٩٨	سورة الحاقة	٩٩	اعلم (بيان فى شأن السلوك وشأن الجذب)
٢٠٢	سورة المعارج	١٠٠	سورة الحجرات
٢٠٥	سورة نوح	١٠٣	اقسام الظن وهى خمسة بحسب احكام الخمسة
٢٠٨	سورة الجن	١٠٣	معنى الغيبة
٢١١	سورة المزمل	١٠٦ و ١٠٥	اعلم (بيان فى معنى الاسلام والايمان)
٢١٤	سورة المدثر	١٠٧	سورة ق
	كلمات متغايرة من وليدين مغيرة فى	١٠٨	حديث فى تجدد العوالم غير هذا العالم
٢١٥	حق الرسول (ص)	١١٢	سورة الذاريات
٢١٨	سورة القيامة		حديث فى كيفية وضع الارض وطبقات
٢٢١	سورة الدهر	١١٢	السموات
٢٢٢	اعلم (بيان فى تجسم الاعمال فى الآخرة)	١١٥	الجزء السابع والعشرون
٢٢٥	اعلم (بيان فى مبادي سبعة)		اعلم (فى معنى القدسي: كنت كنزاً مخفياً (الخ)

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
٢٦٥	سورة العلق	٢٢٨	الجزء الثلاثون
٢٦٦	سورة القدر	٢٢٨	سورة النبأ
٢٦٨	سورة البيّنة	٢٣١	سورة النّازعات
٢٦٩	سورة الزلزال	٢٣٤	سورة عبس
٢٧٠	سورة العاديات	٢٣٦	سورة التّكوير
٢٧٠	غزوة علىّ (ع) لاهل الوادى اليابس	٢٣٨	سورة الانفطار
٢٧١	سورة القارعة	٢٣٩	سورة التّطفيّف
٢٧١	سورة التّكاثر	٢٣٩	بيان فى بسط معنى التّطفيّف
٢٧٣	سورة العصر	٢٤٢	سورة الانشقاق
٢٧٤	سورة الهمزة	٢٤٣	سورة البروج
٢٧٥	سورة الفيل	٢٤٤	ذكر حكاية اصحاب الاخردود
٢٧٦	سورة قريش	٢٤٦	سورة الطّارق
٢٧٦	سورة الماعون	٢٤٧	سورة الاعلى
٢٧٧	سورة الكوثر	٢٤٩	سورة الغاشية
٢٧٨	سورة الكافرون	٢٥١	سورة الفجر
٢٧٩	سورة النّصر	٢٥٢	وصف ارم ذات العماد
٢٨٠	سورة تبتّ	٢٥٤	اعلم (بيان وحديث فى حالة التّزع)
٢٨١	سورة الاخلاص	٢٥٥	سورة البلد
٢٨٢	اعراب سورة الاخلاص	٢٥٦	شرح فى القوى الاربع للانسان
٢٨٢	معنى الاحد	٢٥٧	سورة الشّمس
٢٨٣	معنى الصّمد	٢٥٨	سورة اللّيل
٢٨٣	تفسير السّورة	٢٦٠	سورة الضّحى
٢٨٦	سورة الفلق	٢٦٢	سورة الم نشرح
٢٨٧	سورة النّاس	٢٦٣	سورة التّين